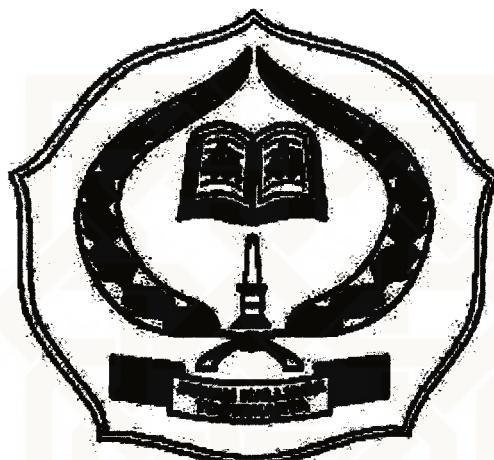


**GERAKAN SOSIAL-POLITIK KAUM TAREKAT
DI PRIANGAN ABAD XX**



2x5 . 3

ABD

9

c.1

Oleh :
Dudung Abdurahman
NIM 03.3.390-BR

DISERTASI

**Diajukan kepada Program Pascasarjana UIN Sunan Kalijaga
untuk Memenuhi Syarat guna Mencapai Gelar Doktor dalam
Ilmu Agama Islam**

**YOGYAKARTA
2008**

MILIK PERPUSTAKAAN PASCASARJANA UIN SUNAN KALIJAGA	
NO. INV	0000208/ 14/ IV/09
TANGGAL : 30 - 4 - 2009	

PERNYATAAN KEASLIAN

Yang bertanda tangan di bawah ini:

Nama : Drs. Dudung Abdurahman, M.Hum.

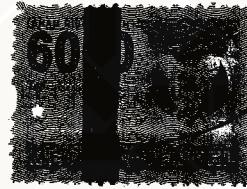
NIM : 03.3.390-BR

Jenjang : Doktor

menyatakan bahwa disertasi ini secara keseluruhan adalah hasil penelitian karya saya sendiri, kecuali bagian-bagian yang dirujuk sumbernya.

Yogyakarta, 21 April 2008

Saya yang menyatakan,



Drs. Dudung Abdurahman, M.Hum.

NIM. 03.3.390-BR



DEPARTEMEN AGAMA
UNIVERSITAS ISLAM NEGERI SUNAN KALIJAGA
PROGRAM PASCA SARJANA

Promotor : Prof. Dr. H. Abd. Munir Mulkhan, S.U.

Promotor : Prof. Dr. H. Djoko Suryo




NOTA DINAS

Kepada Yth.,
Direktur Program Pascasarjana
UIN Sunan Kalijaga
Yogyakarta

Assalamu'alaikum wr. wb.

Disampaikan dengan hormat, setelah melakukan koreksi dan penilaian terhadap naskah disertasi berjudul:

GERAKAN SOSIAL-POLITIK KAUM TAREKAT DI PRIANGAN ABAD XX

yang ditulis oleh:

Nama : Drs. Dudung Abdurrahman, M.Hum.
NIM : 03.3.390-BR
Program : Doktor

Sebagaimana yang disarankan dalam Ujian Pendahuluan (Tertutup) pada tanggal 21 April 2008, saya berpendapat bahwa disertasi tersebut sudah dapat diajukan ke Program Pascasarjana UIN Sunan Kalijaga Yogyakarta untuk diujikan dalam Ujian Terbuka Promosi Doktor (S3) dalam rangka memperoleh gelar Doktor dalam bidang Ilmu Agama Islam.

Wassalamu'alaikum wr. wb.

Yogyakarta,

Rektor,

11/12/2008

Prof. Dr. H.M. Amin Abdullah
NIP. 150216071 .

NOTA DINAS

Kepada Yth.,
Direktur Program Pascasarjana
UIN Sunan Kalijaga
Yogyakarta

Assalamu 'alaikum wr. Wb.

Disampaikan dengan hormat, setelah melakukan koreksi dan penilaian terhadap naskah disertasi berjudul:

GERAKAN SOSIAL-POLITIK KAUM TAREKAT DI PRIANGAN ABAD XX

yang ditulis oleh :

Nama : Drs. Dudung Abdurahman, M.Hum.
NIM : 03.3.390-BR
Program : Doktor

Sebagaimana yang disarankan dalam Ujian Pendahuluan (Tertutup) pada tanggal 21 April 2008, saya berpendapat bahwa disertasi tersebut sudah dapat diajukan ke Progam Pascasarjana UIN Sunan Kalijaga Yogyakarta untuk diujikan dalam Ujian Terbuka Promosi Doktor (S3) dalam rangka memperoleh gelar Doktor dalam Ilmu Agama Islam.

Wassalamu 'alaikum wr.wb.

Yogyakarta, 4 Nopember 2008
Promotor/Anggota Penilai

Prof. Dr. H. Abd. Munir Mulkhan, S.U.

NOTA DINAS

Kepada Yth.,
Direktur Program Pascasarjana
UIN Sunan Kalijaga
Yogyakarta

Assalamu 'alaikum wr. Wb.

Disampaikan dengan hormat, setelah melakukan koreksi dan penilaian terhadap naskah disertasi berjudul:

GERAKAN SOSIAL-POLITIK KAUM TAREKAT DI PRIANGAN ABAD XX

yang ditulis oleh :

Nama : Drs. Dudung Abdurahman, M.Hum.
NIM : 03.3.390-BR
Program : Doktor

Sebagaimana yang disarankan dalam Ujian Pendahuluan (Tertutup) pada tanggal 21 April 2008, saya berpendapat bahwa disertasi tersebut sudah dapat diajukan ke Progam Pascasarjana UIN Sunan Kalijaga Yogyakarta untuk diujikan dalam Ujian Terbuka Promosi Doktor (S3) dalam rangka memperoleh gelar Doktor dalam Ilmu Agama Islam.

Wassalamu 'alaikum wr.wb.

Yogyakarta, 30 Oktober 2008
Promotor/Anggota Penilai



Prof. Dr. H. Djoko Suryo

NOTA DINAS

Kepada Yth.,
Direktur Program Pascasarjana
UIN Sunan Kalijaga
Yogyakarta

Assalamu 'alaikum wr. Wb.

Disampaikan dengan hormat, setelah melakukan koreksi dan penilaian terhadap naskah disertasi berjudul:

GERAKAN SOSIAL-POLITIK KAUM TAREKAT DI PRIANGAN ABAD XX

yang ditulis oleh :

Nama : Drs. Dudung Abdurahman, M.Hum.
NIM : 03.3.390-BR
Program : Doktor

Sebagaimana yang disarankan dalam Ujian Pendahuluan (Tertutup) pada tanggal 21 April 2008, saya berpendapat bahwa disertasi tersebut sudah dapat diajukan ke Progam Pascasarjana UIN Sunan Kalijaga Yogyakarta untuk diujikan dalam Ujian Terbuka Promosi Doktor (S3) dalam rangka memperoleh gelar Doktor dalam Ilmu Agama Islam.

Wassalamu 'alaikum wr.wb.

Yogyakarta, 18 Oktober 2008
Anggota Penilai



Dr. H. Abdurrahman

NOTA DINAS

Kepada Yth.,
Direktur Program Pascasarjana
UIN Sunan Kalijaga
Yogyakarta

Assalamu 'alaikum wr. Wb.

Disampaikan dengan hormat, setelah melakukan koreksi dan penilaian terhadap naskah disertasi berjudul:

GERAKAN SOSIAL-POLITIK KAUM TAREKAT DI PRIANGAN ABAD XX

yang ditulis oleh :

Nama : Drs. Dudung Abdurahman, M.Hum.
NIM : 03.3.390-BR
Program : Doktor

Sebagaimana yang disarankan dalam Ujian Pendahuluan (Tertutup) pada tanggal 21 April 2008, saya berpendapat bahwa disertasi tersebut sudah dapat diajukan ke Progam Pascasarjana UIN Sunan Kalijaga Yogyakarta untuk diujikan dalam Ujian Terbuka Promosi Doktor (S3) dalam rangka memperoleh gelar Doktor dalam Ilmu Agama Islam.

Wassalamu 'alaikum wr.wb.

Yogyakarta, 17 Oktober 2008
Anggota Penilai



Dr. Suharko

NOTA DINAS

Kepada Yth.,
Direktur Program Pascasarjana
UIN Sunan Kalijaga
Yogyakarta

Assalamu 'alaikum wr. Wb.

Disampaikan dengan hormat, setelah melakukan koreksi dan penilaian terhadap naskah disertasi berjudul:

GERAKAN SOSIAL-POLITIK KAUM TAREKAT DI PRIANGAN ABAD XX

yang ditulis oleh :

Nama : Drs. Dudung Abdurahman, M.Hum.
NIM : 03.3.390-BR
Program : Doktor

Sebagaimana yang disarankan dalam Ujian Pendahuluan (Tertutup) pada tanggal 21 April 2008, saya berpendapat bahwa disertasi tersebut sudah dapat diajukan ke Progam Pascasarjana UIN Sunan Kalijaga Yogyakarta untuk diujikan dalam Ujian Terbuka Promosi Doktor (S3) dalam rangka memperoleh gelar Doktor dalam Ilmu Agama Islam.

Wassalamu 'alaikum wr.wb.

Yogyakarta, 18 Oktober 2008
Anggota Penilai


Dr. Syaifan Nur, M.A.

مستخلاص البحث

قام أتباع الطرق الصوفية في منطقة فرييانغان بجاوا للغربية في القرن العشرين بالظهور حركات اجتماعية وسياسية تتغير حسب تطورات الأمة الإسلامية وتطورات السياسية في إندونيسيا. هذا التغير والتنوع في حركات أتباع الطرق الصوفية حدث في ثلاثة تجمعات بارزة في المنطقة المذكورة، لا وهي: طائفة غودياغ في الطريقة القادرية و النقشبندية في سوريالايا، وطائفة الورع في الطريقة الإدريسية في فاغيندينغان، و طائفة التجانى في الطريقة التجانية في غاروت. تكمن أهمية هذا البحث في كونه إسهاماً في حقل الدراسات الإسلامية من المنظور التاريخي، ولاسيما لأجل تطوير التخصص الدراسي الخاص بـ "التاريخ والحضارة الإسلامية" في جامعة سونان كاليجاغا الإسلامية الحكومية.

جوهر مشكلة هذا البحث هي "تصنيف حركات أتباع الطرق الصوفية من حيث علاقتها الاجتماعية-السياسية في القرن العشرين". ترجع هذه المشكلة إلى الإطار الفكري، لا وهو أن "الحركات الرئيسية لأتباع الطرق الصوفية التي تطورت على أساس عملية التفاعل بين المشايخ والمربيين في التعاليم الصوفية تعتبر قوة اجتماعية سياسية دائمة النفور حسب تطورات الاجتماعية-السياسية التي واجهتها خلال القرن المنكور". هذا الأمر يعد مسألة تاريخية يتم بحثها على أساس وجهة نظر التاريخ الاجتماعي، أي أن الحقائق الخاصة بمراحل هذه الحركة يتم عرضها من خلال المدخل التاريخي، في حين أن تحليل الحوادث الاجتماعية-السياسية لأتباع الطرق الصوفية يتم باستخدام المدخل الاجتماعي. هذا البحث التاريخي - بصفة عامة - يستند إلى نظرية "الاستمرارية والتغيرات" كما أبرزها علماء التاريخ، أما صياغة وتناول المشكلة - بصفة خاصة - فيستند إلى نظريات منها: نظرية كارل د. جاكسون عن مفهوم العلاقات الجدلية ونظرية بيتر ل. بيرغر عن الجدلية الدينية والديناميكا الاجتماعية، ونظرية كليفورد غينيرتس عن العلاقات الاجتماعية في نظام الشعائر الدينية. تم جمع بيانات هذا البحث باستخدام مصادر وثائقية ونتائج المحاورات والملاحظات. أما تحليل البيانات واستخلاص النتائج منها فتم باستخدام الطريقة الكيفية.

توصلت هذه الدراسة إلى عدة نتائج: أولاً: أن جوهر التعاليم الصوفية الذي تم تطويره في نظام شعائر الطرق الصوفية يقوم بوظيفة تقوية الجوانب الروحية والأخلاقية لأتباع الطرق الصوفية. يؤدي اختلاف التعاليم الصوفية لدى كل من الطرق الصوفية إلى اختلاف العلاقات الاجتماعية-السياسية فيما بين الطوائف الثلاث المذكورة للطرق الصوفية. ثانياً: حدث تغير في

للدور الاجتماعي-السياسي لأنباع الطرق الصوفية من حيث طبيعة العلاقات والمشاركة السياسية حسب تغيرات سياسة الحكومة الحاكمة (ذات السلطة) سواء في عهد الاستعمار أو في عهد استقلال إندونيسيا. ثالثاً: يمكن التمييز بين الحركات الاجتماعية-السياسية لأنباع الطرق الصوفية كالتالي: طائفة غوربيانغ تتسم بالشمولية والبراغماتية (الواقعية العملية)، وأما طائفة الورع فتتسم بالانغلاق(الحصرية) والأصولية(التشدد-التزمت)، وأما الطائفة التيجانية فتتسم بالأصولية والبراغماتية. رابعاً: تقدم حركات أنباع الطرق الصوفية مساهمات في التربية الروحية والأخلاقية العامة في الحياة الاجتماعية السياسية في إندونيسيا. على أساس هذه النتائج، يمكننا أن نستخلص أن الحركات الاجتماعية - السياسية لأنباع الطرق الصوفية المتبعة للتعاليم الصوفية تتغير وتنعد في أشكال حركية متعددة. لذلك، فمن المتوقع أن أنباع الطرق الصوفية سيظلون يطورون حركاتهم الاجتماعية - السياسية القابلة للتغيير.

ABSTRACT

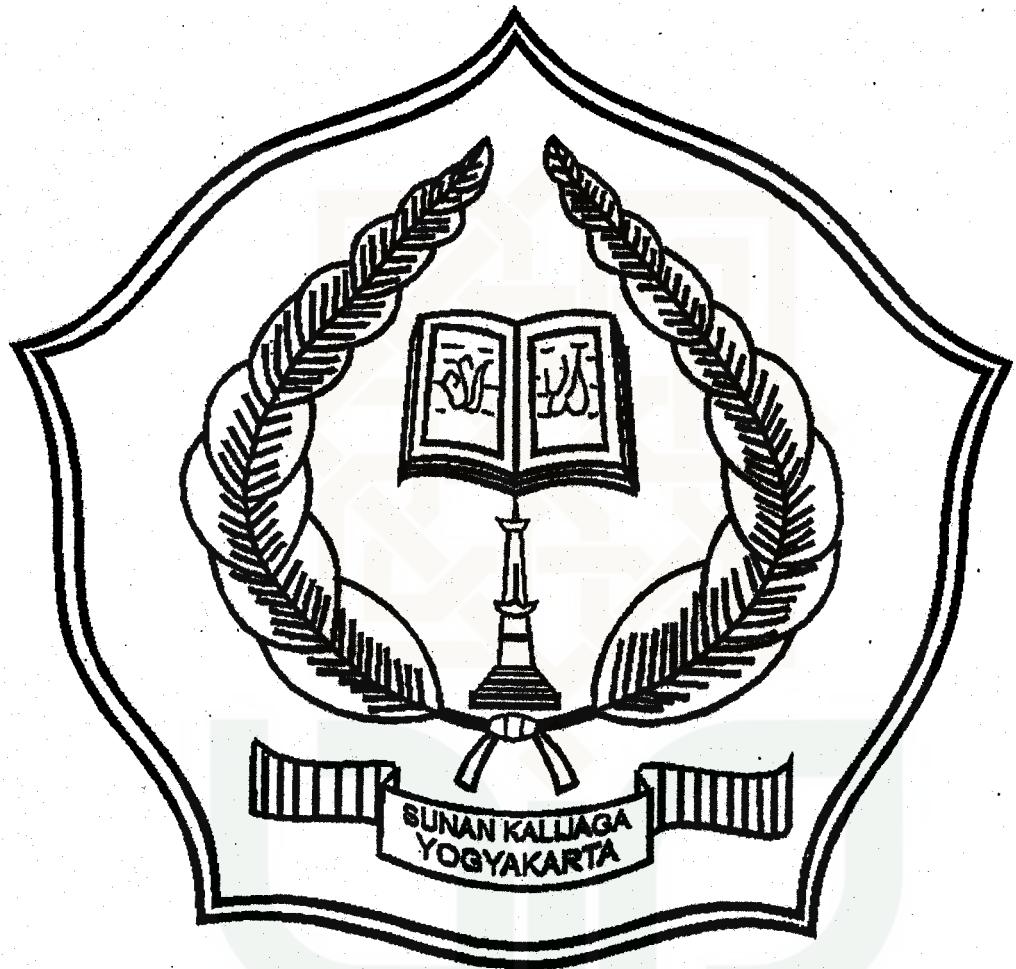
Tarekat community in Priangan in the 20th century performed religious and social-political movements that keep changing along with Moslems' dynamic movement and political development of Indonesia. The change and diversity of the *tarekat* movement occurs in its three communities, namely: Godebag community in *Tarekat Qadiriyyah wa Naqsyabandiyah* (TQN) Suryalaya, Wara'i community in *Tarekat Idrisiyah Pagendingan*, and Tijani community in *Tarekat Tijaniyah Garut*. This research supports historical perspective of Islamic study particularly for the development of subject of study "Islamic History and Culture" at UIN Sunan Kalijaga.

The research problem of this dissertation is "*tarekat* movement typology in social-political relationship in the 20th Century." The main problem is on the framework of thinking that "the main movement of the *tarekat* community is developed based on the interaction of teacher-student as included in Sufi doctrine." This, in fact, is a social-political dynamics that are experienced during the century." This research discusses historical problems that are examined based on sociological-historical perspectives. To put it simply, facts about the movement process are exposed through historical approach. In comparison, analysis on the social-political events of the *tarekat* community is conducted through sociological approach. This historical research is generally employed on theory of "continuity and changes" as proposed by historians. On the other hand, problem analysis particularly refers to the theories of dyadic relationship concept by Karl D. Jackson, religion dialectic and social dynamics by Peter L. Berger, and social relationship in ritual system by Clifford Geertz. The data are collected from documents, interview results, and observation. In addition, data analysis and conclusion employ qualitative method.

This research reveals several significant issues. *First*, the core of Sufi's doctrine that is developed in *tarekat* ritual system functions to strengthen spirituality and morality of the *tarekat* community. Different Sufi's doctrines in each *tarekat* result in different social-political relationship among those three *tarekat* communities. *Second*, the social-political roles, relationships and participations of the *tarekat* community change along with the political changes of the government that ruled both in colonial era and in the Indonesian independence. *Third*, the social-political movement of the *tarekat* community can be differentiated into: inclusive-pragmatism of Godebag community, exclusivism-fundamentalism of Wara'i community, and fundamentalism-pragmatism of Tijani community. *Fourth*, *tarekat* community movements promote spiritual and moral public education in social-political life in Indonesia. Based on the findings, it can be concluded that social-political movements of *tarekat* community are in line with Sufi's doctrines that change into various movement types. Therefore, *tarekat* community is predicted to develop changing social-political movements.

PEDOMAN TRANSLITERASI

Huruf Arab	Nama	Huruf Latin	Keterangan
ا	alif	-	tidak dilambangkan
ب	ba	b	huruf b
ت	ta	t	huruf t
ث	tsa	ts	dua huruf t dan s
ج	jim	j	huruf j
ح	ha	h	huruf h dengan garis bawah
خ	kha	kh	huruf k dan h
د	dal	d	huruf d
ذ	dzal	dz	huruf d dan z
ر	ra	r	huruf r
ز	zai	z	huruf z
س	sin	s	huruf s
ش	syin	sy	huruf s dan y
ص	sho	sh	huruf s dan h
ض	dho	dh	huruf d dan h
ط	tho	th	huruf t dan h
ظ	zho	zh	huruf z dan h
ع	'ain	'	koma terbalik di atas
غ	ghain	g	huruf g dan h
ف	fa	f	huruf f
ق	qaf	q	huruf q
ك	kaf	k	huruf k
ل	lam	l	huruf l
م	mim	m	huruf m
ن	nun	n	huruf n
و	wau	w	huruf w
هـ	ha	h	huruf h
يـ	lam alif	l	huruf l
ءـ	hamzah	'	apostrof
يـ	ya	y	huruf y
أـ	a...	..a	mad panjang fathah, garis di atas huruf a
إـ	i...	..i	mad panjang kasrah, garis di atas huruf i
عـ	u...	..u	mad panjang dhammah, garis di atas huruf u



SUNAN KALIJAGA
YOGYAKARTA

KATA PENGANTAR

Disertasi ini berjudul “Gerakan Sosial-politik Kaum Tarekat di Priangan Abad XX”. Semula subyek penelitian ini adalah *kaum sufi* sebagaimana disepakati Program Pascasarjana IAIN Sunan Kalijaga dan tim penguji proposal disertasi pada bulan April 2004. Kemudian atas pertimbangan penulis dan arahan pembimbing, terjadilah perubahan dari *kaum sufi* menjadi *kaum tarekat*. Perubahan itu terjadi karena istilah *kaum tarekat* bermakna lebih umum daripada istilah lain untuk menyebut komunitas pengikut tarekat. Sementara itu, *kaum sufi* sesungguhnya merupakan salah struktur dari komunitas yang memainkan peranan penting dalam gerakan *kaum tarekat*.

Disertasi ini membatasi kaum tarekat itu hanya pada tiga komunitas yang dipandang mewakili keragaman doktrin, sistem ritual, dan gerakan tetapi berpengaruh kuat dalam keagamaan masyarakat Priangan. Istilah-istilah yang populer untuk menyebut komunitas-komunitas tarekat itu adalah: 1) kaum Godebag, yakni sebutan bagi pengikut Tarekat Qadiriyah wa Naqsyabandiyah (TQN) yang berpusat di Pesantren Suryalaya; 2) kaum Wara’i, yakni sebutan bagi pengikut Tarekat Idrisiyah yang berpusat di Pesantren Pagendingan. Dua pusat pengembangan tarekat itu berkedudukan di daerah Tasikmalaya. 3) kaum Tijani, yakni sebutan bagi pengikut Tarekat Tijaniyah yang berpusat di Pesantren Al-Falah Biru, di daerah Garut. Tiga komunitas kaum tarekat ini telah berkembang sejak permulaan abad XX. Masing-masing gerakan mereka tidak terbatas pada kegiatan-kegiatan keagamaan sebagaimana watak utama gerakan-gerakan tarekat di dalam sejarah umat Islam di Indonesia, tetapi juga mengembangkan gerakan

sosial-politik seiring perubahan-perubahan politik selama abad tersebut. Itulah sebabnya, disertasi ini memfokuskan telaah mengenai tipologi gerakan kaum tarekat serta perubahan sosial-politik mereka yang terjadi atas pengaruh doktrin sufi dari masing-masing komunitas tarekat.

Gerakan sosial-politik yang dikembangkan oleh kaum tarekat selalu menunjukkan tipe yang serupa sehingga membuat *draft* laporan disertasi ini harus dikaji berkali-kali. Dalam melakukan pemetaan tipologi gerakan tarekat itu muncullah kesulitan. Maka, bimbingan Prof. Dr. H. Abdul Munir Mulkhan, S.U., Prof. Dr. H. Djoko Suryo, dan (alm) Prof. Dr. T.H. Ibrahim Alfian, M.A. sangatlah berarti. Demikian pula masukan-masukan selama ujian disertasi dari: Dr. H. Abdurrahman, Dr. Suharko, dan Dr. Saifan Nur, M.A. juga sangat diperlukan. Saran dan kritik para pembimbing, khususnya, selama tahap penulisan dan penyelesaian disertasi ini, sering tidak mudah dipenuhi. Namun, kesediaan para pembimbing menunjukkan sumber kepustakaan dan memberikan penjelasan bagi penajaman analisis menjadikan disertasi ini dapat diselesaikan hingga bentuknya yang terakhir. Untuk itu, kepada semua pihak, penulis menghaturkan ucapan terima kasih dan rasa hormat yang sedalam-dalamnya.

Disertasi ini diperkaya oleh dua sumber data, yaitu data tertulis dan hasil wawancara. Data tertulis, terutama karya-karya para peneliti dan sejarawan serta sarjana terdahulu perlu didapatkan dan dikutip untuk pengayaan informasi serta penajaman analisis, sedangkan data hasil wawancara di lapangan didapatkan dari sejumlah informan di masing-masing komunitas tarekat, baik mereka sebagai saksi sejarah maupun para tokoh gerakan tarekat sekarang. Di sini patut

disebutkan beberapa yang mewakili setiap kaum tarekat: Abah Anom dan K.H. Zaenal Abidin Anwar dari kaum Godebag; Ajengan Nunang Fathurrohman dan H. Abdul Kohar dari kaum Wara'i; serta K.H. Dadang Ridwan dan Dr. K.H. Ikyan Badruzzaman dari kaum Tijani. Demikian pula para pemuka dan aktivits jamaah tarekat-tarekat, terutama di Tasikmalaya dan Garut, dan sebagian di Bandung. Dari mereka itulah diperoleh banyak informasi dan data yang diperlukan. Kepada nama-nama yang disebutkan khususnya, penulis menyampaikan terima kasih yang sebesar-besarnya. Disertasi ini barangkali membuat mereka kecewa sehingga hasil penelitian ini lebih baik dijadikan bahan kaji ulang untuk menemukan kebenaran yang dianggap lebih tepat.

Ucapan terima kasih juga penulis sampaikan kepada segenap Civitas Akademika UIN Sunan Kalijaga, tempat penulis bekerja, khususnya Prof. Dr. H.M. Amin Abdullah, selaku rektor, Dr. H. Syihabuddin Qalyubi, Lc., M.A., selaku Dekan Fakultas Adab, dan Dra. Hj. Susilaningsih, M.A., yang terus memberi dorongan dan bantuannya; Prof. Dr. H. Iskandar Zulkarnain, direktur Program Pasca Sarjana beserta staf jajarannya dan karyawan, tempat penyelesaian program doktor ini ditempuh. Para dosen, karyawan, dan mahasiswa yang selalu menanyakan penyelesaian disertasi ini juga merupakan motivasi moral bagi semangat kerja penulis. Hanya ucapan terima kaksih yang tepat disampaikan kepada semua pihak.

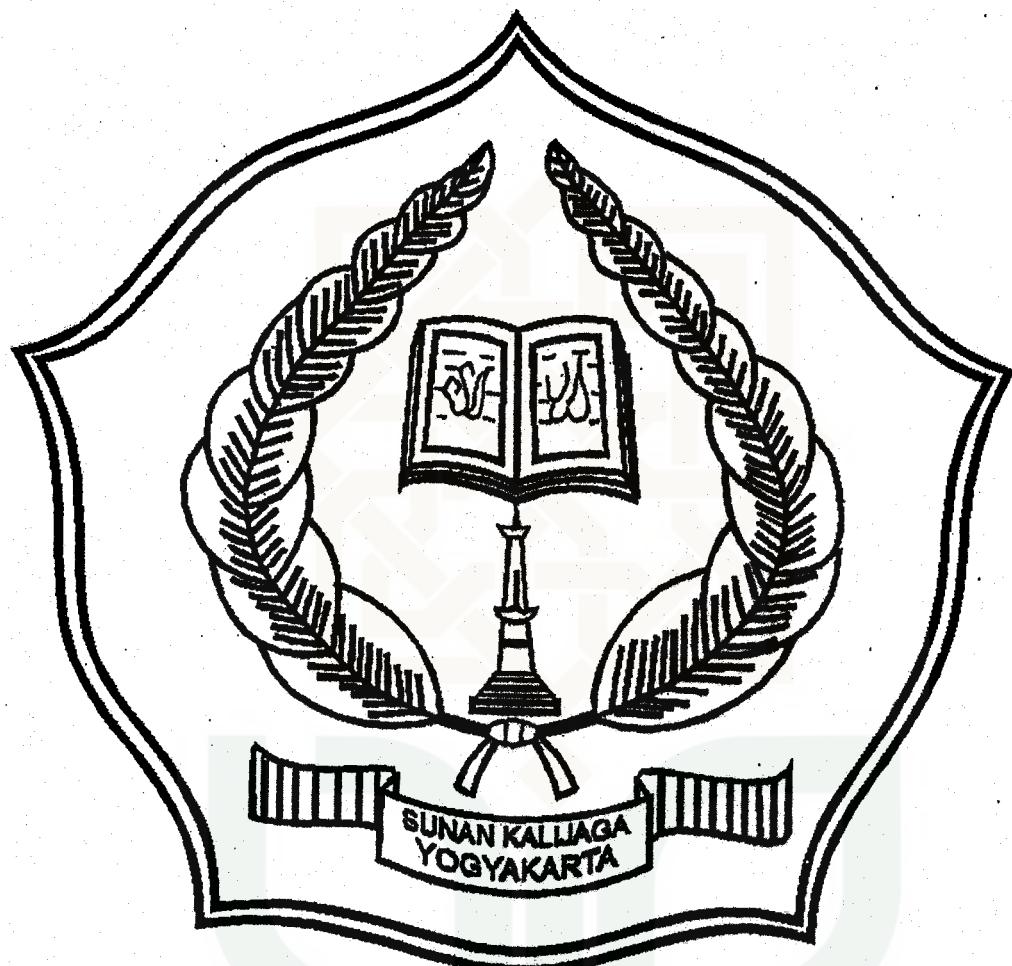
Pengertian, kesabaran, dan dorongan keluarga, terutama isteri (Dra. Nuraida) dan anak-anak (Rusyda-Lifa-Fadhlly-Syifa-Alim), selalu menambah semangat yang diterima penulis dari berbagai pihak. Doa dan kasih-sayang pada ayahanda

H.E. Misbahuddin, B.A. (alm.) dan ibunda Hj. E. Atikah, mertua H. Abdullah (alm.) dan Hj. Nurni serta sanak saudara terutama di daerah Ciamis Jawa Barat dan di Pringsewu Lampung yang terus mendoakan penulis untuk segera dapat menyelesaikan disertasi ini.

Pada akhirnya, disertasi ini adalah sebuah karya yang kebenarannya masih perlu dikaji ulang. Kaum tarekat di daerah Priangan dan daerah-daerah lain pada umumnya di Indonesia masih akan terus berubah dalam perjalanan sejarah dan tempat dengan keragaman bentuk gerakan yang aktual. Oleh karena itu, sesuatu yang pantas diberikan oleh disertasi ini hanyalah sumbangannya bagi masalah-masalah baru. Masalah tersebut penting dijadikan bahan penelitian di kemudian hari. Disertasi ini juga tidak akan luput dari kekeliruan, khususnya akurasi data, analisis, dan tata penulisan. Oleh karena itu, kritik dan saran dari segenap pembaca sebagai bahan perbaikan disertasi ini akan penulis terima dengan senang hati.

Yogyakarta, 20 Nopember 2008 M.
12 Dzulqa'idah 1429 H.

Dudung Abdurahman



DAFTAR ISI

	Halaman
HALAMAN JUDUL	i
HALAMAN PERNYATAAN KEASLIAN	ii
HALAMAN PENGESAHAN REKTOR	iii
DEWAN PENGUJI	iv
PENGESAHAN PROMOTOR	v
NOTA DINAS	vi
ABSTRAK	xii
PEDOMAN TRANSLITERASI	xv
KATA PENGANTAR.....	xvi
DAFTAR ISI	xx
DAFTAR TABEL	xxiii
DAFTAR GAMBAR	xxiv
DAFTAR SINGKATAN	xxv
DAFTAR LAMPIRAN	xxvi
BAB I PENDAHULUAN.....	1
A. Latar Belakang Masalah	1
B. Rumusan Masalah.....	7
C. Ruang Lingkup Penelitian.....	8
D. Tujuan dan Kegunaan Penelitian	10
E. Kajian Pustaka	11
F. Kerangka Teori	19

G.	Metode Penelitian	41
H.	Sistematika Pembahasan.....	53
BAB II	PERKEMBANGAN SUFISME DI PRIANGAN.....	56
A.	Sufisme dalam Jaringan Guru-guru Tarekat	56
B.	Aliran-aliran Tarekat dan Keagamaan Masyarakat	64
C.	Posisi Kaum Tarekat dalam Dinamika Umat Islam.....	75
BAB III	GERAKAN KEAGAMAAN KAUM TAREKAT	90
A.	Ajaran dan Sistem Ritual Tarekat	90
B.	Struktur Guru-Murid dalam Tarekat	106
1.	TQN Suryalaya	109
2.	Tarekat Idrisiyah Pagendingan	116
3.	Tarekat Tijaniyah Garut	124
C.	Komunitas-komunitas Tarekat dan Aktivitasnya.....	131
BAB IV	HUBUNGAN SOSIAL-POLITIK KAUM TAREKAT	153
A.	Dinamika Kaum Tarekat terhadap Penguasa Asing	153
1.	Antipati terhadap Pemerintah Kolonial Belanda....	153
2.	Reaksi terhadap Pendudukan Jepang.....	162
B.	Dinamika Kaum Tarekat masa Kemerdekaan Indonesia.....	173
1.	Perjuangan Politik Masa Orde Lama.....	173
2.	Pembangunan Sosial Masa Orde Baru	180
C.	Hubungan Kaum Tarekat dengan Partai Politik dan Organisasi Massa	188

BAB V	TIPOLOGI GERAKAN TAREKAT DI PRIANGAN	206
A.	Inklusivisme-pragmatis Kaum Godebag.....	206
B.	Eksklusivisme-fundamentalis Kaum Wara'i	231
C.	Fundamentalisme-pragmatis Kaum Tijani.....	246
BAB VI	P E N U T U P.....	264
A.	Kesimpulan	264
B.	Saran	271
DAFTAR PUSTAKA		273
LAMPIRAN-LAMPIRAN		281
DAFTAR RIWAYAT HIDUP		

DAFTAR TABEL

Tabel 1	Silsilah Tarekat Qadiriyyah wa Naqsyabandiyah, Idrisiyah, dan Tijaniyah.....	107
Tabel 2	Daftar Penganut TQN Suryalaya.....	143
Tabel 3	Tipologi Gerakan Kaum Tarekat.....	269
Tabel 4	Daftar Informan dari Kaum Godebag	330
Tabel 5	Daftar Informan dari Kaum Wara'i.....	331
Tabel 6	Daftar Informan dari Kaum Tijani	332

DAFTAR GAMBAR

Gambar 1 Hubungan Doktrin Sufi dan Perilaku Sosial-politik Kaum Tarekat, 265.

Gambar 2 Skema Interaksi Sosial-politik Kaum Tarekat, 266.

Gambar 3 Peta Wilayah Priangan, 282.

Gambar 4 Peta Pusat-pusat Tarekat, 283.

Gambar 5 Peta Penyebaran Kaum Tarekat, 284.

Gambar 6 Foto-foto Kegiatan Kaum Godebag, 314.

Gambar 7 Foto-foto Kegiatan Kaum Wara'i, 322.

Gambar 8 Foto-foto Kegiatan Kaum Tijani, 326.

DAFTAR SINGKATAN

BPRS	Bank Perkreditan Rakyat Syari'ah
DI/TII	Darul Islam / Tentara Islam Indonesia
DPR	Dewan Perwakilan Rakyat
DPRD	Dewan Perwakilan Rakyat Daerah
Golkar	Golongan Karya
Golput	Golongan Putih
GP	Gautama Putra
HIDMAT	Hidup Massa Tarekat
HMI	Himpunan Mahasiswa Islam
IAJLM	Institut Agama Islam Latifah Mubarokiyah
IAIN	Institut Agama Islam Negeri
IPKI	Ikatan Partai Kristen Indonesia
JSAH	Journal South East Asia History
KAHMI	Keluarga Alumni Himpunan Mahasiswa Islam
KIPLING	Kredit Pedagang Keliling
LKIS	Lembaga Kajian Islam dan Sosial
LP3ES	Lembaga Penelitian Pengkajian Pengembangan Ekonomi dan Sosial
Masyumi	Masjelis Syuro Muslim Indonesia
MIAI	Majlis Islam 'Ala Indonesia
MPRS	Majelis Permusyawaratan Rakyat Sementara
NTB	Nusa Tenggara Barat
NU	Nadhatul Ulama
Ormas	Organisasi Massa
PDI	Partai Demokrasi Indonesia
PERTI	Persatuan Tarbiyah Islamiah
PETA.	Pembela Tanah Air
PGN	Perkumpulan Guru Ngaji
PKI	Partai Komunis Indonesia
PKS	Partai Keadilan Sejahtera
PNI	Partai Nasional Indonesia
PPP	Partai Persatuan Pembangunan
PPTI	Partai Politik Tarekat Islam
PSII	Partai Sarekat Islam Indonesia
SI	Sarekat Islam
SPBU	Stasiun Pengisian Bahan Bakar untuk Umum
TNI	Tentara Nasional Indonesia
TQN	Tarekat Qadiriyah wa Naqsyabandiyah
UIN	Universitas Islam Negeri
YSBPPS	Yayasan Serba Bhakti Pondok Pesantren Suryalaya

DAFTAR LAMPIRAN

Lampiran 1	Peta-peta Wilayah dan Penyebaran Kaum Tarekat	282
Lampiran 2	Kutipan Ayat-ayat al-Quran dan Terjemahnya	285
Lampiran 3	Teks Bacaan Wirid dan Dzikir Tarekat	287
	a. Wirid Tarekat Qadiriyyah wa Naqsyabandiyah	288
	b. Teknik Dzikir TQN Suryalaya	299
	c. Teks Tanbih	300
	d. Aurat/Dzikir Thariqat Al Idrisiyyah	301
	e. Bacaan Dzikir Thariqat Tijaniyah	303
Lampiran 4	Struktur Keorganisasian Kaum Tarekat di Priangan	308
	a. Struktur Organisasi TQN Suryalaya	309
	b. Struktur Kaum Wara'i dalam Tarekat Idrisiyah	310
	c. Struktur Kelembagaan Tarekat Tijaniyah	311
	d. Struktur Guru Tarekat Khilafah Thoriqot Tijaniyah Wilayah Syeikh Badruzzaman	312
Lampiran 5	Kegiatan Kaum Tarekat dalam Gambar	313
	a. Kaum Godebag	314
	b. Kaum Wara'i	322
	c. Kaum Tijani	326
Lampiran 6	Daftar Informan	330



BAB I

PENDAHULUAN

A. Latar Belakang Masalah

Sejarah Islam di Indonesia selalu menampilkan peranan serta kepeloporan para sufi di dalam menyebarluaskan serta mengembangkan agama melalui gerakan tarekat.¹ Sejak awal islamisasi Nusantara, peranan utama para sufi berlangsung dalam pembinaan dan pengembangan sistem doktrinal atau pemikiran-pemikiran tokoh sufi terdahulu tentang ajaran tasawuf dan praktik tarekat. Peranan mereka dalam gerakan tarekat itu memperoleh dukungan masyarakat sehingga mengarahkan fungsi tarekat sebagai kekuatan sosial yang dinamik di dalam memberikan respons terhadap tantangan keagamaan maupun sosial-politik. Oleh karena itu, sejarah kaum tarekat menampilkan tipologi gerakan sosial-politik, khususnya, dan dalam proses sejarah itu gerakan mereka mengalami perubahan-perubahan yang berhadapan dengan situasi sosial-politik pada zamannya. Kaum tarekat itu setiap periode juga menampilkan sejarah gerakan yang unik seiring dengan dinamika politik sebagaimana studi ini membahas gerakan kaum tarekat selama abad XX di Indonesia.

¹Diketahui bahwa pengertian tarekat pada mulanya adalah “jalan menuju Tuhan”. Akan tetapi, istilah tarekat biasa dihubungkan dengan organisasi atau aliran di seputar metode para sufi. Istilah “sufi” sendiri dalam studi ini adalah guru tarekat. Mereka berperan mengembangkan ajaran esoterisme Islam yang menekankan kebersihan dan kesucian hati dengan melakukan ibadah-ibadah agar mencapai hubungan yang dekat dengan Allah untuk memperoleh ridha atau perkenan-Nya. Metode mereka menitikberatkan pada sistem latihan meditasi maupun amalan (*dzikir* dan *wirid*). Melalui pengembangan tarekat ini, peranan para sufi juga berlangsung dalam kegiatan-kegiatan atau aksi-aksi sosial melalui “gerakan kaum tarekat”.

Gerakan sosial-politik kaum tarekat pada abad XX tersebut berbeda dengan gerakan-gerakan mereka sebelumnya, terutama pada abad XIX. Pada abad XIX gerakan ini seringkali tampil dalam perlawanan rakyat melalui pemberontakan fisik terhadap kolonialisme Barat.² Maka, pada permulaan abad XX perlawanan antikolonial mereka jarang terjadi dalam gerakan-gerakan radikal. Gerakan kaum tarekat pada abad itu ditunjukkan dengan perlawanan terhadap pemerintah Belanda dan pendudukan Jepang dalam bentuk proses penguatan basis sosial keagamaan di pedesaan. Kemudian, gerakan mereka sesudah kemerdekaan Indonesia ditunjukkan dalam proses partisipasi politik dan kerjasama dengan pemerintah atau kekuatan sosial-politik bagi perjuangan kemerdekaan dan pembangunan bangsa.

Demikian pula bahwa basis sosial penganut (murid-murid tarekat) pada dua periode sejarah abad XX itu juga mengalami perubahan. Perubahan yang terjadi pada periode sebelum kemerdekaan lebih banyak datang dari masyarakat petani di pedesaan, sedangkan perubahan sesudah kemerdekaan datang dari kalangan masyarakat kota. Karena itulah, kaum tarekat dapat memainkan peranan yang tidak kalah penting daripada gerakan-gerakan pembaruan Islam seperti Sarekat Islam, Muhammadiyah, Persatuan Islam, dan Nahdatul Ulama (NU). Sementara itu, studi tentang gerakan kaum tarekat

²Sartono Kartodirdjo, *Pemberontakan Petani Banten 1888: Kondisi, Jalan Peristiwa, dan Kelanjutannya: Sebuah Studi Kasus mengenai Gerakan Sosial di Indonesia*, terj. Hasan Basri dan Bur Rasuanto (Jakarta: Pustaka Jaya, 1984), hlm. 208.

masih kurang mendapat perhatian dibandingkan dengan kajian-kajian tentang gerakan pembaruan Islam di Indonesia.³

Dapat diasumsikan bahwa kaum tarekat telah menampilkan gerakannya yang unik dengan keragaman pola pengembangan ajaran dan peranannya dalam dinamika sosial-politik, sedangkan informasi ilmiah tentang kiprah mereka tampak belum seimbang dengan banyaknya aliran tarekat yang tersebar di berbagai wilayah Indonesia. Karya-karya sarjana asing maupun Indonesia yang membahas tarekat pada abad XX⁴ lebih diletakkan pada konteks perkembangan ajaran dan peran para sufi terhadap tradisi keagamaan melalui perkembangan aliran tarekat tertentu. Padahal, kehidupan religius dalam pengamalan sufisme melalui tarekat-tarekat yang berpengaruh terhadap kehidupan sosial serta proses hubungan sosial-politik masih kurang mendapat perhatian. Demikian pula, kajian terhadap gerakan kaum tarekat pada tingkat lokal masih jarang dilakukan. Padahal, keunikan gerakannya bukan hanya berlangsung atas dinamika internal komunitas suatu tarekat, melainkan berlangsung seiring dengan dinamika umat Islam pada tingkat nasional

³Misalnya, Deliar Noer, *Gerakan Moderen Islam di Indonesia 1990-1942* (Jakarta: LP3ES, 1985), Alfian, *Muhammadiyah: The Political Behavior of Muslim Modernist Organization Under Dutch Colonialism* (Yogyakarta: Gadjah Mada University Press, 1989), Harry J. Benda, *Bulan Sabit dan Matahari Terbit*, terj. Daniel Dhakidae (Jakarta: Pustaka Jaya, 1981), M. Syafi'i Maarif, *Islam dan Masalah Kenegaraan: Studi tentang Percaturan Majlis Konstituante* (Jakarta: LP3ES, 1986), M. Ali Haidar, *Nahdatul Ulama dan Islam di Indonesia: Pendekatan Fikih dalam Politik* (Jakarta: PT Gramedia Pustaka Utama, 1994), dan Alwi Shihab, *Membendung Arus: Respons Muhammadiyah terhadap Penetrasi Misi Kristen di Indonesia* (Bandung: Mizan, 1998).

⁴Antara lain karya Zamakhsyari Dhofier, *Tradisi Pesantren: Studi tentang Pandangan Hidup Kyai* (Jakarta: LP3ES, 1984); Simuh, *Sufisme Jawa: Transformasi Tasawuf Islam ke Mistik Jawa* (Yogyakarta: Bentang Budaya, 1995), dan karya Martin van Bruinessen, *Tarekat Naqsyabandiyah di Indonesia* (Bandung: Mizan, 1992).

maupun gerakan-gerakan kaum sufi di dunia Islam.⁵ Karena itulah, studi ini dilakukan untuk melengkapi informasi atas keragaman gerakan kaum tarekat, yaitu melalui analisis sejarah lokal berdasarkan peranan para sufi dan sosial-politik kaum tarekat di wilayah Priangan.

Gerakan kaum tarekat di daerah Priangan dipandang unik. Keunikan itu ditunjukkan dengan kegiatan-kegiatan yang bertujuan untuk mempertahankan kelangsungan ajaran Islam berbasis sufisme-tarekat. Selain itu, pengembangan ajaran tersebut juga berubah seiring dengan wacana perkembangan dan pembaruan Islam di bidang sufisme. Kegiatan sosial melalui pengabdian dalam kehidupan keagamaan dan partisipasi politik kaum tarekat di daerah ini menunjukkan kelangsungan dan perubahannya seiring dengan gerakan-gerakan sosial maupun politik umat Islam dan bangsa Indonesia pada umumnya. Akan tetapi, gerakan mereka dalam hal tersebut menampilkan tipologi tersendiri yang khas. Keunikan-keunikan gerakan kaum tarekat tersebut, secara khusus, diperlihatkan oleh tiga tarekat dengan pusat perguruan masing-masing sebagai berikut: (a) Tarekat Qadiriyyah wa Naqsyabandiyah (TQN) di Pondok Pesantren Suryalaya (selanjutnya disebut kaum Godebag); (b) Tarekat Idrisiyah (selanjutnya disebut kaum Wara'i) di Pondok Pesantren Pagendingan, keduanya di daerah Tasikmalaya; dan (c) Tarekat Tijaniyah (selanjutnya disebut kaum Tijani) di daerah Garut.

Ketiga tarekat tersebut bertahan sebagai basis spiritual dan sosio-keagamaan dengan pengaruhnya melampaui batas wilayah pusat-pusat

⁵Elizabeth Sirriyeh, *Sufi dan Anti Sufi*, terj. Ade Alimah (Yogyakarta: Pustaka Sufi, 1999), hlm. 2.

perguruan tarekat tersebut. Berbeda dengan tarekat-tarekat yang sama di daerah lain, khususnya Tarekat Qadiriyyah wa Naqsyabandiyah yang pusat pergurunya terdapat di daerah-daerah Sumatera, Banten, Jawa Tengah dan Timur, NTB, dan daerah lainnya, TQN Suryalaya memiliki kekhasan dalam sistem pengembangan serta pengaruhnya lebih luas daripada tarekat yang sama di daerah lain. Demikian pula bahwa Tarekat Idrisiyah di Pagendingan Tasikmalaya itu hingga kini merupakan pusat perguruan tarekat di Indonesia, sedangkan Tarekat Tijaniyah di Garut menjadi salah satu pusat pengembangan Tijaniyah yang berpengaruh di Jawa Barat.

Tiga komunitas tarekat tersebut mengembangkan sistem ajaran, tradisi, dan gerakan sosial-politik yang berbeda satu sama lain dalam sejarahnya pada abad XX. Karena itulah, studi ini membahas tipe-tipe gerakan kaum tarekat berdasarkan sudut pandang historis, yakni studi yang menekankan kepada pemahaman segi-segi kelangsungan serta perubahan gerakan mereka yang terjadi sedikitnya dalam tiga babakan sejarah Indonesia. Ketiga babakan tersebut meliputi masa Kolonial, masa Orde Lama, dan masa Orde Baru. Berdasarkan pemikiran-pemikiran tersebut, orientasi studi ini, secara obyektif, bertolak pada alasan-alasan di bawah ini.

Pertama, perkembangan sufisme tidak cukup hanya dipahami sebagai fakta keagamaan berdasarkan realitas spiritual dan moral yang dibangun atas fundasi ajaran tasawuf, tetapi sufisme itu dapat dijelaskan pula berdasarkan kenyataan sosial-politik kaum tarekat sehingga kajian atas dimensi ini dapat melengkapi informasi ilmiah di sekitar gerakan sufisme.

Kedua, perubahan peranan para sufi dalam gerakan tarekat yang terjadi berdasarkan dinamika interpretasi terhadap sistem ajaran tarekat dan gagasan mereka merespons situasi sosial-politik pada periode-periode sejarah yang disebutkan di atas mendorong studi ini untuk menganalisis lebih mendalam faktor-faktor perubahan gerakan kaum tarekat.

Ketiga, keunikan sejarah tiga tarekat di daerah Priangan dipandang mewakili tipologi gerakan sufisme di dunia Islam karena karakteristik penyebaran tarekat pada umumnya berlangsung dalam tradisi keterjalinan (*silsilah*) antarsufi. Demikian gerakan kaum tarekat di daerah ini dapat mewakili sejarah perkembangan aliran-aliran sufisme di Indonesia karena tiga aliran tarekat itu tersebar pengaruhnya pada lingkup nasional.

Keempat, wacana sejarah Indonesia abad XX memberikan perhatian terhadap gerakan kaum tarekat hanyalah sebagai bagian dari pembahasan yang lebih luas mengenai perkembangan umat Islam. Bahkan, terdapat kesimpulan sementara pihak bahwa sufisme dan komunitas tarekat merupakan gejala dan wahana pelarian dari tanggung jawab sosial dan politik.⁶ Oleh karena itu, studi ini berusaha menyanggah kesimpulan semacam itu dengan cara menunjukkan peran keagamaan dan sosial-politik kaum tarekat, dan pada gilirannya dapat memperjelas bahwa kaum tarekat merupakan suatu kekuatan sosial yang potensial serta diperhitungkan oleh berbagai pihak di dalam kehidupan keagamaan maupun proses politik dan kebijakan-kebijakan.

⁶Kesimpulan seperti ini misalnya, dikemukakan Martin van Bruinessen, “Tarekat dan Politik: Amalan untuk Dunia atau Akherat”, dalam *Pesantren* (No. 1 Vol. II, 1992), hlm.5.

Berdasarkan alasan-alasan itulah, studi ini berusaha memetakan tipologi gerakan kaum tarekat berdasarkan pembuktian-pembuktian historis. Pada dasarnya, penjelasan sejarah dalam studi ini, termasuk “sejarah sosial”, terutama ditekankan pada aktivitas keagamaan dalam perspektif sufisme. Berdasarkan pemaduan antara aspek sosial dan aspek keagamaan dalam analisis sejarah tersebut, secara metodologis, studi ini dapat pula dikatakan sebagai “sejarah sosial-keagamaan” yang dikembangkan berdasarkan fakta-fakta historis atas gerakan kaum tarekat. Penelitian sejarah ini memfokuskan kajiannya terhadap gerakan sosial-politik berdasarkan variasi sejarah lokal di Priangan dalam konteks perubahan sosial-politik umat Islam dan bangsa Indonesia pada umumnya. Maka, studi ini pada gilirannya diharapkan dapat memberikan sumbangan pengetahuan sejarah mengenai hubungan agama dan sosial-politik.

B. Rumusan Masalah

Berdasarkan pertimbangan historis dan pemikiran yang dipaparkan dalam pembahasan di atas, penelitian ini memfokuskan kajiannya terhadap tipologi gerakan kaum tarekat berdasarkan karakteristik gerakan sosial-politik tiga tarekat di Priangan. Pelacakan terhadap tipologi gerakan ini didasarkan pada permasalahan penelitian sebagai berikut. *Pertama*, mengapa gerakan keagamaan kaum tarekat di daerah Priangan tumbuh dan berkembang sebagai gerakan sosial-politik? *Kedua*, peranan sosial-politik apakah yang dimainkan kaum tarekat dalam sejarah politik Indonesia abad XX? *Ketiga*, bagaimanakah tipologi gerakan sosial-politik kaum tarekat berdasarkan

perkembangan tiga tarekat di daerah penelitian itu? *Keempat*, apakah sumbangsih kaum tarekat terhadap agama, sosial, dan politik?

Seiring dengan permasalahan tersebut, penelitian ini dilakukan berdasar asumsi teoretik berikut ini. *Pertama*, perkembangan sufisme di dunia Islam mempengaruhi pertumbuhan dan dinamika keagamaan masyarakat (muslim) lokal di daerah Priangan. Sementara itu, para guru tarekat di daerah ini mengembangkan ajaran dan praktik-praktik keagamaan yang berfungsi sebagai gerakan sosial-politik kaum tarekat. *Kedua*, dalam pengembangan ajaran dan praktik tarekat, proses hubungan antara guru dan murid pada setiap tarekat tidak hanya menyankut makna keagamaan, tetapi menyangkut juga kekuatan sosial mereka berpotensi bagi gerakan sosial-politik. *Ketiga*, gerakan kaum tarekat di Priangan berlangsung di tengah dinamika sosial-politik lokal dan nasional sehingga dinamika itu mempengaruhi perubahan gerakan, peran, dan hubungan sosial-politik mereka. *Keempat*, perbedaan pemahaman doktrin dan praktik keagamaan sufisme pada masing-masing tarekat merupakan faktor-faktor dominan yang memperjelas tipologi gerakan kaum tarekat.

C. Ruang Lingkup Penelitian

Penelitian terhadap masalah-masalah tersebut di atas dilakukan di Priangan, sebuah wilayah karesidenan pada zaman kolonial Belanda, dan sejak kemerdekaan Indonesia hingga sekarang wilayah tersebut mencakupi beberapa daerah di propinsi Jawa Barat. Akan tetapi, daerah yang dijadikan unit penelitian dalam memahami faktor-faktor sosial-budaya dan politik atas gerakan kaum tarekat itu hanyalah kabupaten Tasikmalaya dan kabupaten

Garut. Di daerah-daerah inilah ketiga tarekat tersebut memusatkan gerakannya. Kemudian, penyebaran pengaruh setiap tarekat ke luar daerah-daerah tersebut dipahami sebagai cakupan penelitian lebih luas atas gerakan dimaksud di wilayah Priangan.

Pusat-pusat gerakan kaum tarekat di daerah penelitian mencakupi Pondok Pesantren Suryalaya (bagi Tarekat Qadiriyyah wa Naqsyabandiyah) dan Pondok Pesantren Fatahiyyah Idrisiyyah (Fadris) Pagendingan (bagi Tarekat Idrisiyyah), keduanya di daerah Tasikmalaya, dan Pondok Pesantren Biru serta Zawiyah-zawiyah di daerah Garut (bagi Tarekat Tijaniyah). Ketiga pusat tarekat mengembangkan sufisme tidak hanya berdasarkan pola yang ditransmisikan dari ajaran dan ritual para pendiri tarekat bersangkutan di Timur Tengah dan Afrika Utara, melainkan masing-masing tarekat telah membentuk pola pengembangannya tersendiri yang bersifat lokal. Oleh karena itu, lingkup studi ini lebih lanjut berusaha menganalisis perkembangan tarekat-tarekat tersebut, berkenaan dengan sistem ajaran dan pola-pola pengembangannya, kepemimpinan dan hubungan antarstruktur, dan komunitas pengikut serta aktivitasnya pada masing-masing tarekat.

Adapun fokus studi ini mengenai gerakan sosial-politik kaum tarekat mencakup pembahasan-pembahasan tentang kepemimpinan, bentuk-bentuk gerakan, dan pola hubungan mereka dengan pemerintah dan kekuatan sosial-politik lain. Cakupan pembahasan tersebut dianalisis dari masing-masing tarekat yang dapat menunjukkan perubahan gerakannya di bidang sosial-politik berdasar periodesasi politik Indonesia abad XX serta berkenaan dengan

momentum atau issu utama sosial-politik pada periode bersangkutan. Dalam pengertian lain, cakupan pembahasan tentang hubungan sosial-politik dimaksud berdasarkan peristiwa-peristiwa penting yang dialami oleh kaum tarekat pada setiap babakan sejarah.

Berdasarkan pembahasan dan analisis tersebut di atas, studi ini lebih lanjut dapat menjelaskan tipologi gerakan sosial-politik kaum tarekat. Pembahasan dan analisis tipe gerakan mencakup masing-masing tarekat dan setiap tarekat dijadikan kategori dalam pemetaan tipologi gerakan dimaksud. Adapun lingkup pembahasan tipologi gerakan itu sendiri dalam konteks perubahannya, dilihat dari segi pengembangan doktrin serta pengaruhnya bagi gerakan sosial-politik pada setiap tarekat, faktor-faktor perubahan dan sifat-sifat gerakan yang memperkuat tipologi masing-masing tarekat. Adapun analisis atas perubahan tipolgi tersebut didasarkan pada babakan dan peristiwa-peristiwa sejarah kaum tarekat pada abad XX.

D. Tujuan dan Kegunaan Penelitian

Seluruh pembahasan studi ini dengan cakupan dan lingkup pembahasan terurai di atas dapat menghasilkan temuan-temuan mengenai sejarah sufisme. Kategori temuan ini dimaksudkan sebagai kontribusi ilmu sejarah tentang perubahan keagamaan dalam hubungan sosial-politik. Karena itu, penelitian ini memiliki arti penting dalam upaya memperkaya teori sejarah dalam studi keislaman. Teori tersebut, secara khusus, bertujuan: *pertama*, menjelaskan gerakan kaum tarekat di Priangan, berdasarkan tipologi gerakan tiga tarekat yang berpengaruh di daerah ini. *Kedua*, menjelaskan peran para sufi melalui

tarekat-tarekat, baik pengembangan ajaran, kepemimpinan, maupun sosial-keagamaan dalam perspektif sejarah. *Ketiga*, memahami proses-proses hubungan sosial-politik kaum tarekat dengan kekuatan sosial-politik dan pemerintah berdasarkan perubahan sosial dan politik di Indoensia pada abad XX

Adapun hasil dan manfaat penelitian ini dapat menjelaskan fungsi gerakan tarekat dalam dinamika masyarakat Indonesia yang semakin plural. Hasil penelitian ini lebih lanjut berguna memberikan konstribusi pengetahuan (*contribution knowledge*) terhadap sejarah dan studi keislaman, antara lain: *pertama*, penjelasan tentang sufisme dapat digunakan sebagai alat analisis sejarawan untuk menelaah proses-proses sosial-politik masyarakat muslim. *Kedua*, kerangka teori untuk menjelaskan peran dan fungsi sosial maupun politik dapat dipahami dari pengaruh-pengaruh doktrin dan praktik keagamaan. Sementara itu, secara praktis kegunaannya dapat dijadikan alternatif keagamaan masyarakat muslim dan bahan pertimbangan bagi para pengambil keputusan serta kebijakan di bidang sosial-keagamaan.

E. Kajian Pustaka

Penelitian mengenai sejarah sufisme di Indonesia sesungguhnya telah banyak dilakukan oleh para sarjana terdahulu dalam berbagai pendekatan dan periode perkembangannya yang berbeda. Beberapa kajian tentang proses awal islamisasi di Nusantara telah dilakukan oleh mereka dengan pendekatan filologis atas karya-karya para sufi dan kajian tersebut lebih menitikberatkan

kajiannya pada aspek biografi serta ajaran-ajaran mistik.⁷ Kajian mereka semacam ini menghasilkan sejarah intelektual Islam di Nusantara, yang dominan dengan coraknya bersifat mistik. Namun, sebagaimana disimpulkan Azyumardi Azra (1994) bahwa perkembangan Islam mistis itu mengalami perubahan pada abad XVII--XVIII dengan penyebaran neo-sufisme, yakni Islam sepanjang abad tersebut bukan semata-mata berorientasi pada tasawuf, melainkan juga Islam yang berorientasi pada syariat (hukum). Sementara itu, organisasi tarekat melalui silsilah yang berkesinambungan tersebut menjadi sarana untuk menghubungkan ulama satu dengan lainnya dalam penyebaran Islam mistis maupun penyebaran neo-sufisme itu di Nusantara.⁸ Karya tersebut berbeda dengan studi ini. Perbedaan tersebut bukan hanya mengenai periode perkembangan sufisme itu, melainkan sufisme dilihat dalam realitas sosial kaum tarekat dan gerakannya yang bersifat lokal.

Kajian tentang gerakan sosial kaum tarekat sendiri dilakukan pertama kali oleh Sartono Kartodirdjo dalam karyanya, *The Peasant's Revolt of Banten in 1888*.⁹ Gerakan mereka dalam karya ini dibahas sebagai bagian dari gerakan sosial secara umum. Guru tarekat atau pemimpin mistik, menurut

⁷Sejumlah karya tentang gejala sejarah ini, antara lain C. Snouck Hurgronje, "De Islam in Nederlandsch Indie", VG.VI,11; A.H. Johns, "Sufisme an Category in Indonesia Literature and History", *JSAH*, Vol.2, (July 1961), p. 10-23; dalam Uka Tjandrasasmita, ed., *Sejarah Nasional Indonesia, III* (Jakarta: Departemen Pendidikan dan Kebudayaan, 1975), hlm. 111. Sementara itu, tentang peranan mereka pada abad XVII-XVIII, dapat dibaca Azyumardi Azra, *Jaringan Ulama Timur Tengah dan Kepulauan Nusantara Abad XVII dan XVIII* (Bandung: Mizan, 1994), karya ini mengemukakan pergumulan pemikiran kaum sufi yang beragam sebagai akar pembaruan pemikiran Islam; dan Karl A. Steenbrink, *Beberapa Aspek Tentang Islam Di Indonesia Abad 19* (Jakarta: Bulan Bintang, 1984).

⁸Azra, *Jaringan Ulama*, hlm. 294-295.

⁹Sartono Kartodirdjo, *The Peasant's Revolt of Banten in 1888 Its Conditions, Course and Sequel, a case Study of Social Movements in Indonesia* ('s-Gravenhage: Martinus Nijhoff, 1966); telah diterbitkan dalam edisi Indonesia sebagaimana disebutkan pada catatan kaki nomor 2 di atas.

kajian ini, memainkan peranan utama dalam hampir seluruh rangkaian pemberontakan petani di Banten. Peran sosial kaum sufi dalam peristiwa tersebut berlangsung melalui jaringan sosial Tarekat Qadiriyyah dan berdasar ajaran-ajaran yang bersifat *mesianik*. Berbeda dengan karya tersebut, kajian disertasi ini dilakukan terhadap Tarekat Qadiriyyah wa Naqsyabandiyah di luar Banten meskipun *silsilah* keguruan terdapat keterjalinan antara Syeikh Abdullah Mubarrok (Abah Sepuh) di Suryalaya dan Syeikh Abdul Karim Banten. Namun, gerakan tarekat di Suryalaya terjadi dalam kurun waktu yang berbeda di samping sifat gerakan yang *mesianik* telah berubah menjadi akomodatif terhadap pihak yang dipandang sebagai obyek protes sosial gerakan itu. Dengan demikian, studi ini berfungsi saling melengkapi dengan karya tersebut, terutama keluasan metodologi dan kekayaan fakta dalam buku tersebut dapat dijadikan acuan studi ini.

Karya lain yang memiliki kedekatan obyek kajian dengan studi ini adalah dua karya peneliti ahli di bidang antropologi: Zamakhshari Dhofier dan Martin van Bruinessen. Kedua peneliti ini memberikan perhatian penuh terhadap tradisi pesantren dan perkembangan tarekat-tarekat di Jawa. Peneliti pertama dalam karyanya berjudul *Tradisi Pesantren: Studi tentang Pandangan Hidup Kyai* merupakan kajian antropologi terhadap Pesantren Tegalsari di Jawa Tengah dan Tebuireng di Jawa Timur. Studi lapangan dilakukan pada tahun 1977-1978, dengan fokus utama peranan kyai dari kedua pesantren tradisional tersebut.¹⁰ Buku yang ditulis dalam tujuh bab itu menyajikan pembahasan

¹⁰ Dhofier, *Tradisi Pesantren*, hlm. 5.

khusus mengenai kyai dan tarekat pada bab kelima.¹¹ Dhofier menyebutkan bahwa Tarekat Qadiriyyah merupakan tarekat yang paling berpengaruh di daerah-daerah penelitian, di samping tarekat-tarekat lain seperti: Syatariyah, Siddiqiyah, Syadhiliyah, dan Wahidiyah. Namun, pembahasannya belum menjelaskan latar historis dan fungsi sosial-politik kecuali menerangkan lebih jauh pemaknaan para kyai terhadap doktrin tasawwuf dalam lingkungan pesantren. Oleh karena itu, selain Dhofier tidak memberikan perhatian khusus tentang gerakan tarekat, disertasi ini juga berbeda dengannya dalam hal penekanan terhadap pendekatan sejarah.

Sementara itu, Martin van Bruinessen merupakan orang pertama yang secara umum mengkaji *Tarekat Naqsyabandiyah di Indonesia*. Karya yang disusun dalam 17 bab pembahasan itu menggambarkan Tarekat Naqsyabandiyah dalam ketersambungan silsilah keguruan serta penyebarannya. Penyebaran tersebut mulai dari pusat pengembangannya di Turki sejak awal abad XVII sampai dengan penyebarannya ke wilayah Islam yang lain pada abad XIX. Adapun Tarekat Naqsyabandiyah di Indonesia digambarkan dari asal-usul perkembangan hingga penyebaran cabang-cabangnya di daerah-daerah pada periode kontemporer. Prioritas pembahasan Martin tentang Naqsyabandiyah adalah berkenaan dengan silsilah guru, ajaran-ajaran, dan jaringan pengikut. Karya ini sangat berarti bagi studi awal tentang Naqsyabandiyah, termasuk penggabungan Naqsyabandiyah dan Qadiriyyah menjadi Tarekat Qadiriyyah wa Naqsyabandiyah, dan pembahasan

¹¹*Ibid*, hlm. 135-147.

salah satu cabangnya (TQN Suryalaya) diusahakan studi ini secara khusus dan lebih lengkap. Martin juga memperkenalkan tarekat-tarekat yang berbeda dalam buku lain, *Kitab Kuning, Pesantren, dan Tarekat*,¹² dengan model kajian yang hampir sama dengan karyanya terdahulu. Namun, dalam karya-karya tersebut sama sekali tidak dibahas tentang Tarekat Idrisiyah, yang dalam disertasi ini juga dijadikan sebagai focus kajian.

Selain karya-karya di atas, terdapat karya-karya yang memiliki kedekatan tema tentang sosial-politik kaum tarekat. Pertama, Endang Turmudi dalam karyanya, *Struggling for the Ulama: Changing Leadership Roles of Kyai in Jombang, East Java*, yang telah diterbitkan dalam bahasa Indonesia berjudul *Perselingkuhan Kyai dan Kekuasaan* (2003). Salah satu bab dalam buku ini secara khusus membahas “Kekyaian melalui Gerakan Tarekat”, yang menyimpulkan bahwa tarekat dijadikan sebagai wahana mobilitas massa untuk kepentingan politik kyai. Namun, kajian tersebut lebih sinkronis-antropologis atau kurang memperhatikan dimensi historis atas relevansi gerakan tarekat terhadap perilaku politik kyai sehingga fokus pembahasannya menunjukkan perbedaan dengan penelitian ini yang menekankan segi-segi diakronik atas peristiwa-peristiwa sosial para kyai pemimpin tarekat.

Kedua, kajian yang obyeknya hampir sama dengan kajian Turmuzi juga dilakukan oleh Mahmud Sujuthi dengan judul *Politik Tarekat Qadiriyah wa Naqsyabandiyah Jombang* (2001). Karya ini hanya memfokuskan pada satu Tarekat dan hubungannya dengan politik Orde Baru sehingga variasi sifat

¹²Martin van Bruinessen, *Kitab Kuning, Pesantren, dan Tarekat: Tradisi-tradisi Islam di Indonesia* (Bandung: Mizan, 1995).

hubungan tarekat (agama) dan politik hanya bersumberkan pada kecenderungan perilaku politik tiga kelompok penganut Tarekat Qadiriyyah wa Naqsyabandiyah Jombang pada masa pemerintahan Orde Baru. Analisis Suyuthi tentang hubungan politik tersebut berdasarkan hubungan sinkronik antara komunitas tarekat dan pemerintah, yang dikategorikan ke dalam tiga model hubungan sosial-politik: akomodatif, antagonistik, dan moderat. Kategori hubungan demikian terdapat kemiripan dengan tipologi hubungan sosial-politik dalam gerakan tarekat di Priangan. Akan tetapi, disertasi ini mempelajari tipologi gerakan tersebut berdasarkan tiga aliran tarekat yang berbeda sumber ajaran maupun bentuk-bentuk gerakan. Selain itu, studi ini mengemukakan dimensi-dimensi sosial-politik secara *diakronik-sosiologis*, sedangkan penelitian Suyuthi bersifat *sinkronik-sosiologis* terhadap peristiwa-peristiwa sosial-politik kaum tarekat.

Pada karya-karya lainnya tentang kepemimpinan pemuka agama dan gerakan keagamaan di wilayah Priangan, sedikitnya terdapat dua hasil penelitian etnografi yang penting dijadikan perbandingan. Pertama, hasil penelitian Karl D Jackson, *Kewibawaan Tradisional, Islam, dan Pemberontakan: Kasus Darul Islam Jawa Barat* (1990). Jackson menfokuskan penelitiannya tentang perilaku politik petani tiga desa di Priangan Timur pascapemberontakan Darul Islam (1950-1960-an). Ketiga desa yang dijadikan model perilaku politik dikategorikan menjadi *Desa DI*, *Desa Pro-Pemerintah*, dan *Desa Gonta Ganti*. Latar keagamaan yang dianalisis sebagai faktor ideologis terhadap perilaku politik tersebut adalah

bahwa umat Islam di desa-desa penelitian terpetakan ke dalam *ortodoks-tradisional*, *ortodoks-modern*, dan *asal mengaku Islam* atau *sinkretis*. Variabel-variabel untuk menjelaskan kecenderungan perilaku politik ditetapkan secara kuantitatif atas gejala-gejala sosiologis masyarakat bersangkutan. Mengenai ortodoksi-tradisional memang terdapat relevansinya dengan keagamaan kaum tarekat sebagaimana dijelaskan dalam disertasi ini. Akan tetapi, kecenderungan politik mereka yang disimpulkan Jackson hanyalah terhadap konteks politik pasca pemberontakan DI. Maka, fakta dalam disertasi ini dipandang sebagai salah satu gejala perubahan gerakan dari kalangan ortodoksi-tradisional. Selain itu, penelitian ini menjelaskan segi perubahannya secara kualitatif berdasarkan pola keagamaan sufisme yang “ortodoks-tradisional” itu dari tiga gerakan tarekat yang berbeda.

Kedua, Penelitian Hiroko Horikoshi berjudul *Kyai dan Perubahan Sosial*. Penelitian itu dilakukan di desa Cipari, Garut pada tahun 1975, dengan kajiannya yang bersifat antropologis. Kepemimpinan kyai yang dikategorikan menjadi *ulama* dan *ustadz* dipandang mampu memberikan respons terhadap tawaran-tawaran modern pada tingkat lokal maupun nasional. Kajian etnografis tersebut memaparkan sebuah desa yang termasuk desa Islam ortodoks. Namun, kepemimpinan kyai dalam perspektif sufisme tersebut tidak dibahas secara khusus, kecuali sedikit dimensi mistik yang diasumsikan menjadi latar kharismatik kyai. Sumbangsih teoretik Horikoshi adalah bahwa nilai-nilai agama dalam kepemimpinan kyai tetap tidak berubah, sedangkan perilaku-perilaku politik masyarakat desa berubah sama sekali di bawah

kepemimpinan kyai. Teori tersebut tetap memiliki relevansinya dengan pembahasan disertasi ini meskipun mengenai perubahan perilaku politik kaum tarekat tersebut lebih diasumsikan sebagai dampak kepemimpinan *mursyid* yang dilatarbelakangi oleh perubahan penafsiran terhadap nilai-nilai agama.

Peranan kaum sufi, dalam gerakannya melalui tarekat sebagaimana dianalisis para peneliti terdahulu tersebut di atas memberikan kejelasan terhadap arah penelitian ini secara umum. Bahwa kaum tarekat berdasarkan kepemimpinan para sufi mengembangkan gerakan sosial-keagamaan yang berfungsi sosial-politik. Disertasi ini berpendirian bahwa gerakan sosial-politik kaum tarekat itu menampilkan tipe-tipe yang beragam sesuai dengan doktrin sufi yang menjadi landasan gerakan setiap tarekat. Di samping itu, perubahan situasi sosial dan politik yang mengiringi gerakan mereka bukan saja telah menyebabkan keragaman tipe gerakan mereka dalam merespon tantangan itu, melainkan gerakan-gerakan soaial-politik mereka juga selalu berubah. Perubahan tipologi gerakan sosial-politik kaum tarekat diasumsikan terjadi beriringan antara penafsiran doktrin sufi dan perubahan orientasi gerakan dengan situasi sosial-politik yang dihadapi mereka. Berdasarkan pendirian tersebut, disertasi ini membedakan orientasi kajiannya dengan kajian-kajian terdahulu, terutama tentang keragaman kaum tarekat menurut aliran-aliran yang berbeda dari segi ajaran, ritual, komunitas, dan perubahan gerakan mereka dalam proses sejarah abad XX.

F. Kerangka Teori

Penelitian ini dikembangkan berdasarkan pendekatan *sociological-history* (sejarah sosial) terhadap peristiwa-peristiwa sosial-keagamaan kaum tarekat. Nilai penting serta kegunaan pendekatan dimaksud secara metodologis bertujuan mencari pengertian (*verstehen*) terhadap gerakan kaum tarekat berhubungan dengan perubahan sosial dan politik. Berdasarkan metodologi tersebut, penelitian ini mempergunakan kerangka teori yang mengacu pada konsep-konsep: *gerakan tarekat*, *gerakan sosial-keagamaan*, *perubahan dan kontinuitas*, dan *hubungan doktrin dengan perilaku politik*. Penjabaran lebih lanjut tentang kerangka konseptual tersebut diharapkan dapat membantu penjelasan mengenai gejala-gejala historis yang muncul dari masing-masing tarekat serta interpretasi terhadapnya berdasar teori-teori itu dapat menemukan tipologi gerakan keagamaan.

1. Gerakan Tarekat

Tarekat sebagai suatu terminologi sufisme, pada dasarnya seperti didefinisikan Trimingham adalah suatu metode praktis yang dijalankan para sufi dalam membimbing murid untuk merasakan hakikat Tuhan.¹³ Akan tetapi, kemudian, tarekat biasa dihubungkan dengan nama ordo sufisme, dilihat dari kegiatan guru (disebut juga *syeikh* atau *mursyid*) ketika mengajarkan sesuatu tarekat kepada murid-murid melalui latihan-latihan spiritual (*riyadah*). Pola-pola hubungan guru-murid inilah yang disebut bentuk sosial dalam komunitas tarekat. Para guru tarekat

¹³J. Spencer Trimingham, *The Sufi Orders in Islam* (London: Oxford University Press, 1973), hlm. 3-4.

memegang peranan utama dalam menentukan tingkat kemampuan spiritual murid sehingga apabila seorang murid dipandang telah memiliki kemampuan tertentu, dia bisa sampai menduduki *khalifah* (pengganti atau wakil) untuk menyampaikan metode-metode gurunya.¹⁴ Sebaliknya, para murid sesuatu tarekat yang biasanya datang dari berbagai lapisan masyarakat menunjukkan kepatuhannya sebagai pengikut para sufi dan mereka berperan sebagai penunjang gerakan-gerakan tarekat.

Kaum tarekat sendiri dapat dipahami sebagai pelaku sufisme atau pengamal aspek ajaran esoterisme Islam yang menekankan kebersihan dan kesucian hati. Mereka banyak melakukan ibadah dalam rangka hubungan dekat kepada Allah untuk memperoleh ridha atau perkenan-Nya serta agar mencapai ma'rifat. Karena itu, perilaku sufisme merupakan model keagamaan yang tumbuh dalam penghayatan Islam. Sementara itu, kaum sufi berperan sebagai guru serta pengembang sesuatu ajaran tarekat. Atas kedudukan serta peran mereka dalam sesuatu tarekat itu, telah diciptakan berbagai bentuk hubungan sosial, termasuk hubungannya dengan sosial-politik luar komunitas mereka. Kaum sufi memiliki potensi mengerahkan fungsi tarekat ke dalam gerakan-gerakan sosial-politik. Karena itu, paradigma yang dibangun dalam studi ini adalah bahwa “kaum tarekat melakukan gerakan sosial-politik atas kewibawaan dan fungsi mediator para sufi untuk kepentingan-

¹⁴Fazlur Rahman, *Islam*, terj. Ahsin Muhammad (Bandung: Pustaka, 1984), hlm. 194.

kepentingan sosial-politik mereka dengan gerakannya seiring dengan perubahan politik bangsa”.

2. Gerakan Sosial-keagamaan

Sufisme yang berkembang melalui tarekat-tarekat, seperti dikemukakan di atas, merupakan sistem kepercayaan yang menjadi landasan kaum tarekat di dalam membentuk kepribadian serta gerakan sosial-keagamaan mereka. Oleh karena itu, keyakinan dan ritus-ritus religius, seperti halnya kaum tarekat itu, bukan hanya membentuk fakta keagamaan, melainkan juga sebagai fakta-fakta sosial. Menurut pengertian Durkheim (1938) bahwa keyakinan dan ritus pada dasarnya benar-benar bersifat individual mempengaruhi cara berpikir dan berprilaku individu. Namun, konteks sosiologi agama memperlihatkan dampak sosial dari praktek-praktek yang berkaitan dengan kategori-kategori religius sehingga praktek-praktek ritual yang menggambarkan kebersamaan memiliki dampak sosial yang sangat signifikan bagi kolektifitas.¹⁵ Gagasan Durkheim ini, seperti halnya dipahami Parsons, sebagai landasan teoretis tentang gerakan sosial-keagamaan. Lebih lanjut Parsons menyatakan bahwa gerakan sosial yang ditekankan pada fakta moral dan kesadaran kolektif telah menjadi bagian subyektifitas individual melalui mekanisme ritual religius dan setiap masyarakat memiliki keyakinan kolektif tertentu yang disebarluaskan melalui ritual-ritual tertentu pula.¹⁶

¹⁵Dikutip dari Bryan S. Turner, *Agama dan Teori Sosial*, terj. Inyiak Ridwan Muzir (Yogyakarta: IRCiSoD, 2006), hlm. 83.

¹⁶Ibid., hlm. 87.

Gejala tertentu mengenai gerakan keagamaan, seperti dikemukakan Parsons tersebut di atas, dicirikan sebagai sistem yang memenuhi kebutuhan orang-orang kampung (*tribesmen*) yang buta huruf, baik dalam kehidupan sosial maupun religius. Dalam hal ini, kesalehan dan unsur pembentuk religiusitas masyarakat prural sangat bertolak belakang dengan gaya hidup rasional dan formal masyarakat urban. Bagi masyarakat prural yang buta huruf, orang suci adalah penubuhan agama dalam bentuk emosi, yang ditata secara hirarkhis berdasarkan pewarisan kharisma.¹⁷ Proses religiustitas yang dilakukan pemuka agama seperti halnya para sufi memberikan kesempatan untuk melestarikan dan menyempurnakan ekspresi religiusitas (dengan tradisi *barakah* yang bisa diterapkan pada individu maupun kelompok). Para sufi biasanya populer, membaur, mewariskan charisma, dan kurang bersifat ortodoks.

Karakteristik gerakan sosial-keagamaan sebagaimana diuraikan di atas dapat pula melahirkan hubungan sosial-politik. Pada intinya inilah yang dimaksudkan dengan gerakan sosial-politik dalam studi ini adalah gerakan yang berlangsung dalam sesuatu komunitas melalui hubungan-hubungan sosial yang berfungsi terhadap gerakan politik internal komunitas itu maupun hubungan politik dengan komunitas luar.

¹⁷Ibid., hlm. 171.

Salah satu faktor gerakan sosial yang bercorak keagamaan adalah kepemimpinan kharismatik, yaitu konsep “*kharisma*” atau kewibawaan yang dapat dijadikan pertimbangan teoretis tentang gerakan sosial-politik tersebut. Seperti dipahami Karl D. Jackson, dalam hubungannya dengan “kewibawaan tradisional” bahwa *kharisma* adalah suatu jenis kekuasaan yang berlangsung dalam proses interaksi antara pribadi-pribadi atau kelompok dan pada saat tertentu seorang pelaku (yang mempengaruhi) mengubah perilaku pelaku kedua (yang dipengaruhi).¹⁸ Proses kekuasaan atas kewibawaan seperti itu biasanya dihimpun melalui peranan masa lampau dan masa kini para pelaku sebagai penyedia, pendidik, pelindung, dan sumber nilai-nilai agama, bahkan status unggul mereka menjadi media hubungan ketergantungan pihak lain.

Demikian pula “kewibawaan tradisional” seperti yang disimpulkan Jackson tersebut biasa berlangsung dalam jaringan hubungan diadik (berpasangan) yang bersifat pribadi, menyebar, penuh perasaan dan lestari.¹⁹ Hubungan diadik biasa ditunjukkan oleh kecenderungan elit (guru) yang memerlukan dukungan klien (murid) dan sebaliknya. Proses hubungan tersebut menjadi rujukan perilaku politik. Jackson lebih lanjut menyatakan bahwa perilaku politik menurut teori hubungan dwitunggal (*dyadic*) itu tidaklah didasarkan atas pengetahuan politik, kepercayaan agama, atau kepercayaan ideologi para pengikut perseorangan, tetapi atas kedudukan seseorang dalam struktur hubungan kewibawaan tradisional

¹⁸ Bandingkan dengan Karl D. Jackson, *Kewibawaan Tradisional, Islam, dan Pemberontakan* (Jakarta: Pustaka Grafika, 1990), hlm. 201.

¹⁹ *Ibid.*, hlm. 3.

yang terus-menerus. Jika tokoh kewibawaan tradisional (guru) terlibat dalam politik luar komunitasnya, para pengikut (murid) mengerahkan dan menyediakan hak-hak suara atau, bahkan, perlindungan fisik untuk keperluan guru dan menyetujui pendirian politik yang dipilih tokoh kewibawaan tersebut.²⁰

Kepemimpinan kharismatik dalam gerakan sosial-keagamaan juga memberikan indikasi tentang kemampuan agama yang dapat bertahan dalam masyarakat sekuler. Oleh karena itu, sejarawan atau sosiolog seringkali mengaitkan posisi agama dengan fungsi politik sebagai alat bagi kaum minoritas untuk perlawanan, protes, dan kritik politik. Peran oposisional yang dimainkan pemuka agama dalam konflik kolonialisme, misalnya, bisa dijadikan pertanda menyangkut kemampuan agama melawan kolonialisme. Bahkan, muatan ritual dan sosial-keagamaan dapat berkembang secara rasional demi kepentingan politik. Selain faktor kepemimpinan kharismatik, peran politik yang dimainkan gerakan keagamaan dapat dikaji melalui lingkungan sosial tempat gerakan tersebut, karakter-karakter spesifik dari pengembangan ideologi-ideologi, dan peristiwa-peristiwa yang membentuk gerakan-gerakan religius. Untuk ini, perkembangan sosial-politik dapat dikaji lewat respons formatif yang ditujukan pada kerangka politik dari gerakan keagamaan tertentu dalam mengembangkan doktrin-doktrin serta praktek-praktek agama.²¹

²⁰Ibid., hlm. 200-201.

²¹Turner, *Agama dan Teori Sosial*, hlm.. 359.

Selanjutnya, gerakan keagamaan berhadapan dengan sistem kekuasaan seperti halnya kolonialisme, selain disebabkan oleh tantangan ekonomi dan politik terhadap praktik dan institusi-institusi keagamaan, para pemimpin agama juga mengembangkan gerakannya karena ancaman meluasnya sekularisme, sistem pendidikan Barat dan misionaris Krsitianitas.²² Dengan perspektif tersebut, agama menjadikan fungsi-fungsi publik dalam masyarakat sekuler sebagai jaringan politik untuk melawan kolonialisme. Secara politis arti penting agama dalam masyarakat terjajah biasanya turun ke gelanggang perlawanan selaku kaum nasionalis. Di samping itu, agama seringkali mengembangkan vitalitas dan semangat baru sebagai media kultural bagi perlawanan politik menentang kebudayaan-kebudayaan kolonialisme atau sekularisme di lingkungan bangsa yang terjajah.

Gerakan sosial-politik bercorak keagamaan sebagaimana berlangsung dalam gerakan umat Islam pada periode modern, menurut Turner, dapat dianalisa dari respons politik mereka pada dua fase berbeda, tetapi saling berkaitan, yaitu *pembaruan Islam* dan *nasionalisme sekuler*. Pada fase pertama, ketika respons Islam berlangsung terhadap kolonialisme Eropa, terdapat penekanan menyeluruh akan pentingnya skriptualisme (komitmen terhadap aktivitas dunia), kritik sosial terhadap religiusitas rakyat, dan gerakan untuk mereformasi institusi-

²²Ibid., hlm. 356.

institusi sosial, terutama pendidikan, hukum, dan keluarga.²³ Sementara itu, fase kedua, adalah bahwa pembaruan Islam dilakukan dalam berbagai upaya dalam melegitimasi perubahan sosial dan sikap-sikap baru. Sikap baru itu, mengacu pada tradisi digantikan oleh komitmen yang lebih sekuler terhadap nasionalisme dan politik nasional tanpa keluar dari kerangka asumsi-asumsi religius. Skiptualisme dapat memadukan antara masyarakat tradisional-religius dengan dunia sekuler politik modern. Skiptualisme berfungsi sebagai model sosial dengan muatan nilai-nilai tradisional masyarakat Islam dipendarkan ke dalam masyarakat sekuler modern. Proses pemendaran tersebut dimungkinkan mengubah muatan dan fungsi agama. Kecenderungan demikian didukung dengan gambaran Geertz (1989) tentang pemuka agama pedesaan di Jawa Timur. Di daerah yang sama juga ditunjukkan dalam gambaran Turmuzi (2004) dan Suyuthi (2001) bahwa para kyai, khususnya yang berposisi sebagai *mursyid* tarekat memperlihatkan kakuatan politik yang mampu berperan merespons proses politik nasional.

Posisi pemimpin agama dalam gerakan sosial-keagamaan maupun sosial-politik tampak begitu kuat. Mereka biasanya menduduki posisi-posisi penghubung dan penyangga sekalipun mereka tidak hanya merupakan satu-satunya kelompok yang mempunyai akses hubungan dengan sistem luar. Menurut Hiroko Horikoshi bahwa mereka tidak hanya menahan arus perubahan, tetapi secara aktif mendorong terjadinya

²³Ibid., hlm. 172.

perubahan mendasar di bidang pengembangan ajaran agama, menciptakan peluang-peluang pendidikan berbasis perbaikan moral dan spiritual, dan merespons beberapa problematika dampak modernisasi. Dalam hal ini Horikoshi mempergunakan konsep “mediator” sebagai landasan teoretis untuk menganalisa peran pemuka agama dalam gerakan sosial-keagamaan. Dalam hal ini pemuka agama itu sendiri didefinisikan sebagai orang-orang atau kelompok yang menempati posisi penghubung dan perantara antara masyarakat dan sistem nasional yang bercorak perkotaan.²⁴ Posisi struktur mediator tersebut dalam jaringan masyarakat yang kompleks dapat juga diperankan untuk membentengi titik-titik rawan dalam jalinan yang menghubungkan sistem lokal dengan keseluruhan sistem yang lebih luas. Mediator tersebut juga bertindak sebagai penyangga atau penengah antara kelompok-kelompok yang saling bertentangan, menjaga terpeliharanya daya pendorong dinamika masyarakat yang diperlukan bagi kegiatan-kegaitan mereka.²⁵ Meskipun tidak selamanya berfungsi sama, peran mediator semacam itu dapat juga berupa “*cultural broker*” atau makelar budaya dan agen modernisasi yang secara aktif mencoba mengenalkan elemen-elemen budaya kota kepada masyarakat.

3. Kontinuitas dan Perubahan

Penelitian ini diletakkan dalam perspektif sejarah mengenai *continuity and changes*. Dua konsep ini pada dasarnya selalu terkait.

²⁴Hiroko Horikoshi, *Kyai dan Perubahan Sosial*, terj. Umar Basalim dan Andi Muarly Sunrawa (Jakarta: LP3ES, 1985), hlm. 5.

²⁵*Ibid*.

Satu sama lainnya menunjukkan proses kesinambungan dalam peristiwa-peristiwa sejarah. Menurut Peter Burke, kontinuitas sering digambarkan secara negatif sebagai *inertia* (kelambanan) meskipun hal ini dalam kasus-kasus tertentu menunjukkan penggambaran yang lebih positif dari proses peradaban. Burke sependapat dengan Karl Manheim yang memandang bahwa konsep tersebut sepadan pengertiannya dengan “teori generasi”. Teori itu menekankan pada ‘lokasi bersama dalam proses-proses sosial dan sejarah’ dalam bentuk pandangan tertentu terhadap dunia atau mentalitas. Dengan demikian, konsep kontinuitas dapat pula dipahami sebagai ‘sejarah tanpa pergerakan’ (*histoire immobile*) atau gerakan-gerakan yang bersifat siklus di dalam sebuah sistem yang cenderung bergerak ke arah keseimbangan yang relatif stabil.²⁶ Berdasarkan konsep kontinuitas ini, diketahui bahwa kejadian-kejadian dapat dihubungkan dengan perubahan-perubahan struktur melalui rasa memiliki generasi tertentu²⁷ sehingga kontinuitas itu sendiri di dalam kenyataannya juga terdapat perubahan-perubahan.

Perubahan itu sendiri dalam perspektif sejarah biasa dilihat dalam beberapa tipe utama. Sebagian di antaranya bertipe *linear*, sedangkan sebagian lain bertipe *siklus*. Secara khusus terdapat pula tipe perubahan yang menekankan faktor-faktor internal dengan melukiskan perubahan masyarakat berdasarkan ‘pertumbuhan, evolusi, dan pembusukan’. Akan tetapi, hal itu berbeda juga dengan tipe perubahan yang menekankan

²⁶Pengertian seperti ini mengikuti teori Peter Burke, *Sejarah dan Teori Sosial*, terj. Mestika Zed & Zulfammi (Jakarta: Yayasan Obor Indonesia, 2001), hlm. 240-242.

²⁷*Ibid.*, hlm. 240.

faktor-faktor eksternal, yaitu perubahan yang menggunakan istilah-istilah seperti adaptasi, akulturasi, difusi, atau imitasi. Tipe-tipe perubahan yang terjadi atas faktor-faktor eksternal khususnya dapat dikemukakan lewat faktor-faktor yang menyebabkan sebagian masyarakat relatif terbuka terhadap pengaruh luar, sedangkan sebagian lain sanggup bertahan dari pengaruh tersebut.

Perubahan pada suatu gerakan sosial seringkali terjadi akibat adanya *transformasi struktural*. Konsep ini sepanjang sejarah senantiasa terjadi dalam proses integrasi dan disintegrasi atau disorganisasi dan reorganisasi yang silih berganti. Transformasi struktural dalam proses perubahan dapat mengubah secara fundamental dan kualitatif jenis solidaritas yang menjadi prinsip ikatan kolektif. Misalnya, dari ikatan komunal menjadi ikatan asosiasi, kolektivitas yang berikatan primordial menjadi kolektivitas yang berupa organisasi kompleks. Akibat proses transformasi ini, timbulah perubahan dan pergeseran loyalitas, antara lain, dari yang primordial atau lokal ke loyalitas lembaga-lembaga berskala nasional.²⁸ Selanjutnya, proses struktural hubungan sosial dalam masyarakat yang kompleks menimbulkan jaringan sosial yang mencakup independensi antara berbagai sektor atau fungsi masyarakat yang dalam keseluruhannya mewujudkan suatu sistem. Sementara itu, masyarakat yang dikonsepsikan sebagai sistem, seperti dikemukakan N. Smelser dan T. Parsons, mempunyai fungsi adaptasi (*economy*), integrasi (*society*),

²⁸Sartono Kartodirdjo, *Pendekatan Ilmu Sosial dalam Metodologi Sejarah* (Jakarta: Gramedia, 1992), hlm 161-162.

mempertahankan diri (*culture*), dan memberi orientasi tujuan (*polity*) dalam dinamika sosial.²⁹ Melalui proses-proses tersebut, perubahan sosial tidak dapat dilepaskan dari karakteristiknya yang utama seperti dikemukakan Spencer sebagai perubahan yang menekankan pada evolusi sosial, yakni perubahan berlangsung secara pelan-pelan dan kumulatif, ditentukan dari dalam (*endogen*) maupun faktor luar (*eksogen*), serta perubahan terjadi dari ‘homogenitas yang tidak koheren ke heterogenitas koheren’.³⁰

Kerangka teoretis tersebut di atas biasa dipergunakan dalam studi perubahan sosial yang dipandang sebagai proses modernisasi. Teori ini dikembangkan oleh Weber sebagai proses perubahan yang secara esensial menunjukkan suatu perkembangan dari dalam, sedangkan dunia luar hanya berperan sebagai pemberi rangsangan untuk ‘adaptasi’ sehingga proses modernisasi digambarkan dalam pertentangan antara masyarakat tradisional dan masyarakat modern. Budaya masyarakat tradisional sering dikatakan religius, magis, dan bahkan tidak rasional. Sementara itu, budaya masyarakat modern dianggap sekuler, rasional, dan ilmiah. Weber sendiri menganggap sekularisasi dan bentuk-bentuk organisasi yang lebih rasional adalah karakteristik pokok proses modernisasi.³¹

Selain kriteria modernisasi berdasarkan teori Weber tersebut di atas, N. Smelser menyebutkan kriteria lain bahwa modernisasi juga biasa

²⁹*Ibid.*, hlm. 163.

³⁰*Ibid.*, hlm. 198.

³¹*Ibid.*, hlm. 200.

terjadi dalam *diferensiasi struktural*. Proses modernisasi menyebabkan ketidakakteraturan struktur masyarakat dalam menjalankan berbagai fungsi, tetapi sekaligus dibagi dalam substruktur untuk menjalankan fungsi-fungsi yang lebih khusus. Bangunan baru sebagai satu kesatuan yang terdiri atas berbagai substruktur yang terkait dapat menjalankan keseluruhan fungsi yang dilakukan oleh bangunan struktur lama. Setelah adanya diferensiasi struktural itu, pelaksanaan fungsi dapat dijalankan secara lebih efisien, tetapi diferensiasi itu pula yang selalu menimbulkan disorganisasi atau disintegrasi kelembagaan hubungan-hubungan sosial yang lama.³²

Selain berdasarkan teori-teori di atas, pada umumnya perubahan dapat dilihat sebagai gejala yang inheren dalam setiap perkembangan atau pertumbuhan (*development*). Teori developmentalisme menggambarkan bahwa masyarakat mengalami pertumbuhan atau perkembangannya tidak hanya terjadi pada tambahan besarnya entias, tetapi terjadi juga pada meningkatnya kemampuan serta kapasitas untuk mempertahankan eksistensi, adaptasi terhadap lingkungan, serta lebih efektif mencapai tujuannya.³³ Di sini perubahan berdasarkan kerangka teoretis tersebut dipelajari sebagai bentuk perkembangan atau pembangunan. Sehubungan dengan studi ini terhadap gerakan sosial-politik, perubahan-perubahan yang secara teoretik tersebut di atas lebih ditekankan pada perkembangan politik. Penekanan analisa secara

³² Neil Smelser, "Toward a Theory of Modernization", dalam Eva Etzioni dan Amitai Etzioni (eds), *Social Change* (New York: Basic Books, 1964), hlm. 268-284.

³³ Kartodirdjo, *Pendekatan Ilmu Sosial*, hlm. 162.

khusus menyangkut dinamika internal kaum tarekat, sedangkan konteks yang lebih luas berkenaan dengan perubahan-perubahan mereka itu adalah dalam hubungannya dengan situasi eksternal sosial-politik. Karena itu, studi ini berusaha melacak struktur sosial, konflik-konflik social dan kepentingan, sistem-sistem tradisional dan keagamaan, dan pola hubungan antarkelompok di dalam masyarakat yang bersangkutan yang diduga merupakan faktor dominan atas perubahan gerakan sosial-politik.

Di dalam proses modernisasi terdapat pengkritik yang meragukan kemampuan proses modernisasi untuk secara total menghapuskan nilai tradisional. Karena itu, makna kontinuitas nilai tradisional memang akan selalu hadir di tengah proses modernisasi. Seperti dijelaskan oleh teori kelambatan budaya (*cultural lag theory*) bahwa nilai tradisional akan masih tetap hidup untuk jangka waktu yang panjang sekalipun faktor dan situasi awal yang menumbuhkan nilai tradisional tersebut telah tiada. Bahkan, nilai-nilai tradisional juga bisa mempengaruhi modernisasi dan terbentuknya nilai-nilai modern baru.³⁴ Di sinilah makna kontinuitas dalam perubahan berlangsung mengiringi proses sejarah. Sekalipun nilai tradisional tampak mengalami penurunan, nilai-nilai tradisional tersebut dapat saja muncul kembali pada masa yang akan datang untuk mempengaruhi arah pembangunan negara dunia ketiga. Pada masa gerakan nasional misalnya, nilai-nilai tradisional seperti nyanyian dan

³⁴Sumarsono dan Alvin Y. So, *Perubahan Sosial dan Pembangunan* (Jakarta: LP3ES, 1991), hlm. 51.

musik rakyat, agama rakyat, dan bahasa asli rakyat sering dimanfaatkan untuk menumbuhkan rasa persatuan nasional sehingga nilai tradisional tetap bertahan.³⁵

Di dalam kajian-kajian ilmiah mutakhir, teori modernisasi itu sengaja menghindari memperlakukan nilai-nilai tradisional dan modern sebagai dua perangkat sistem nilai yang secara total bertolak belakang. Dua perangkat sistem nilai ini tidak dapat saling mewujud damai berdampingan, tetapi bahkan dapat saling mempengaruhi dan bercampur satu sama lain. Di samping itu, hasil-hasil kajian baru tidak lagi melihat bahwa nilai tradisional merupakan faktor penghambat pembangunan, tetapi melihat sumbangannya positif yang dapat diberikan oleh sistem nilai tradisional. Konsepsi baru ini telah banyak membuka dan merumuskan agenda penelitian modernisasi untuk lebih banyak memberikan perhatian kepada pengkajian nilai-nilai tradisional seperti agama rakyat. Terutama mengenai peranan agama, Winston Davis, berdasarkan kajiannya tentang peranan agama dalam modernisasi Jepang, mengemukakan teori baru yang disebutnya sebagai *teori barikade*. Menurut Davis teori lintas gawang ini adalah bahwa agama merupakan peserta loma modernisasi yang agresif sehingga tantangan dalam arti lintas gawang dengan pasti akan dapat dilalui. Dalam hal ini, Davis mengembangkan argumentasinya dari sudut pandang tradisionalisme. Bahwa yang sesungguhnya ditakuti oleh masyarakat tradisional termasuk masyarakat

³⁵ *Ibid.*, hlm. 51.

agama bukan kemajuan dan modernisasi itu sendiri, melainkan lebih pada kerusuhan sosial dan kekejadian moral yang timbul sebagai akibat dari tiadanya batas berkembangnya tata kehidupan yang ditimbulkan oleh berkembangnya nilai-nilai modernisme.³⁶ Pendekatan barikade Davis ini pada gilirannya dapat dipergunakan untuk menguji hubungan antara agama dan modernisasi, khususnya pembangunan. Pendekatan demikian lebih memperhatikan pada analisa kegiatan agama tradisional untuk bertahan. Menurutnya, aktor-aktor pertahanan (agama) itu memiliki kesamaan kapasitas dengan apa yang dimiliki para agen modernisasi (pembangunan). Para aktor agama memiliki kemampuan untuk mengelak, mendesak, membuat gerakan, melakukan konsolidasi, bekerjasama, berkompromi, dan juga tumbuh selayaknya agen pembangunan itu sendiri. Bahkan, strategi dan retorika mereka dijadikan bagian yang tak terpisahkan dari kerangka dasar pembangunan itu sendiri.³⁷

4. Hubungan Doktrin dengan Perilaku Politik

Doktrin di sini dipahami sebagai sistem kepercayaan yang bersumberkan pada agama, yakni agama Islam dan khususnya dalam perspektif sufisme. Pemahaman secara teoretik tentang doktrin agama perlu dijabarkan dalam keterhubungannya dengan perilaku sosial-politik.

Dalam hal ini, Robert N. Bellah mendefinisikan agama sebagai sikap dan

³⁶ Winston Davis, "Religion and Development: Weber and East Asia Experience", dalam Myron Weiner dan Samuel Huntington (ed.) *Understanding Political Development* (Boston: Little Brown & Co., 1987), dikutip dari *Ibid*, hlm. 68-69.

³⁷ *Ibid*, hlm. 71.

tingkah laku yang selalu mengarah pada nilai-nilai luhur. Dia meminjam dan menggunakan konsep fungsionalisme Parsons, yaitu bahwa agama sebagai sesuatu yang memiliki fungsi sosial untuk merumuskan seperangkat nilai luhur yang darinya masyarakat membangun tatanan moralnya.³⁸ Apabila teori ini dianalogikan kepada obyek penelitian, dimungkinkan terjadinya dialektik sistem ajaran serta ritual tarekat dan dinamika sosial penganut tarekat serta hubungan fungsional keagamaan sufisme dan politik.

Bellah sendiri melihat tiga kemungkinan keterkaitan antara agama dan pembangunan, terutama berdasarkan pembangunan ekonomi di Jepang. *Pertama* secara langsung , agama mempengaruhi etika ekonomi; *kedua*, pengaruh agama terhadap ekonomi terjadi melalui pranata politik; dan *ketiga*, pengaruh agama terjadi melalui pranata keluarga.³⁹ Peter L. Berger melukiskan hubungan dialektik agama dan dinamika sosial berlangsung dalam tiga tahap: *eksernalisasi* ketika agama sebagai ekspresi dunia; *objektivasi* ketika agama menjadi fakta atau referensi tindakan; dan *internalisasi* ketika agama diberi makna oleh penganutnya.⁴⁰

Penjelasan Berger lebih lanjut bahwa pada dasarnya agama adalah suatu usaha manusia untuk membentuk suatu kosmos keramat (sakral). Akan tetapi usaha demikian di dalam eksistensi manusia pada akhirnya

³⁸ Robert N. Bellah, *Tokugawa Religion* (Boston: Beacon Press, 1957), pendapatnya ini dikutip dari *Ibid.*, hlm. 36.

³⁹ *Ibid.*, hlm. 37.

⁴⁰ Peter L. Berger, *Langit Suci: Agama sebagai Realitas Sosial*, terj. Hartono (Jakarta: LP3ES, 1991), hlm. 4-5.

merupakan aktivitas yang mengekternalisasi dengan mencurahkan makna ke dalam realitas. Dengan demikian, agama bagi manusia adalah bangunan makna-makna yang tereksternalisasi dan terobyektivasi dan selalu mengarah kepada totalitas yang bermakna. Karena itu, agama memainkan peranan strategis dalam usaha manusia membangun dunia. Dengan kata lain, agama berarti jangkauan terjauh dari eksternalisasi diri manusia melalui peresapan makna-maknanya sendiri ke dalam realitas.⁴¹

Sementara itu, Berger juga melihat fungsi agama sebagai *legitimasi* terhadap realitas sosial karena agama menghubungkan konstruksi-konstruksi realitas dari masyarakat empiris dengan realitas keramat. Proses legitimasi religius ini berlangsung secara dialektis antara *aktivitas religius* dan *ideasi religius* dalam urusan praktis kehidupan sehari-hari. Jika terdapat *ideasi religius* yang kompleks, hal itu harus dipahami sebagai (tidak lebih daripada) suatu cerminan kepentingan-kepentingan praktis sehari-hari yang berasal dari ideasi itu. Demikian halnya legitimasi religius muncul dari aktivitas manusia dalam suatu tradisi keagamaan dan memperlihatkan adanya hubungan yang berarti antara agama dan solidaritas sosial.⁴²

Hubungan dialektis antara agama dan masyarakat sangat mempengaruhi pendekatan doktriner “idealisme” dan ‘materialisme’. Banyak contoh konkret bahwa ‘gagasan-gagasan’ religius mengakibatkan perubahan-perubahan yang secara empiris terjadi dalam

⁴¹ *Ibid.*, hlm. 34-35.

⁴² *Ibid.*, hlm. 50-51.

struktur sosial. Di dalam situasi pluralistik, misalnya, lembaga-lembaga religius dihadapkan kepada dua pilihan tipe ideal. *Pertama*, lembaga-lembaga itu bisa menyesuaikan diri dengan situasi, memainkan pluralistik persaingan bebas dalam agama, dan mengatasi permasalahan dengan memodifikasi produk mereka sesuai dengan permintaan konsumen. *Kedua*, mereka menolak menyesuaikan diri dan bertahan di balik struktur-struktur sosio-religius apa pun dan terus menganut obyektif-obyektif lama. Di antara kedua tipe pilihan ideal ini dimungkinkan terdapat jalan tengah dengan berbagai tingkat penyesuaian dan penolakan.⁴³ Dua tipe ideal orientasi lembaga keagamaan berdasar pada teori Berger tersebut dapat diasumsikan pada kenyataan lain dari gerakan keagamaan antara tipe *pragmatisme* dan *fundamentalisme* agama, sedangkan tipe lain di antara keduanya adalah *pragmatisme-fundamentalis* ataupun sebaliknya.

Gerakan pragmatisme agama ditunjukkan oleh Karel D. Jackson dalam meningkatnya partisipasi aktivis agama dalam pendidikan modern, berbagai sektor modern, dan birokrasi dalam masyarakat yang egaliter dan plural.⁴⁴ Sebaliknya, dijelaskan Garaudy bahwa gerakan fundamentalisme terjadi berdasar pandangan yang ditegakkan atas keyakinan kebenaran mutlak yang harus diberlakukan. Hal ini meliputi (a) penentangan setiap perubahan, (b) keterikatan kembali ke masa lalu, atau ketundukan fatalis kepada ulama sebagai petugas Tuhan; dan (c)

⁴³ *Ibid.*, hlm. 180-181.

⁴⁴ Jackson, *Kewibawaan Tradisional*, hlm. 104-105.

tertutup tanpa toleransi, fanatik dan sering disertai kekerasan.⁴⁵ Bagi Garaudy, fundamentalisme ialah "... memberlakukan ayat-ayat dari kitab suci dengan melepaskannya dari konteks dan kondisi historis saat ia diwahyukan, ... agar bisa diterapkan kapan dan di mana pun".⁴⁶

Di dalam proses hubungan dialektik agama dengan sosial-politik itu peran elite merupakan syarat bagi berlangsungnya gerakan sosial maupun petunjuk berubahnya gerakan mereka baik dilihat dari gagasan mereka maupun oleh tipe gerakan yang dikembangkan. Seperti halnya dikemukakan oleh Jackson bahwa fundamentalisme bisa berubah menjadi gerakan politik radikal jika ada hubungan diadik elite dan massa yang mendorong suatu gerakan atau berubah sebaliknya. Peran elite dalam proses fundamentalisme itu didasarkan doktrin syari'ah yang dijadikan dasar ideologis semua aspek kehidupan sosial, sedangkan elite bukan ahli syari'ah bisa mengesahkan suatu tindakan secara pragmatis. Karena itu, kaum pragmatis meletakkan nilai keagamaan dalam hubungan politik umat ialah ikatan pribadi antara elite-massa itu berfungsi efektif setelah menerima sumbangan nilai keagamaan yang sekali waktu bisa diubah oleh elite lokal menjadi kesetiaan politik tanpa dasar pertimbangan rasional.⁴⁷ Di sini terjadi kebutuhan saling-tukar antara kepentingan elite dan pengikut dan memunculkan elite melalui hubungan diadik itu bisa menggerakkan massa untuk mengembangkan

⁴⁵ Garaudy, (1993), dikutip dari Abdul Munir Mulkhan, *Islam Murni dalam Masyarakat Petani* (Yogyakarta: Bentang Budaya, 2000), hlm. 22.

⁴⁶ *Ibid.*, hlm. 21.

⁴⁷ Jackson, *Kewibawaan Tradisional*, hlm. 56, 138-139.

gerakan politik yang hanya dimengerti elite bersangkutan.

Pengerahan nilai-nilai keagamaan ke dalam dunia politik, disimpulkan para ahli sosial dan budaya Jawa, pada dasarnya merupakan kekuatan-kekuatan penggerak bagi perilaku-perilaku politik seperti pemilihan umum, turut serta di dalam pemberontakan, dan patisipasi dalam pembangunan. Akan tetapi, pengerahan nilai-nilai keagamaan itu sendiri bervariasi atas keragaman gerakan keagamaan. Maka, tidak mudah memetakan perbedaan hubungannya dengan perilaku politik itu kecuali pada tingkat afiliasi partai politik yang dibentuk oleh kelompok-kelompok keagamaan itu sendiri.⁴⁸ Misalnya pembedaan Jackson terhadap kehidupan masyarakat Sunda pedesaan di Priangan menjadi santri dan abangan maka kaum santri dilihat bersifat ortodoks, sedangkan abangan bersifat sinkretik. Kemudian, masyarakat Islam ortodoks itu juga dibedakan menjadi dua, ortodoksi modern dan tradisional. Perbedaan antara keduanya mencerminkan derajat penerimaan atau penolakan gerakan-gerakan untuk membaharui dan memurnikan Islam yang berasal dari Timur Tengah.⁴⁹ Antara modern dan tradisional, masyarakat ortodoks ini melibatkan beberapa sikap politik yang berbeda. Misalnya, kecenderungan yang terjadi pada awal kemerdekaan adalah santri modern bergabung dengan Masyumi, PSII, dan organisasi Muhammadiyah, sedangkan kaum ortodoks tradisional cenderung ke arah Nahdatul Ulama (NU). Sementara itu, sejarah gerakan-gerakan

⁴⁸Ibid, hlm. 92.

⁴⁹Ibid, hlm. 87-90.

politik modern di Jawa lebih banyak memperlihatkan perbedaan, perpecahan, dan afiliasi antara sektor-sektor politik ortodoks dan sekularis. Meskipun demikian, Jackson berhipotesis bahwa kaum Muslim ortodoks paling cenderung untuk ikut serta dalam pemberontakan melawan pemerintah (negara),⁵⁰ tetapi perbedaan persepsi serta aktualiasi nilai-nilai Islam ortodoks itu juga berbeda pengaruhnya terhadap pemberontakan DI sebagaimana nanti dapat dilihat dalam perilaku kaum tarekat.

Jackson menyimpulkan bahwa kepercayaan-kepercayaan agama tidak menimbulkan pengaruh yang langsung dan bulat atas perilaku politik.⁵¹ Karena itu, di dalam agama, politik merupakan seperangkat yang dikhkususkan lambang-lambang magis yang digunakan untuk mengarahkan tindakan-tindakan kelompok-kelompok yang diikat kencang-kencang oleh bentuk-bentuk lain perekat sosial. Menurut Jackson, di antara bentuk perekat itu adalah penyediaan sarana keorganisasian, yaitu ikatan-ikatan kesetiaan antara pribadi diprakarsai dan diperkuat. Sekolah-sekolah agama, partai-partai politik agama, dan tukar-menukar “nasihat” yang bukan mempranata antara para tokoh agama berwibawa, dan para pengikut mereka dapat dikerahkan bagi kepentingan politik. Melalui pengajaran seperti di pesantren, guru agama membina kebiasaan rasa hormat yang kemudian dialihkan ke dalam kekuasaan politik-militer. Demikian pula dengan perbuatan saling

⁵⁰Ibid., hlm. 95.

⁵¹Ibid., hlm. 132.

memberi dan menerima. Hampir tanpa menghiraukan isinya, perbuatan itu mempunyai siratan-siratan politik yang penting. Tukar menukar status dengan menegaskan kembali hubungan ketergantungan dengan seorang tokoh yang dihormati, sama artinya dengan hubungan antara guru dan murid sehingga kepada tokoh berwibawa, semua orang harus tunduk ketat di dalam hal-ihwal *aqidah (doctrine)* dan perilaku.⁵²

Konsep hubungan sosial sebagai *ibadah* (hubungan dengan Tuhan) yang dilembagakan dalam sistem ritual, pengajian, pesantren, dan masjid sebagaimana disebutkan Clifford Geertz merupakan perangkat jalinan komunikasi elite-massa yang terkristal dalam jamaah kecil. Dalam hal ini terjadi tukar-menukar status dengan nasihat agama, yakni ikatan diperkokoh dan dialihkan menjadi kesetiaan politik.⁵³ Demikian juga dengan kecenderungan elite agama itu. Ketika aktif berpartisipasi politik, terjadi juga saling tukar kepentingan, yaitu elite politik (sebagai pengikut elite agama) membutuhkan nasihat keagamaan dan butuh dukungan. Pada saat yang sama, masyarakat pengikut memanfaatkan gerakan elite keagamaan untuk mengatasi berbagai tekanan modernitas dan perubahan sosial ataupun pembangunan.⁵⁴

G. Metode Penelitian

Studi ini berusaha melacak faktor-faktor yang melatarbelakangi dan mempengaruhi gerakan sosial-politik kaum tarekat. Faktor-faktor yang relevan

⁵²Ibid., hlm. 139.

⁵³Clifford Geertz, *Abangan Santri Priyayi dalam Masyarakat Jawa*, terj. Aswab Mahasin (Jakarta: Pustaka Jaya, 1983), hlm. 138-139.

⁵⁴Mulkhan, *Islam Murni*, hlm. 345.

serta kontekstual dengan permasalahan penelitian ini dipelajari melalui pendekatan sejarah. Berdasar pendekatan ini, penjelasan atas peristiwa-peristiwa masa lampau (*historical explanation*) obyek penelitian ini dikembangkan secara genetik (proses terjadinya dari awal sampai akhir), terutama menyangkut asal-usul, pertumbuhan, dan perubahan.⁵⁵ Faktor struktural-genetik dipergunakan bagi pembahasan peristiwa-peristiwa yang melatarbelakangi munculnya tarekat-tarekat dan peristiwa-peristiwa yang berkenaan dengan pertumbuhan masing-masing tarekat yang diteliti, baik dalam konteks nasional maupun dunia Islam. Sementara itu, selama berlangsungnya gerakan-gerakan kaum tarekat tersebut, hubungan sosial antara kaum tarekat dan kekuatan politik pada masa Kolonial (Belanda dan Jepang) dan masa Kemerdekaan (Orde Lama dan Orde Baru) dibahas secara kronologis. Meskipun demikian, kategori-kategori pembahasan atas peristiwa-peristiwa yang unik dan logis tidaklah dibahas secara kaku mengikuti babakan ini, tetapi dipetakan berdasar tema-tema sentral yang menyangkut gerakan-gerakan mereka selama periode sejarah tersebut.

Dalam menjelaskan faktor struktural di dalam sejarah ini dipergunakan pendekatan sosiologi, khususnya berkenaan dengan perilaku hubungan aktor yang memimpin dengan penganut yang dipimpin, interpretasi terhadap situasi yang menjadi faktor hubungan, bentuk-bentuk gerakan sosial, dan kejadian-kejadian sebagai dampak gerakan.⁵⁶ Untuk ini, data awal yang dicari adalah faktor-faktor dominan yang mendorong munculnya gerakan: seperti asal-usul

⁵⁵ Kartodirdjo, *Pendekatan Ilmu Sosial*, hlm. 1.

⁵⁶ Robert F. Berkhofer, Jr., *A Behavioral Approach to Historical Analysis* (New York: The Free Press, 1971), hlm. 67-74.

dan pencetus gerakan, sosialisasi ajaran sebagai dasar gerakan, mobilisasi pengikut, dan kausalitas gerakan, serta faktor *counter action* terhadap gerakan.⁵⁷

Penelitian ini bertolak dari telaah dokumen dan observasi awal tentang tiga kelompok tarekat: Tarekat Qadiriyah wa Naqsyabandiyah (TQN) Suryalaya (kaum Godebag), Tarekat Idrisiyah (kaum Wara'i), dan Tarekat Tijaniyah (kaum Tijani), yang menunjuk realitas sufisme serta tipologi gerakannya. Berdasar kenyataannya, kaum tarekat tersebut memusatkan gerakannya melalui pesantren, tetapi pengaruhnya juga meluas ke komunitas-komunitas pengikut. Maka, penelitian ini menetapkan pesantren dan cabang-cabang tarekat di daerah Priangan sebagai unit analisis. Lokasi penelitian ditetapkan di Pesantren-pesantren Suryalaya dan Pagendingan (keduanya di daerah Tasikmalaya), dan Pesantren Biru di daerah Garut. Generalisasi dilakukan dengan memposisikan kasus ini dalam konteks hubungan sosial-politik yang lebih luas, baik umat Islam di daerah Priangan maupun Pemerintah di tingkat nasional.

Oleh karena kasus penelitian ini merupakan realitas sosial berdimensi keagamaan, penelitian ini lebih tepat menggunakan metode kualitatif berdasarkan hubungan dialektik agama dan dinamika sosial dengan interpretasi kritis. Penggambaran secara kualitatif tersebut didasarkan perspektif sejarah serta pembahasan tentang gerakan sosial-politik yang terjadi dalam komunitas kaum tarekat didekati dari dua arah yang berhubungan. Pertama, secara deduksi, yakni bahwa tipe-tipe umum gerakan berdasar teori-

⁵⁷Neil J. Smelser, *Theory of Collective Behavior* (London: the Macmillan Company, 1962), hlm. 1-23.

kegiatan dalam bentuk aksi-aksi sosial” yang dilakukan atau melibatkan kaum tarekat. Adapun konsep *sosial-politik*, yang pembahasannya melekat dalam obyek gerakan tersebut diartikan sebagai kegiatan-kegiatan sosial yang bermuatan atau berfungsi politik, baik di dalam kegiatan internal kaum tarekat maupun kegiatan mereka yang berhubungan dengan kekuatan sosial-politik dan pemerintah. Tipe-tipe gerakan sosial-politik yang muncul dari masing-masing tarekat dipelajari sebagai proses dialektis doktrin sufisme dengan perilaku keagamaan dan sosial-politik kaum tarekat. Berikut ini unsur-unsur yang saling berinteraksi secara dinamis dapat menjelaskan proses dialektis tersebut.

a. Komunitas Kaum Tarekat

Sesuatu gerakan tarekat merupakan aliran doktrin sufi atau sufisme yang terorganisasi berdasar genealogi otorita spiritual yang disebut *silsilah*. Karena itu, prinsip pokok keorganisasian gerakan ini adalah keterjalinan sosial antara otoritas pemimpin tarekat yang disebut *syaikh* (*mursyid* atau *muqaddam*) dalam masalah-masalah spiritual maupun material terhadap pengikutnya yang disebut *murid* atau *ikhwan*. Dalam setiap gerakan tarekat, pusat kegiatan-kegiatan spiritual jamaah biasa disebut *zawiya* (*ribat*) atau pesantren. Di pusat-pusat kegiatan inilah tokoh *syaikh* bertempat tinggal dan mengajarkan tarekat. Keanggotaan tarekat biasanya terbagi dalam dua macam: murid-murid yang sebenarnya atau kelompok inti dan sejumlah besar pengikut yang sekali-sekali datang berziarah untuk memperoleh

teori yang telah dikemukakan tersebut dibandingkan guna melihat tipe gerakan yang terjadi dalam sejarah gerakan kaum tarekat. Dengan metode ini bentuk-bentuk gerakan mereka dapat ditemukan dan dimodifikasi. *Kedua*, secara *induksi*, yakni proses gerakan berdasar tipe-tipe yang khas terjadi di dalam setiap tarekat digambarkan untuk mencari keseimbangan hubungan problematis antara peristiwa dan struktur pada beberapa kasus gerakan. Selanjutnya, proses induksi ini dapat memberikan generalisasi *continuity and changes* mengenai agama dan sosial-politik.

Selanjutnya, penelitian terhadap masalah-masalah yang dirumuskan di atas dilakukan berdasarkan indikator-indikator serta prosedur penelitian di bawah ini.

1. Indikator Penelitian

Berdasar pertimbangan teoretis kaum tarekat sebagai subyek keagamaan Islam berbasis sufisme, maka konsep sosial-keagamaan seperti dipaparkan di muka berguna sebagai acuan dalam menjelaskan penelitian sejarah ini. Kaum tarekat ditetapkan menurut aliran-alirannya menjadi indikator keragaman respons masyarakat terhadap sufisme. Kemudian berdasarkan fakta-fakta sejarah gerakan masing-masing tarekat dapat dijelaskan gerakan sosial-politik kaum tarekat sesuai dengan dinamika masyarakat dan perubahan-perubahan politik yang dihadapi selama abad XX.

Oleh karena itu, sasaran obyektif penelitian ini adalah gerakan sosial-politik. Konsep *gerakan* dalam hal ini didefinisikan sebagai “kegiatan-

kegiatan dalam bentuk aksi-aksi sosial” yang dilakukan atau melibatkan kaum tarekat. Adapun konsep *sosial-politik*, yang pembahasannya melekat dalam obyek gerakan tersebut diartikan sebagai kegiatan-kegiatan sosial yang bermuatan atau berfungsi politik, baik di dalam kegiatan internal kaum tarekat maupun kegiatan mereka yang berhubungan dengan kekuatan sosial-politik dan pemerintah. Tipe-tipe gerakan sosial-politik yang muncul dari masing-masing tarekat dipelajari sebagai proses dialektis doktrin sufisme dengan perilaku keagamaan dan sosial-politik kaum tarekat. Berikut ini unsur-unsur yang saling berinteraksi secara dinamis dapat menjelaskan proses dialektis tersebut.

a. Komunitas Kaum Tarekat

Sesuatu gerakan tarekat merupakan aliran doktrin sufi atau sufisme yang terorganisasi berdasar genealogi otorita spiritual yang disebut *silsilah*. Karena itu, prinsip pokok keorganisasian gerakan ini adalah keterjalinan sosial antara otoritas pemimpin tarekat yang disebut syaikh (*mursyid* atau *muqaddam*) dalam masalah-masalah spiritual maupun material terhadap pengikutnya yang disebut *murid* atau *ikhwan*. Dalam setiap gerakan tarekat, pusat kegiatan-kegiatan spiritual jamaah biasa disebut *zawiya* (*ribat*) atau pesantren. Di pusat-pusat kegiatan inilah tokoh syaikh bertempat tinggal dan mengajarkan tarekat. Keanggotaan tarekat biasanya terbagi dalam dua macam: murid-murid yang sebenarnya atau kelompok inti dan sejumlah besar pengikut yang sekali-sekali datang berziarah untuk memperoleh pelajaran-pelajaran tarekat.⁵⁸

⁵⁸Rahman, *Islam*, hlm. 223, 228.

Dalam penelitian ini komunitas kaum tarekat dilihat dalam keragamannya berdasar kadar efektivitas kepemimpinan dan ruang lingkup wilayah pengaruh ulama sufi.⁵⁹ Untuk ini, perkembangan komunitas tersebut dipelajari faktor-faktor dominannya tentang karakteristik pribadi guru, corak subkomunitas spiritual, dan jaringan subkomunitas-subkomunitas tarekat. Ketiga faktor ini dipelajari karena kedudukan yang sentral dari *mursyid* atau guru adalah salah satu dasar yang terpokok dalam setiap tarekat. Bahkan, legitimasi sorang *mursyid* yang didasarkan pada penurunan ilmu kepada para murid atau pengikut lain amat menentukan corak subkomunitas spiritual. Adapun sifat esoterik dari tarekat-tarekat menyebabkan wilayah pengaruh para *mursyid* ke luar subkomunitas tarekat juga lebih banyak ditentukan karakteristik pribadi serta kedudukan tarekat yang dipimpinnya itu di dalam masyarakat.⁶⁰

Penelitian ini menjabarkan perkembangan komunitas kaum tarekat di wilayah penelitian berdasarkan gelar dan jumlah guru serta realitas sosial murid dari masing-masing tarekat. Selama periode penelitian ini, TQN Suryalaya dipimpin oleh dua orang *mursyid*, dan dibantu oleh sejumlah wakilnya yang disebut *wakil talqin*. Sementara itu, Tarekat Idrisiyah Pagendingan dipimpin oleh tiga orang guru yang biasa dipanggil *syeikhul akbar* dibantu seorang wakilnya yang disebut

⁵⁹Taufik Abdullah, *Islam dan Masyarakat: Pantulan Sejarah Indonesia* (Jakarta: LP3ES, 1987), hlm. 67.

⁶⁰Ibid., hlm. 68.

wakil syeikh; sedangkan Tarekat Tijaniyah Garut dipimpin tiga orang *khalifah* dan dibantu sejumlah *muqaddam*. Seorang guru tarekat yang lain berdasar regenerasi dan pelimpahan kepemimpinan, mengembangkan gerakan tarekat itu dalam waktu yang berbeda. Adapun kelompok murid pada masing-masing tarekat tersebut meliputi garis perbedaan yang secara umum dapat ditarik antara pengikut-pengikut yang terpelajar berasal dari penduduk perkotaan dan pengikut umum ‘pedesaan’ yang berada di daerah pedesaan.

b. Gerakan Kaum Tarekat

Fazlur Rahman menyebut gerakan tarekat sebagai gerakan agama popular. Menurutnya, tarekat memberikan daya tarik yang sangat kuat kepada masyarakat disebabkan oleh faktor-faktor *agama*, *sosial*, dan *politik*.⁶¹ Penelitian faktor agama dalam gerakan masing-masing tarekat dikembangkan terhadap struktur ide-ide dan ajaran-ajaran moral, praktek-praktek, dan organisasinya. Kemudian ritus-ritus yang terorganisir dalam pertemuan-pertemuan tarekat itu dipahami sebagai pola kehidupan yang memenuhi kebutuhan-kebutuhan masyarakat. Demikian tarekat dalam perkembangan sosialnya dilihat sebagai gerakan yang berfungsi sebagai asosiasi masyarakat untuk hubungan-hubungan sosial-politik ataupun protes terhadap situasi politik.

Faktor-faktor gerakan kaum tarekat tersebut diteliti perubahannya berdasarkan kecenderungan umum gerakan tarekat. Pertama, tarekat cenderung kompromi dengan kepercayaan-

⁶¹*Ibid*, hlm. 217-218.

kepercayaan, praktek-praktek keagamaan masyarakat, dan adat kebiasaan lokal sehingga mengarahkan aneka ragam budaya dan keagamaan sesuatu gerakan tarekat.⁶² Kedua, gerakan-gerakan reformasi keagamaan telah menimbulkan penafsiran doktrin-doktrin dan praktek-praktek tarekat lama yang telah mapan menjadi gerakan-gerakan baru dalam tarekat yang menggabungkan warisan sufi dengan Islam ortodoks. Ketiga, pengembangan sufisme yang ditekankan pada teknik *dzikir* atau *muraqabah* diidentikkan dengan doktrin ortodoks yang bertujuan untuk penguatan iman dan kesucian jiwa serta penanaman kembali sikap yang positif terhadap dunia,⁶³ terutama terhadap kehidupan sosial-politik.

c. Tipe Gerakan Kaum Tarekat

Sehubungan perubahan-perubahan yang terjadi dalam gerakan kaum tarekat, penelitian ini memetakan tipe gerakan sosial-politik mereka berdasarkan karakteristik penafsiran dan penerapan ajaran pada masing-masing tarekat. Tipologi tersebut diarahkan kepada fenomena perbedaan gerakan tarekat karena situasi-situasi lokal maupun pengalaman-pengalaman historis. Di samping itu, satu ordo tarekat dengan yang lain dibedakan berdasar aktivitas-aktivitas yang bersifat spiritual dengan yang bersifat temporal, baik melalui penyelenggaraan ritus-ritus tarekat maupun kegiatan lain atas

⁶²Rahman, *Islam*, hlm. 224.

⁶³Ibid., hlm. 285.

dorongan-dorongannya yang bersifat pembaruan moral serta kepatuhan terhadap hukum *syari'ah*.⁶⁴

Sementara itu, fokus penelitian terhadap pemetaan gerakan sosial-politik juga dilihat dari konteks penafsiran dan penerapan doktrin dalam hubungan kaum tarekat dengan pemerintah dan masyarakat. Sebagai alat analisis, pemetaan ini mempergunakan kategori yang disebutkan Suyuthi bahwa politik tarekat cenderung *adaptif-kompromis*, *antagonistik*, dan *koperatif*.⁶⁵ Namun, subyek penelitian ini diasumsikan menunjukkan tiga tipe ideal gerakan sosial-politik yang berbeda di dalam kenyataan kaum tarekat di Priangan. Satu tipe dengan yang lain dipelajari berdasarkan data serta pembahasannya yang dapat memberikan kejelasan tentang tipologi gerakan kaum tarekat dalam konteks perubahan politik di Indonesia pada abad XX. Oleh karena itu gerakan sosial-politik dianalisis berdasar kejadian-kejadian yang mendorong sikap dan reaksi kaum tarekat terhadap kebijakan pemerintah yang berkuasa ataupun dinamika sosial-politik selama abad tersebut.

2. Tahap Penelitian

Tujuan studi ini adalah untuk mencapai penulisan sejarah maka upaya merekonstruksi masa lampau obyek penelitian ditempuh dengan metode sejarah. Prosedur metode tersebut dimulai dengan langkah *heuristik*

⁶⁴Ibid., hlm. 229, 303.

⁶⁵Mahmud Suyuthi, *Politik Tarekat Qadiriyah wa Naqsyabandiyah Jombang* (Yogyakarta: Gelang Press, 2001), hlm. 211.

(pengumpulan data) melalui metode penggunaan bahan dokumen terhadap sumber-sumber tertulis.⁶⁶ Secara internal dan eksternal kritik sumber dilakukan bersamaan dalam proses pengumpulan data. Kedua kritik ini juga diberlakukan dalam seleksi informan saat pengumpulan data melalui metode wawancara.

Sumber-sumber tertulis yang ditemukan dalam penelitian ini adalah brosur-brosur dan koran-koran yang didapatkan di Perpustakaan Nasional di Jakarta dan Perpustakaan Daerah di Bandung, Tasikmalaya, dan Garut. Sumber-sumber tersebut membantu penemuan data tentang situasi umum daerah dan masyarakat penelitian. Adapun sumber tertulis lain berkenaan dengan obyek penelitian adalah karya-karya para guru tarekat, laporan-laporan pesantren atau yayasan, dan dokumen-dokumen lokal yang didapatkan di pesantren-pesantren penelitian. Berdasar sumber-sumber tertulis ini dapat ditemukan data tentang ajaran tarekat, gagasan-gagasan para guru tarekat, dan peristiwa-peristiwa gerakan tarekat. Penelitian ini juga menggunakan karya-karya para sarjana dan peneliti yang langsung atau hanya terkait dengan informasi mengenai sejarah sufisme dan peristiwa-peristiwa sosial-politik di wilayah penelitian.

Sementara itu, data tertulis tentang peristiwa-peristiwa sosial-politik dari kalangan kaum tarekat sendiri sangat sulit ditemukan maka mengatasi kelangkaan sumber-sumber tersebut ditempuh dengan metode wawancara

⁶⁶Mengenai metode ini, lihat misalnya, Sartono Kartodirdjo, “Metode Penggunaan Bahan Dokumenter”, dalam Kuntjaraningrat, *Metode-metode Penelitian Masyarakat* (Jakarta: Gramedia, 1989), hlm 25.; atau Kuntowijoyo, *Metodologi Sejarah* (Yogyakarta: Tiara Wacana, 1995), hlm. 94-97.

secara mendalam kepada para saksi sejarah yang masih hidup atau kepada tokoh-tokoh gerakan tarekat sekarang.⁶⁷ Sebanyak 32 orang informan dijumpai di lokasi-lokasi penelitian, dengan perincian sebanyak 12 orang kaum Godebag, 7 orang kaum Wara'i, dan 13 orang kaum Tijani. Sebagian mereka adalah para *mursyid* atau wakilnya yang dapat dijumpai di pesantren-pesantren, dan sebagian lain *murid* atau pengikut dari masing-masing tarekat yang dijumpai di beberapa *zawiyah* atau subkomunitas tarekat di daerah penelitian. Sebagaimana disebutkan dalam lampiran bahwa beberapa di antara mereka adalah generasi berusia lanjut yang sempat menjadi pelaku gerakan atau penyaksi peristiwa-peristiwa pada dua periode sejarah (Kolonial dan awal Kemerdekaan). Bahkan, mereka dapat menerangkan data *life history* para guru tarekat generasi pertama secara gamblang. Sebagian jumlah informan lainnya adalah para guru tarekat dan tokoh gerakan yang hidup pada generasi kedua, yang dapat menerangkan data sejarah atas kejadian-kejadian yang diingat dan dialaminya sampai sekarang. Adapun kebenaran data hasil wawancara ini selalu diuji silang antarinforman dari masing-masing generasi.

Pengumpulan data tentang aktivitas tarekat yang berlaku hingga perkembangan terakhir dilakukan melalui observasi lapangan dengan pengamatan langsung. Lokasi pusat-pusat gerakan tarekat diamati lebih awal guna memperoleh gambaran tentang jejak-jejak masa lalu, kemudian

⁶⁷Metode ini sebetulnya biasa dipergunakan dalam metode sejarah sebagai pelengkap terhadap metode bahan dokumenter. Kuntowijoyo, *Metodologi Sejarah*, hlm. 23. Namun, penelitian ini justru banyak menggunakan sebagai metode utama karena ketiadaan sumber tertulis yang memberikan informasi tentang obyek penelitian.

pengamatan praktik ritual pada masing-masing tarekat dilakukan terhadap kegiatan-kegiatan mingguan, bulanan, dan tahunan. Berdasar observasi ini diperoleh informasi tentang sistem ritual bersama, hubungan-hubungan sosial kaum tarekat, dan gagasan-gagasan para guru atau wakilnya dalam pidato-pidato mereka. Bersamaan observasi itu, wawancara terus dilakukan guna memperdalam serta menguji data hasil pengamatan atau telaah dokumen. Pengamatan dan wawancara tersebut dilakukan secara berselang-seling selama peneliti tinggal di lapangan dalam waktu yang tidak tetap. Wawancara tersebut dilaksanakan di kota Garut selama dua minggu, tepatnya pada bulan September 2005. Kemudian wawancara berikutnya dilakukan pada Juni 2006 selama seminggu di Pagendingan, dan wawancara ketiga dilakukan selama tiga minggu pada akhir Agustus 2006 di Suryalaya. Sesudah itu, observasi dan wawancara masih dilakukan selama satu minggu pada bulan Desember 2006 dan dua minggu pada bulan Maret 2007 di daerah Garut.

Berdasarkan data yang diperoleh, interpretasi dilakukan dalam proses penulisan sejarah (*historiografi*). Proses interpretasi atau analisis data dilakukan dengan cara sintesis fakta-fakta yang diperoleh melalui eksplanasi sejarah.⁶⁸ Karena itu, mekanisme interpretasi dilangsungkan terhadap data dokumenter, hasil wawancara dan observasi berdasarkan kategori masalah yang mengacu kepada kerangka konsep penelitian ini. Fakta-fakta sejarah selanjutnya dikategorikan sesuai dengan tipe gerakan

⁶⁸Ibrahim Alfian, *Sejarah dan Permasalahan Masa Kini (Pidato Pengukuhan Jabatan Guru Besar Fakultas Sastra Universitas Gadjah Mada)* (Yogyakarta: Universitas Gadjah Mada, 1985), hlm.7.

kaum tarekat dan hubungan sosial-politik dalam konteks perubahan. Kategorisasi fakta ini sekaligus mencerminkan garis besar *historiografi* di dalam uraian logis atau kausal untuk memperkuat kesimpulan⁶⁹ di akhir penulisan disertasi. Dengan demikian, seluruh penjelasan sejarah dalam disertasi ini merupakan kesatuan bahasan sistematis berikut ini.

H. Sistematika Pembahasan

Disertasi ini memulai pembahasan pada Bab I sebagai pengantar atas lima bab pembahasan berikutnya tentang isi dan kesimpulan. Bab Pendahuluan mengemukakan latar permasalahan mengapa gerakan sufisme dipilih sebagai obyek penelitian. Berdasar problem-problem akademik yang dibahas dalam subbab pertama tersebut, ruang lingkup dan arti penting penelitian menjadi dua subpembahasan yang berbeda untuk menjelaskan orientasi serta kegunaan penelitian. Pembahasan atas karya-karya lain guna mempertajam perbedaan-perbedaan dibanding penelitian terdahulu serta memperkaya kerangka teoretik penelitian ini ditempatkan dalam subbab tersendiri, sebagaimana sub pembahasan lain tentang metode penelitian. Selanjutnya, bab ini diakhiri dengan sistematika pembahasan disertasi.

Pembahasan Bab II menggambarkan keterjalinan dunia sufisme dalam penyebaran tarekat-tarekat serta gambaran umum tentang perkembangan sufisme dan tarekat di daerah Priangan. Pembahasan ini disistematisasikan menjadi tiga subbab: Sufisme dalam Jaringan Guru-guru Tarekat; Aliran-aliran Tarekat dan Keagamaan Masyarakat; dan Posisi Kaum Tarekat dalam

⁶⁹Miles & Huberman (1992), dikutip dari Mulkhan, *Islam Murni*, hlm. 42.

Dinamika Umat Islam. Semua pembahasan tersebut memberikan pengertian tentang latar sejarah mengenai kemunculan serta perkembangan peranan kaum sufi dalam gerakan tiga tarekat di daerah penelitian.

Bab III secara khusus memperlihatkan Gerakan Keagamaan Kaum Tarekat. Pembahasan ini dilihat dari tiga segi dalam keterkaitannya tentang Ajaran dan Sistem Ritual Tarekat, kemudian Struktur Guru-murid, dan Komunitas-komunitas Tarekat dan Aktivitasnya. Pembahasan ketiga aspek ini diurutkan dalam tiga subpembahasan, satu sama lain mencakup fakta-fakta dari tiga tarekat serta memperlihatkan perbedaan kronologi maupun substansi yang mempengaruhi kemunculan gerakan masing-masing tarekat. Setiap aspek pembahasan dijelaskan berdasarkan karakteristik ajaran kaum sufi; kepemimpinan, struktur keorganisasian, dan sosial penganut tarekat. Semua pembahasan ini didasarkan fakta historis dan sosial selama periode perkembangan masing-masing tarekat.

Pembahasan selanjutnya adalah Hubungan Sosial-politik Kaum Tarekat sebagai gambaran tentang gerakan sosial dan politik mereka yang dibahas dalam Bab IV. Bab ini dijabarkan ke dalam subpembahasan pertama mengenai Dinamika Kaum Tarekat kepada Penguasa Asing, yang meliputi pembahasan tentang antipati Kaum Tarekat terhadap Pemerintah Kolonial Belanda dan Reaksi mereka terhadap Pendudukan Jepang. Pembahasan berikutnya meliputi Dinamika Kaum Tarekat pada Masa Kemerdekaan Indonesia dilihat dari perjuangan politik masa Orde Lama dan pembangunan sosial masa Orde Baru. Pembahasan terakhir bab ini adalah Hubungan Kaum Tarekat dengan Partai

Politik dan Organisasi Massa (Ormas), khususnya partai politik dan Ormas-ormas Islam yang berkembang di wilayah penelitian pada periode kemerdekaan hingga akhir abad XX. Keseluruhan pembahasan bab IV tersebut mencerminkan pola umum berdasarkan gerakan sosial-politik kaum tarekat yang dapat memperjelas tipe-tipe khusus gerakan tarekat, sebagaimana dikategorisasikan dalam analisis bab berikutnya.

Adapun pembahasan pada Bab V memperlihatkan Tipologi Gerakan Kaum Tarekat di Priangan berdasarkan gerakan masing-masing tarekat di bidang keagamaan, sosial, dan politik. Setiap gerakan tarekat dijelaskan tipenya yang dominan sehingga pembahasan ini dapat mempertegas pembuktian atas asumsi-asumsi yang dikemukakan pada bagian pendahuluan. Karena itu, sub-sub pembahasan bab ini dibagi ke dalam tiga kategori secara berurutan: Inklusivisme-Pragmatis TQN Suryalaya, Eksklusivisme-Fundamentalis kaum Wara'i, dan Fundamentalisme-Pragmatis kaum Tijani. Berdasarkan kategorisasi yang didukung dengan analisis fakta-fakta pada bab-bab sebelumnya, bab ini berfungsi lebih mendekatkan kepada akhir pembahasan disertasi pada Bab VI, yaitu bagian penutup yang memuat kesimpulan dan saran. Pada bagian ini dapat disimpulkan bahwa hubungan agama, sosial, dan politik berdasarkan fungsi doktrin terhadap hubungan sosial-politik; peran serta tipologi gerakan; dan kontribusi kaum tarekat. Kesimpulan demikian diharapkan memberikan kontribusi teoretik bagi ilmu-ilmu keislaman dan ilmu pengetahuan pada umumnya di samping sumbangannya praktisnya bagi berbagai pihak dalam pembinaan keagamaan dan kebijakan.



BAB VI

P E N U T U P

A. Kesimpulan

1. Gerakan-gerakan Tarekat di Priangan yang diwakili oleh kaum Godebag (TQN Suryalaya), kaum Wara'i (Tarekat Idrisiyah), dan kaum Tijani (Tarekat Tijaniyah) pada dasarnya adalah gerakan sufisme yang berkembang sebagai keagamaan masyarakat setempat. Ketiga tarekat ini mengembangkan doktrin sufi tentang ajaran-ajaran Islam bersifat esoterik, yaitu melalui sistem ajaran dan ritual yang dijabarkan para mursyid masing-masing tarekat. Setiap tarekat dengan metode gerakannya yang berbeda-beda dapat direspon oleh masyarakat karena situasi keagamaan masyarakat yang tradisional mengarah kepada peningkatan spiritual dan perbaikan moral. Karena situasi keagamaan masyarakat yang masih bercampur antara polanya yang sinkretik dan pola ortodoks, gerakan kaum tarekat berproses dalam aktivitas-aktivitas keagamaan yang berbeda pula antara pola akomodatif dan pola reaktif ataupun menunjukkan perpaduan antara dua pola ini. Pertumbuhan serta perkembangan gerakan mereka selalu menunjukkan keterjalinan unsur-unsur ajaran dan ritual, bahkan berpengaruh terhadap perkembangan sosial-politik, sebagaimana secara skematis dapat digambarkan berikut ini.

Gambar 1
Lingkaran Berhubungan dalam Sistem Gerakan Kaum Tarekat

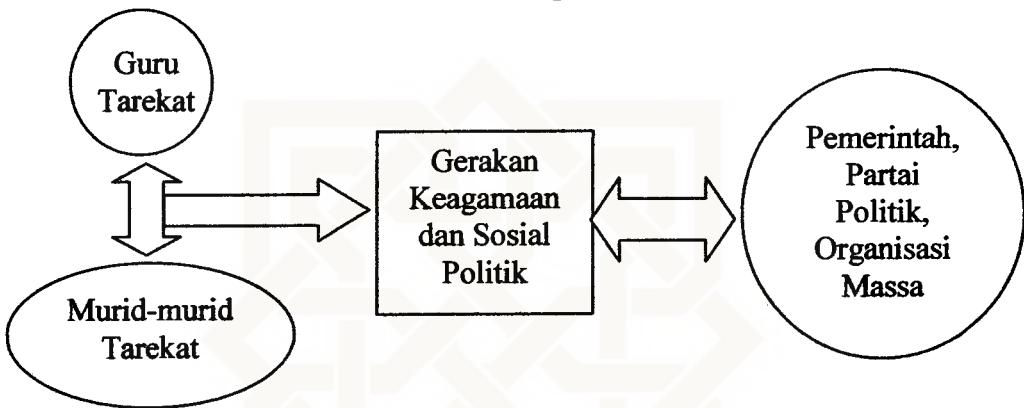


Gerakan kaum tarekat berdasarkan doktrin sufi yang dijabarkan dalam pengembangan ajaran serta ritual tarekat dapat tumbuh dan berkembang sebagai gerakan sosial-politik. Gerakan ini berlangsung dalam hubungan kaum tarekat dengan pemerintah yang berkuasa ataupun keterlibatan mereka dalam situasi sosial-politik yang dihadapi. Gerakan-gerakan yang ditimbulkan oleh kaum tarekat berlangsung dan terus berubah sesuai dengan dinamika sosial-politik di Indonesia. Namun gerakan sosial-politik tersebut juga didasarkan pada perubahan interpretasi kaum tarekat terhadap pengembangan doktrin sufi dengan memodifikasi gerakan-gerakan tarekat yang disesuaikan dengan perubahan sosial-politik selama abad XX. Oleh karena itu, masing-masing tarekat tumbuh dan berkembang melalui peran-peran keagamaan atas kebutuhan spiritual dan moral masyarakat yang didukung perubahan perilaku hubungan sosial-politik.

2. Hubungan kaum tarekat dengan masyarakat dan pemerintah selalu bertolak dari proses interaksi *guru-murid*, yang dikembangkan dalam gerakan keagamaan dan sosial-politik dan interaksi tersebut berpengaruh terhadap

hubungan timbal-balik dengan pemerintah, partai-partai politik, dan organisasi-organisasi massa. Keterjalinan peran-peran sosial-politik kaum tarekat dimaksud, secara skematis, dapat digambarkan di bawah ini.

Gambar 2
Skema Interaksi Sosial-politik Kaum Tarekat



Sistem hubungan *guru-murid* pada masing-masing tarekat dikembangkan melalui aktivitas-aktivitas ritual, pendidikan, dan dakwah. Aktivitas keagamaan ini berfungsi sebagai media hubungan sosial-politik. Adapun peranan sosial-politik melalui media-media itu berlangsung sebagai berikut. Pertama, kaum tarekat melakukan mobilitas sosial dan gerakan untuk mengembangkan politik nasionalisme dan anti-penjajah pada akhir pemerintahan Belanda dan semasa pendudukan Jepang. Perilaku politik mereka berlangsung dalam *proses antagonistik* terhadap kebijakan-kebijakan pemerintah kolonial. Peranan kaum tarekat pada masa ini memperoleh dukungan masyarakat karena perilaku politiknya tersebut. Selain itu, masyarakat menjadikan tarekat sebagai jalan ruhaniah dan kekuatan kharismatik *mursyid* dan menjadikan gerakan tarekat itu sebagai pelindung dari tantangan kekuasaan pemerintah kolonial. Peran kaum tarekat dalam hal

ini menempuh cara yang berbeda-beda, yakni: kaum Godebag memberikan perlawanan kepada pemerintah kolonial melalui pembangkitan spiritual masyarakat; kaum Wara'i melakukannya dengan perlawanan budaya dalam ekslusifitas simbol ketarekatan Idrisiyah dan perlawanan fisik dalam jaringan ketentaraan (*Hizbullah*) umat Islam. Sementara itu, kaum Tijani mengembangkan perlawanan melalui politik *hijrah* dalam rangka konsolidasi kekuatan rakyat melawan penjajah.

Kedua, peran sosial-politik kaum tarekat melalui media-media gerakan keagamaan tersebut di atas bertahan pada masa kemerdekaan Indonesia. Namun, hubungan sosial-politik mereka berpola kerjasama timbal-balik dengan pemerintah, baik proses pencarian identitas bangsa dan negara pada masa Orde Lama maupun proses pembangunan pada masa Orde Baru. Kaum tarekat mengembangkan hubungan secara *akomodatif* dan *partisipatif* terhadap politik pemerintah. Mereka selalu mendukung negara yang sah didirikan orang Islam sepanjang pemerintah-negara memberikan perhatian dan melindungi kepentingan umat Islam. Sebaliknya, pihak pemerintah menjadikan kaum tarekat sebagai “partner strategis” dalam memperkokoh status pemerintahan ataupun mensukseskan program-program pembangunan. Sementara itu, hubungan kaum tarekat dengan kekuatan-kekuatan sosial-politik berlangsung dalam proses dukungan mereka secara independen terhadap partai-partai politik. Dalam hal ini komunitas-komunitas tarekat menempuh cara yang berbeda-beda tergantung kecondongan politik serta kreasi guru tarekat dalam mengerahkan pengikutnya untuk mendukung

sesuatu partai. Perilaku independen kaum tarekat seperti ini juga ditunjukkan dalam hubungan mereka terhadap organisasi-organisasi Islam. Mereka bebas mengembangkan aktivitas-aktivitas keagamaan maupun sosial melalui Ormas Islam tertentu. Karena itu, gerakan kaum tarekat memperoleh respons berbagai komponen masyarakat dalam rangka menempuh jalan ruhaniah dan menjadikan tarekat sebagai penyangga krisis mental dan spiritual.

3. Berdasarkan hubungan fungsional antara pola pengembangan doktrin Sufi, aktivitas kaum tarekat dan hubungan sosial-politik, gerakan kaum tarekat menampilkan tipologi yang berbeda-beda. Variasi gerakan mereka terjadi dalam kelangsungan (*continuity*) ajaran dan ritual tarekat, sedangkan perubahan-perubahan (*changes*) terjadi dalam proses ekternalisasi ajaran-ajaran itu terhadap spiritualisasi masyarakat serta respons kaum tarekat terhadap perkembangan sosial-politik. Gambaran obyektif mengenai tipologi gerakan kaum tarekat ini dapat dijelaskan secara garis besar melalui tabel di bawah ini.

Tabel 2
Tipologi Gerakan Kaum Tarekat

No	Nama Penganut Tarekat	Pemaknaan Doktrin (tekstual)	Penerapan Doktrin (kontekstual)	Hubungan dengan Pemerintah	Hubungan dengan Ormas
1	Kaum Godebag: TQN Suryalaya	Inklusivisme-Pragmatis	Adaptif	Partisipatif	Akomodatif
2	Kaum Wara'i: Tarekat Idrisiyah	Eksklusivisme-Fundamentalis	Ortodoks	Reformatif	Akomodatif
3	Kaum Tijani: Tarekat Tijaniyah	Fundamentalisme-Pragmatis	Revivalis	Akomodatif	Akomodatif

Gerakan kaum Godebag yang bersandarkan pada ajaran *zikrullah* berdasar TQN Suryalaya menunjukkan tipe *inklusivisme-pragmatis*. Gerakan ini mengembangkan pengamalan ajaran tarekat tersebut untuk membuktikan kesucian diri dalam kebijakan-kebijakan terhadap kepentingan agama, kemanusiaan, dan negara. Kaum Godebag berusaha menyesuaikan pengembangan ajaran dan aktivitas taekat dengan tradisi serta kebutuhan-kebutuan keagamaan praktis masyarakat. Karena itu, mereka bersikap toleran menghadapi keragaman perilaku keagamaan masyarakat dan akomodatif terhadap perubahan sosial-politik. Gerakan pragmatis kaum Godebag mewarisi kepeloporan Abah Sepuh yang mengembangkan tarekat secara adaptif terhadap tradisi keagamaan masyarakat. Tipe seperti ini dipertahankan terus oleh Abah Anom dengan aktualisasi tarekat pada kebutuhan praktis-psikologis masyarakat.

Tipe gerakan lainnya ditunjukkan kaum Wara'i berlandaskan doktrin *ketakwaan* dalam pengamalan tarekat Idrisiyah mengembangkan gerakannya yang bersifat *eksklusif-fundamentalis*. Fundamentalitas mereka tampak dari cita-cita mengembalikan tradisi tasawuf sebagaimana dicontohkan Nabi saw. yang menekankan kepada fungsi moralitas masyarakat. Untuk ini, gerakan Idrisiyah tidak sebatas memperkuat tradisinya dengan sistem ritual tarekat, tetapi memperkokohnya dengan segi-segi *syari'at* dalam rangka pembentukan moralitas dan spiritualitas masyarakat. Tipe gerakan demikian juga dijadikan landasan bagi partisipasi mereka di bidang sosial-politik sekalipun tanpa harus dikembangkan dengan sikap antagonistik terhadap realitas sosial

maupun politik yang dihadapi. Kalangan Idrisiyah mempertahankan citra fundamentalnya dengan sikap kompromi untuk melakukan revitalisasi agama (sufisme) pada masyarakat umum maupun elite politik.

Dua tipe gerakan kaum tarekat tersebut di atas menemukan perpaduannya dalam gerakan Tarekat Tijaniyah Garut. kaum Tijani ini berdasarkan doktrin *kesalehan* bertarekat mengembangkan pola gerakannya yang bersifat *fundamentalisme-pragmatis*. Mereka sangat fundamental mempertahankan doktrin pendiri tarekat ini, Syeikh Ahmad at-Tijani, baik dalam kepatuhan terhadap ajaran mupun pembelaan serta pengagungan terhadap kedudukannya sebagai wali. Namun, para *khalifah* dan *muqaddam* tarekat ini mengaplikasikan ajaran-ajaran itu sesuai dengan kebutuhan praktis masyarakat di dalam kehidupan dunia mereka. Implementasi ajaran Tarekat Tijaniyah terpola dalam kebutuhan-kebutuhan pragmatis masyarakat sehingga bentuk gerakan tarekat ini memberikan implikasi kepada perilaku moderat dalam kehidupan sosial-politik. Tipe gerakan seperti ini berasalan karena *khalifah* atau *muqaddam* bersikap fleksibel terhadap faham dan golongan sosial keagamaan sebagaimana mereka akomodatif terhadap kekuatan sosial-politik dan pemerintah.

4. Kaum tarekat telah memberikan sumbangan yang sangat berarti bagi perkembangan agama dan keagamaan masyarakat. Atas kepemimpinan para *mursyid* untuk mengembangkan, memodifikasi, dan mengaktualisasi ajaran-ajaran tarekat, gerakan kaum tarekat dapat meningkatkan kesadaran beragama dengan pemenuhan spiritualitas dan perbaikan moralitas masyarakat. Dengan

begitu, kiprah kaum tarekat menjadi penyeimbang kehidupan batiniah terhadap kebutuhan-kebutuhan lahiriah masyarakat. Sumbangan keagamaan ini ditunjukkan oleh kaum tarekat di Priangan dengan sistem komunitas yang beragam berdasarkan prinsip keyakinan dan aktivitas ritual yang berbeda antara satu tarekat dan yang lain. Keragaman tipe gerakan mereka ternyata tidaklah berarti menciptakan segmentasi sosial yang mengarah konflik sehingga sumbangan sosial kaum tarekat lebih mengarahkan tingkat fungsionalisasi agama (*tasawwuf* dan tarekat) daripada keragaman struktur sosial pada masyarakat. Demikian pula sumbangan kaum tarekat terhadap kehidupan politik tidaklah semata-mata untuk kepentingan kekuasaan, tetapi partisipasi politik mereka dikembangkan untuk pencapaian cita-cita moralitas serta religiusitas di lingkungan kekuatan sosial-politik ataupun elite birokrasi pemerintah.

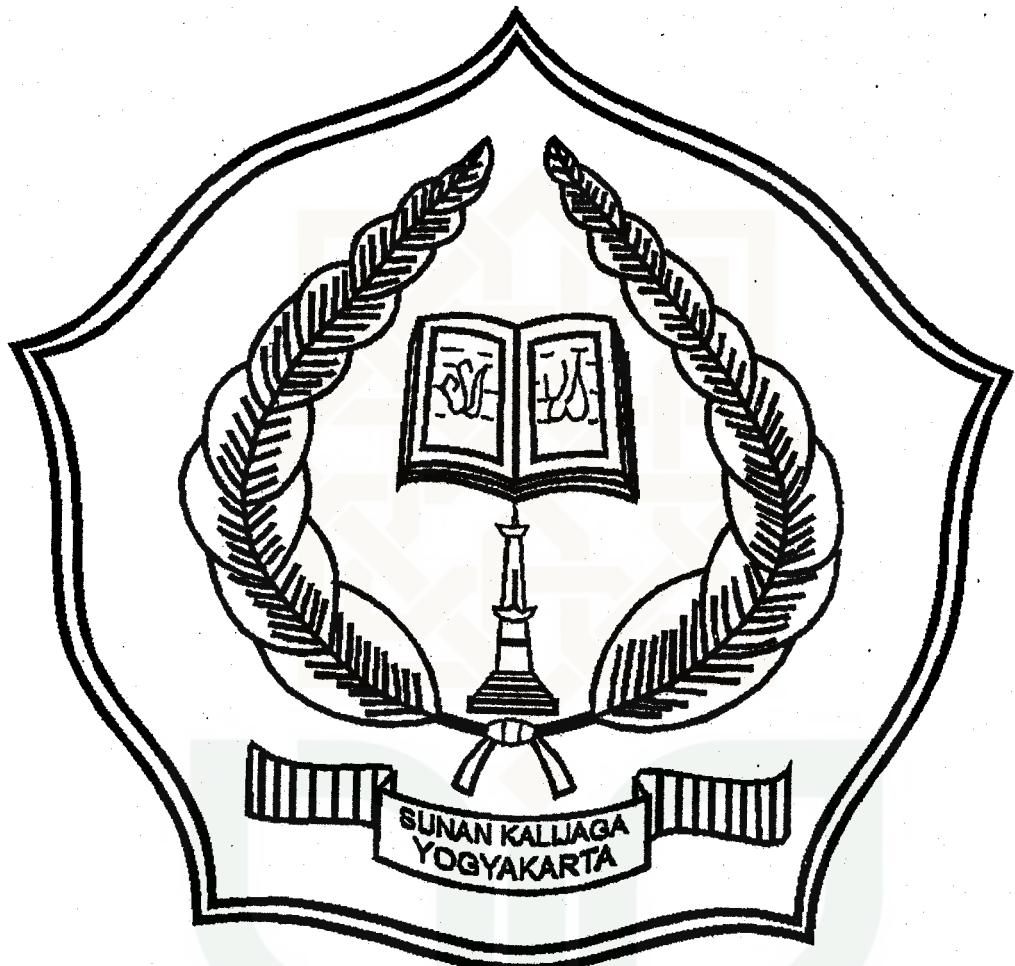
B. Saran

Berdasarkan kesimpulan-kesimpulan di atas, kontribusi yang dapat diberikan studi ini antara lain sebagai berikut.

1. Studi ini pada dasarnya mengkaji bidang Ilmu Agama Islam, yang mengembangkan kajian tentang sufisme menurut perspektif sejarah. Karena itu, pendekatan sejarah merupakan salah satu alternatif kajian agama dan keagamaan. Namun, kompleksitas sejarah perkembangan keagamaan seperti tercermin dalam gerakan kaum tarekat tidak cukup dipelajari hanya dari aspek ajarannya saja, tetapi dapat dipelajari juga dialektika ajaran itu dengan realitas sosial-politik dan perubahan-perubahan sebagaimana dilakukan dalam

studi ini dan diharapkan dapat dikembangkan lebih lanjut dalam kajian-kajian lain.

2. Berdasarkan studi ini diketahui bahwa gerakan-gerakan kaum tarekat selalu memberikan sumbangan pada pemenuhan spiritualitas dan perbaikan moralitas masyarakat. Karena itu, studi ini menawarkan pilihan bagi saluran keagamaan masyarakat yang sangat dibutuhkan dalam kehidupan yang serba materialistik di era globalisasi. Demikian harapan studi ini kepada kaum tarekat untuk lebih dinamik merespons tantangan-tantangan keagamaan, sosial, maupun politik dewasa ini.
3. Studi ini telah menunjukkan ragam aktivitas dan kontribusi kaum tarekat terhadap sosial-politik. Suatu keniscayaan bagi mereka mempertahankan tipe gerakan masing-masing tarekat sehingga bermanfaat bagi masyarakat dalam memahami keragaman perilaku sosial-politik berbasis keagamaan. Demikian pula seyogyanya para elite politik bukan hanya menjadikan kaum tarekat sebagai partner di dalam proses penguatan posisi politik, melainkan religiusitas kaum tarekat dalam banyak hal dapat dijadikan kontrol kekuasan.



DAFTAR PUSTAKA

A. Buku

- Abdullah, Hawash. *Perkembangan Ilmu Tasawuf dan Tokoh-tokohnya di Nusantara*. Surabaya: al-Ikhlas, 1980.
- Abdullah, Taufik. *Islam dan Masyarakat: Pantulan Sejarah Indonesia*. Jakarta: LP3ES, 1987.
- Aceh, Aboebakar. *Riwayat Hidup K.H. Wahid Hasjim dan Karangan Tersiar*, Jakarta: Panitia Penerbit, 1957.
- . *Sekitar Masuknya Islam ke Indonesia*. Sala: Ramadhan, 1984.
- Alfian, T. Ibrahim, *Sejarah dan Permasalahan Masa Kini*. Pidato Pengukuhan Jabatan Guru Besar pada Fakultas Sastra Universitas Gadjah Mada, Yogyakarta, 12 Agustus 1985.
- Alfian. *Muhammadiyah: The Political Behavior of Muslim Modernist Organization Under Dutch Colonialism*. Yogyakarta: Gadjah Mada University Press, 1989.
- Ali, A. Mukti. *Memahami Beberapa Aspek Ajaran Islam*. Bandung: Mizan, 1991.
- Ali, Fachry dan Bachtiar Effendi. *Merambah Jalan Baru Islam: Rekonstruksi Pemikiran Islam Indonesia Masa Orde Baru*. Bandung: Mizan, 1986.
- Amin, Syarif. *Di Lembur Kuring*. Bandung: Penerbit "Sumur Bandung", 1982.
- Amirullah, Sopwan Haris "Gerakan Muhammadiyah di Garut, 1923-1995: Studi tentang Gerakan Pembaharuan Pendidikan dan Pemurnian Keagamaan", *Tesis S2*. Bandung: Fasca Sarjana UNPAD, 1991.
- Anggoprada, Sulaeman. *Sejarah Priangan dari Masa ke Masa*. Priangan: Pemerintah DT. II Priangan, t.t.
- 'Arifin, K.H. Shohibulwafa Tajul. *Tanbih dan Asas Tujuan Thoriqat Qadiriyyah Naqsyabandiyah*. Tasikmalaya: Yayasan serba Bhakti, t.th.
- _____. *Miftahus Shudur*. Tasikmalaya: Yayasan Serba Bhakti, 1970.
- _____. *Uqudul Juman*. Tasikmalaya: Yayasan Serba Bhakti, t.th.
- _____. *Akhlaqul Karimah / Akhlaqul Mahmudah Berdasarkan Mudawamatu Dzikrullah*. Tasikmalaya: Pondok Pesantren Suryalaya, 1983.

- _____. *Tajudz Dzakir fi Manaqib As-Syekh Abdul Qadir*. Tasikmalaya: Yayasan Serba Bhakti, 1988.
- Asikin, Zainal. *Biogarafi Syeikh Abdullah Mubarrok bin Nur Muhammad (Abah Sepuh)*. Suryalaya: t.n.p., 1980.
- Azra, Azyumardi. *Jaringan Ulama Timur Tengah dan Kepulauan Nusantara Abad XVII dan XVIII: Melacak Akar-akar Pembaruan Pemikian Islam di Indonesia*. Bandung: Mizan, 1984.
- Badruzzaman, K.H. *Jauhar al-Musawwan*. Garut: Pesantren Al-Falah, t.th.
- _____. *Dzikir Jahr dan Khafi*. Garut: Pesantren Al-Falah, t.th.
- _____. *Silk as-Suni*. Garut: Pesantren al-Falah, t.t.
- Badruzzaman, Ikyan. *Hubungan Syari'at dan Tasawuf dalam Manuskrip Jawahir al-Ma'ani*. Jakarta: IAIN Syarif Hidayatullah, 1992.
- _____. *K.H. Badruzzaman dan Perkembangan Thariqat Tijaniyah di Garut*. Garut: Zawiyah Thariqat Tijaniyah, 2007.
- _____. *Syeikh Ahmad at-Tijani dan Thariqat Tijaniyah di Indonesia*. Garut: Zawiyah Thariqat Tijaniyah, 2007.
- Bella, Robert R. *Tokugawa Religion*. Boston: Beacon Press, 1957.
- Benda, Harry J. *Bulan Sabit dan Matahari Terbit*, terj. Daniel Dhakidae. Jakarta: Pustaka Jaya, 1981.
- Berger, Peter L. *Langit Suci: Agama sebagai Realitas Sosial*, Terj. Hartono. Jakarta: LP3ES, 1991.
- Berkhofer Jr., Robert F. *A Behavioral Approach to Historical Analysis*. New York: The Free Press, 1971.
- Besman, Djoehriah. *Sinar Hate*. Bandung: PD. Kembang Sepatu, t.th.
- Bisri, Cik Hasan dan Yeti Heryati (Peny.). *Pergumulan Agama Islam dengan Kebudayaan Lokal di Tatar Sunda*. Bandung: Lembaga Penelitian IAIN Sunan Gunung Djati, 2003.
- van Bruinessen, Martin. *Tarekat Naqsyabandiyah di Indonesia*. Bandung: Penerbit Mizan, 1992.
- _____. *Kitab Kuning, Pesantren, dan Tarekat: Tradisi-tradisi Islam di Indonesia*. Bandung: Penerbit Mizan, 1995.
- Budiharjo, Meriam. *Dasar-dasar Ilmu Politik*. Jakarta: PT. Gramedia, 1977.
- Burke, Peter. *Sejarah dan Teori Sosial*, terj. Mestika Zed & Zulfami. Jakarta: Yayasan Obor Indonesia, 2001.
- Dahlan, Muhammad. *Sepintas mengenai Thariqat Al-Idrisiyyah*. Tasikmalaya: Yayasan Fadris, 1979.

- Danoemiharja, Sjarif Hidayat. *Kyai Hadji Zainal Moestafa*. Tasikmalaya: T.n.p. 1970.
- Darban, Ahmad Adaby. "Rifaiyah": Gerakan Sosial Keagamaan di Pedesaan Jawa Tengah 1850-1982," *Tesis S2*. Yogyakarta: Program Pasca Sarjana Universitas Gadjah Mada, 1987.
- Dhofier, Zamakhsyari. *Tradisi Pesantren: Studi tentang Pandangan Hidup Kyai*. Jakarta: LP3ES, 1984.
- van Dijk, C. *Darul Islam: Sebuah Pemberontakan*. Jakarta: Grafiti, 1995.
- Djaja. Kusnadi. *Tasikmalaya Membangun*. Tasikmalaya; Yayasan Tatar Sukapura, 1984.
- Djalaluddin, Sjech Hadji. *Tiga Serangkai: Tharekat Sukarnowijah (Tharekat Pantjasila) itulah Tarekat Islam. Mengutuk Buku Fatwa Tharekat Naqsjabandijah (TN). Pembelaan Tharekat Qadirijah (TQN)*. Jakarta: Sinar Keemasan, 1964.
- Gardiner, Patrick, *The Nature of Historical Explanation*. London: Oxford University Press, 1961.
- Geertz, Clifford. *Abangan Santri Priyayi dalam Masyarakat Jawa*, terj. Aswab Mahasin. Jakarta: Pustaka Jaya, 1983.
- Gibb, H.A.R. *Modern Trends in Islam*. Illinois: The Universty of Chicago Press, 1947.
- Haidar, M. Ali. *Nahdatul Ulama dan Islam di Indonesia: Pendekatan Fikih dalam Politik*. Jakarta: PT Gramedia Pustaka Utama, 1994.
- Harazim, Ali. *Jawahir al-Ma'ani wa Bulug al-Amani*. Madinah: Maktabah 'Abd al-Gani, t.th.
- Hasan, Ahmad Rifai (peny.). *Warisan Intelektual Islam Indonesia*. Bandung: Mizan, 1984.
- Hassan, A. *Soal Jawab I*. Bandung : CV. Diponegoro, 1980.
- Himpunan Putusan Majlis Tarjih Muhammadiyah*. Yogyakarta: P.P. Muhammadiyah, t.t.
- Horikoshi, Hiroko. *Kyai dan Perubahan Sosial*, terj. Umar Basalim dan Andi Muarly Sunrawa. Jakarta: LP3ES, 1985.
- Hurgronje, C. Snouck. *Mekka in the Latther Part of the 19th Century*, terj. J.H. Monchan. Leiden: Brill, 1931.
- . *Advizen*. 'S-Grovenhage: Martinus Nijhoff, 1959.
- Imron, Amri dan Ari Wirdi. *Peranan Pelajar dalam Perang Kemerdekaan*. Jakarta: Pusat Sejarah dan Tradisi ABRI, 1985.

- Jackson, Karl D. *Kewibawaan Tradisional, Islam, dan Pemberontakan*. Jakarta: Pustaka Grafika, 1990.
- Kartodirdjo, Sartono. *The Peasants' Revolt of Banten in 1888 Its Conditions, Course and Sequel, a case Study of Social Movements in Indonesia*. 's-Gravenhage: Martinus Nijhoff, 1966.
- . *Pemberontakan Petani Banten 1888, Kondisi, Jalan Peristiwa dan Kelanjutannya: Sebuah Studi Kasus mengenai Gerakan Sosial di Indonesia*, terj. Hasan Basari dan Bur Rasuanto. Jakarta: Pustaka Jaya, 1984.
- . *Pendekatan Ilmu Sosial dalam Metodologi Sejarah*. Jakarta: Gramedia, 1992.
- Kastama, Emo. *Studi Eksplorasi Mengenai Metode Inabah dalam Upaya Penyembuhan Penderita Ketagihan Zat Adiktif Melalui Proses Didik Menurut Pondok Pesantren Suryalaya*. Monografi tidak diterbitkan, 1989.
- Kuntjaraningrat. *Metode-metode Penelitian Masyarakat*. Jakarta: Gramedia, 1989.
- Kuntowijoyo. *Budaya dan Masyarakat*. Yogyakarta: PT. Tiara Wacana, 1987.
- . *Paradigma Islam: Interpretasi untuk Aksi*. Bandung: Penerbit Mizan, 1991.
- . *Metodologi Sejarah*. Yogyakarta: PT. Tiara Kencana, 1994.
- Laporan Pelaksanaan Penataran Muballig Negara Bagian Serawak Malaysia, tanggal 9 sampai 19 Januari 1988*. Suryalaya: t.n.p., 1988.
- Maarif, M. Syafi'i. *Islam dan Masalah Kenegaraan: Studi tentang Percaturan Majlis Konstituante*. Jakarta: LP3ES, 1986.
- Madjid, Nurcholis. *Islam Agama Kemanusiaan: Membangun Tradisi dan Visi Islam Indonesia*. Jakarta: Paramadina, 1995.
- Materi Pendalaman Thoriqat Qadiriyah Ngayabandiyah Bagi Ikhwan TQN Pondok Pesantren Suryalaya Tasikmalaya*. Tasikmalaya: Yayasan Serba Bhakti Pusat, 1994.
- Moestafa, Hasan. *Adat Istiadat Orang Sunda*, terj. Maryati Sastrawijaya. Bandung: Alumni, 1985.
- Mulkhan, Abdul Munir. *Runtuhan Mitos Politik Santri*. Yogyakarta; SIPRES, 1992.
- . *Islam Murni dalam Masyarakat Petani*. Yogyakarta: Yayasan Bentang Budaya, 2000.
- Mulyati, Sri (et.al). *Mengenal & Memahami Tarekat-tarekat Muktabarah di Indonesia*, (Jakarta: Kencana, 2005).

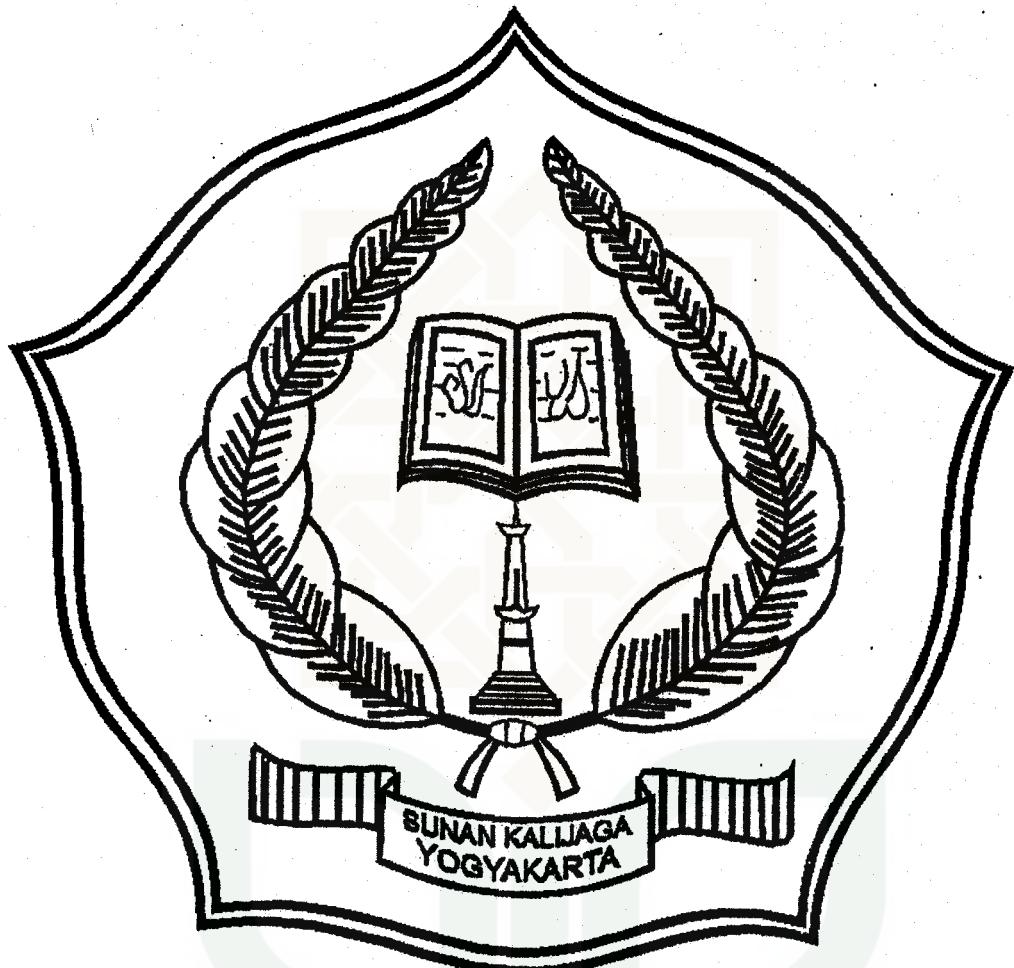
- Najib, Moh. *Tarekat tijaniyah di Kabupaten Garut (Studi Sosial Keagamaan)*. Bandung: IAIN Sunan Gunung Djati, 1994/1995.
- Nasution, Harun. *Pembaharuan dalam Islam: Sejarah Pemikiran dan Gerakan*. Jakarta: Bulan Bintang, 1975.
- . *Islam Ditinjau dari Berbagai Aspeknya*. Jilid 1. Jakarta: UI Press, 1978.
- . *Filsafat dan Mistisisme*. Jakarta: Bulan Bintang, 1978.
- (editor). *Thoriqot Qodiriyah Naqsyabandiyah: Kenang-kenangan Ulang Tahun Pondok Pesantren Suryalaya ke-85 (1905-1990)*. Tasikmalaya: IAILM, 1990.
- van Niel, Robert. *Munculnya Elit Modern Indonesia*, terj. Ny. Zahara Daliar Noer. Jakarta: Pustaka Jaya, 1984.
- Noer, Deliar. *Gerakan Moderen Islam di Indonesia 1990-1942*. Jakarta: LP3ES, 1985.
- Patoni, Uwes, "Pengaruh Perilaku Keagamaan Penganut Taekat terhadap Interaksi Sosialnya dengan Masyarakat (Studi di Tarekat Idrisiyah Pagendingan Tasikmalaya)", *Tesis S2*. Bandung: Program Pascasarjana IAIN Sunan Gunung Djati, 2005.
- Pedoman Kerja Yayasan Serba Bhakti Pondok Pesantren Suryalaya Masa Bakti 1994-1998*. Suryalaya: YSBPPS, 1994.
- Pemerintah Propinsi Daerah Tingkat I Jawa Barat, *Sejarah Pemerintahan di Jawa Barat*. Bandung: Pemerintah Propinsi Daerah Tk I Jawa Barat, 1993.
- Pijper, G.F. *Beberapa Studi Tentang Sejarah Islam di Indonesia 1900-1950*, terj. Tudjimah dan Yessy Augusdin. Jakarta: UI-Press, 1984.
- . *Fragmenta Islamica: Beberapa Studi Mengenai Islam di Indonesia Awal Abad XX*, terj. Tudjimah. Jakarta: UI-Press, 1987.
- Pili, Salim B. "Tarekat Idrisiyah di Indonesia: Sejarah dan Ajaran", *Tesis S2*. Yogyakarta: Program Pascasarjana IAIN Sunan Kalijaga, 1996.
- Pinardi. *Sekarmadji Maridjan Kartosuwirjo*. Jakarta: P.T. Badan Penerbit Aryaguna, 1964.
- Poloma, Margaret M. *Sosiologi Kontemporer*, terj. YOSOGAMA. Jakarta: CV. Rajawali, 1984.
- Praja, Juhaya S. *Model Tasawuf Menurut Syari'ah: Penerapannya dalam Perawatan Korban Narkotika dan Berbagai Penyakit Jiwa*. Tasikmalaya: PT. Latifah Press, 1995.
- al-Qaljoebi, H. Ahmad Thabibudin. al-Tariqah al-Tijaniah. Tasikmalaya: al-Ma'had Nur al-Islam, t.th.

- Rahman, Fazlur. *Islam*, terj. Ahsin Muhammad Bandung: Penerbit Pustaka Al-Husna, 1994.
- Ruchani, Bisri "Tarekat Tijaniyah di Kabupaten Garut Jawa Barat", dalam *Tarekat Tijaniyah di Jawa Barat dan Jawa Tengah*. Semarang: Balai Penelitian Airan Kerohanian/Keagamaan, 1991.
- Salamah, Ummu. "Tradisi Tarekat dalam Perspektif Perubahan Sosial di Garut Jawa Barat", *Disertasi* (belum diterbitkan). Bandung: Program Pascasarjana UNPAD, 1997.
- . *Sosialisme Tarekat: Menjejaki Tradisi dan Amaliyah Spiritual Sufism*. Bandung: Humaniora, 2005.
- Shiddiqi, Nourouzzaman. *Menguak Sejarah Muslim: Suatu Kritik Metodologis*. Yogyakarta: PLP2M, 1984.
- Shihab, Alwi. *Membendung Arus: Respons Muhammadiyah terhadap Penetrasi Misi Kristen di Indonesia*. Bandung: Mizan, 1998.
- Simuh. *Sufisme Jawa: Transformasi Tasawuf Islam ke Mistik Jawa*. Yogyakarta: Bentang Budaya, 1995.
- Sirriyeh, Elizabeth. *Sufi dan Anti Sufi*, terj. Ade Alimah. Yogyakarta: Penerbit Pustaka Sufi, 1999.
- Small, John R.W. *Bandung in Early Revolution I 1945-1946: A Study in the Social History of Indonesian Revolution*. New York: Cornell University Press, Ithaca, 1964.
- Smelser, Neil J. *Theory of Collective Behavior*. London: The Free Press, 1962.
- Soemardjan, Selo. *Perubahan Sosial di Jogjakarta*. Yogyakarta: Gadjah Mada University Press, 1990.
- Sofianto, Kunto. *Priangan Kota Intan: Sejarah Lokal Kota Priangan Sejak Zaman Kolonial Belanda Hingga Masa kemerdekaan*. Bandung: Alqaprint Jatinangor, 2001.
- Steenbrink, Karl A. *Beberapa Aspek Tentang Islam Di Indonesia Abad 19*. Jakarta: Bulan Bintang, 1984.
- . *Pesantren, Madrasah, Sekolah: Pendidikan Islam dalam Kurun Modern*. Jakarta: LP3ES, 1986.
- Stoddard, L. *Dunia Baru Islam*, terj. Panitia Penterjemah. Jakarta: Panita Penerbit, 1966.
- Sumarsono dan Alvin Y. So. *Perubahan Sosial dan Pembangunan*. Jakarta: LP3ES, 1991.
- Suminto, H. Aqib. *Politik Islam Hindia Belanda*. Jakarta: LP3ES, 1985.

- Sunardja, Unang. *Pesantren Suryalaya dalam Perjalanan Sejarahnya*. Tasikmalaya: Yayasan Seraba Bhakti, 1985.
- Surianingrat, Bayu. *Pustaka Kabupaten I Bhumi Limongan Dong Priangan*. Bandung: t.n.p., 1985.
- Suryanegara, Ahmad Mansur. "Pesantren Jawa Barat Dalam Tinjauan Sejarah", *Makalah*. Panitia Musyawarah Kerja Nasional XI Sejarah, 1992.
- Suyuthi, Mahmud. *Politik Tarekat Qadiriyyah wa Naqsyabandiyah Jombang: Hubungan Agama, Negara dan Masyarakat*. Yogyakarta: Galangpress, 2001.
- Sya'roni, Maman Abdul Malik, "Dinamika Kaum Santri di Tasikmalaya, 1900-1942", Tesis S2 (belum diterbitkan). Yogyakarta: Pasca Sarjana UGM, 1992.
- Syihab, Zainal Abidin. *Wahabi dan Reformasi Islam International*. Jakarta: Pustaka Dian, 1986.
- Tafsir Qanun Asasi dn Dakhili Perstuan Islam*. Bandung: PP. Persatuan Islam, 1984.
- Tafsir, Ahmad (ed.), *Tasawuf dalam Menuju Tuhan*. Tasikmalaya: Penerbit Latifah Press, 1995.
- Team Penyusun. *Hari Jadi Tasikmalaya*. Tasikmalaya: t.n.p., 1978.
- Thomas O'Dea, *The Sociology of Religion*. terj. Tim Penterjemah YOSUGAMA, *Sosiologi Agama*. Jakarta: Rajawali, 1985.
- Tim Penulis IAIN Jakarta, *Ensiklopedi Islam Indonesia*. Jakarta: Penerbit Djambatan, 1992.
- Tjandrasasmita, Uka., ed. *Sejarah Nasional Indonesia, III*. Jakarta: Departemen Pendidikan dan Kebudayaan, 1975.
- Trimingham, J. Spencer. *The Sufi Orders in Islam*. London: Oxford University Press, 1973.
- Turmudi, Endang. *Perselingkuhan Kiai dan Kekuasaan*, terj. Supriyanto Abdi. Yogyakarta: LkiS, 2004.
- Turner, Bryan S. *Agama dan Teori Sosial*, terj. Inyiak Ridwan Muzir. Yogyakarta: IRCiSoD, 2006.
- Udin, S. *Spectrum: Essays Presented to Sultan Takdir Alisjahbana on his Seventieth Birthday*. Jakarta: Dian Rakyat, 1973.
- Ziadeh, Nicola A. *Samusiyah: a Study of Revivalist Movement in Islam*. Leiden: E.J. Brill, 1983.

B. Majalah

- Al-Imtisal*, No.7, 26 Juni 1926; No. 22, 2 Januari 1930.
- Al-Mawa'idz*, No. 34, 21 Agustus 1934; No. 36, 4 September 1934.
- Bandung Pos*, 3, 4 September 1975, 27 Agustus 1981.
- Pikiran Rakyat*, 19 September 1976, 12 Agustus 1985, 10 Maret 1986.
- Bijdragen tot de Taal Land en Volkenkunde*, 129, 1973.
- Journal of the Pakistan Historical Society*, 9, 1961.
- Jurnal 'Ulumul Qur'an*, vol. 9, 1989 dan vol. 8, 1990.
- Pesantren*, No. 3/Vol. 11/1985; No. 1 Vol. II, 1992.
- Pesantren*, No. 3/vol.II/1985; No.1/vol.IX/1992.
- Prisma*, No. 7, 1994.
- Risalah*, Djuni, 1962.
- Sinar Harapan*, 10 September 1981.
- Sinar Tarekat Islam*, 1971.
- Studia Islamika*, vol.I, No.1/1994.



LAMPIRAN-LAMPIRAN

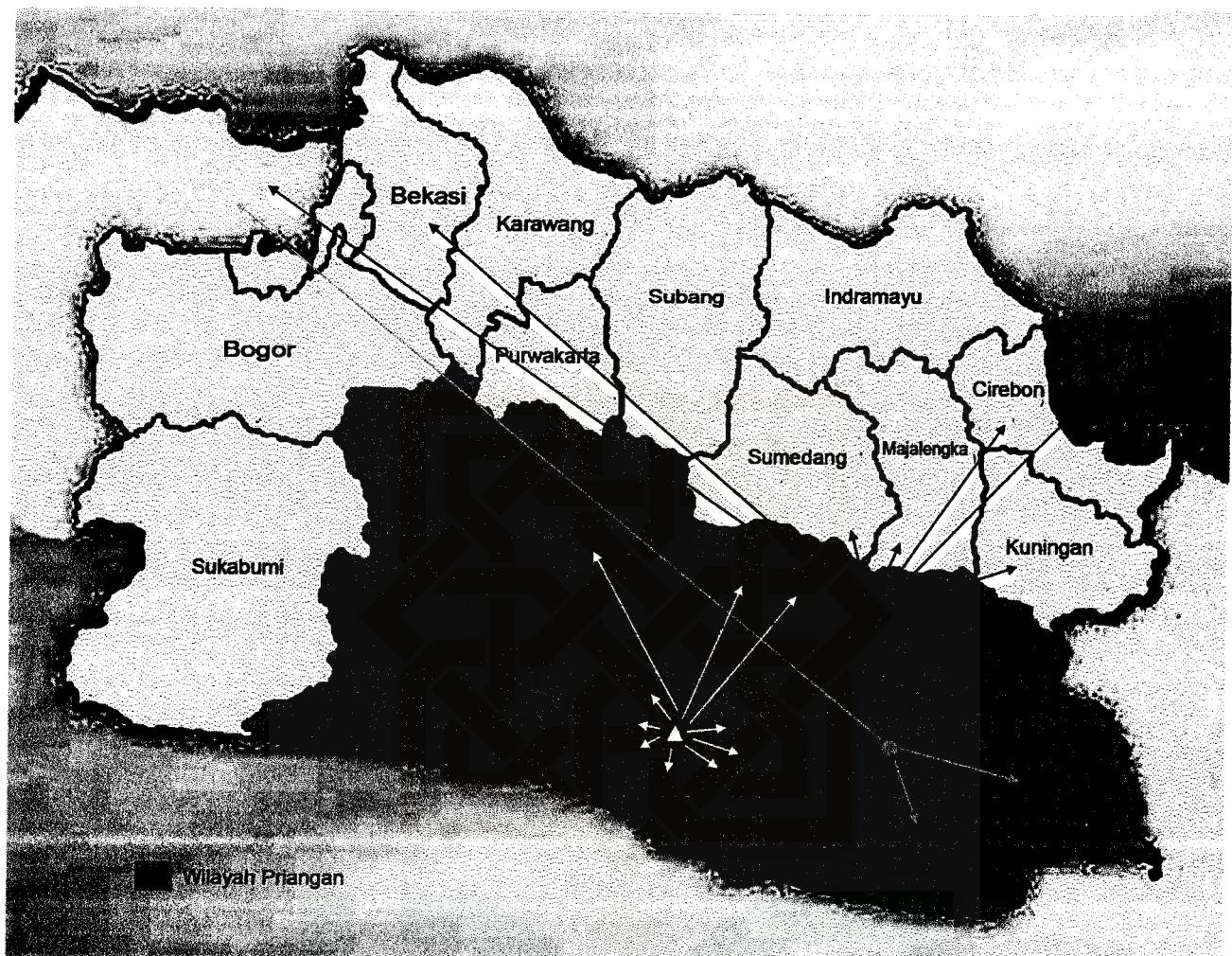
PETA WILAYAH PRIANGAN



PETA PUSAT PERGURUAN TAREKAT



PETA PENYEBARAN KAUM TAREKAT



- ★ Kaum Godebag
- Kaum Wara'i
- ▲ Kaum Tijani

KUTIPAN AYAT-AYAT AL-QUR'AN

No.	Hlm.	Foot-note	Q.S.	Teks Ayat	Terjemahan
1.	95	-	al-Maidah: 33	<p>إِنَّهُ جَزَّاً لِّلَّذِينَ حَكَارُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقْتَلُوا أَوْ يُصْبَبُوا أَوْ تُقْطَعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ خَلْفِهِمْ أَوْ يُنْقَوْا مِنْ الْأَرْضِ ذَلِكَ لَهُمْ خِزْنٌ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿٣٣﴾</p>	Sesungguhnya pembalasan terhadap orang-orang yang memerangi Allah dan rasul-Nya dan membuat kerusakan di muka bumi, mereka akan dibunuh atau disalib, atau dipotong tangan dan kaki mereka dengan bersilangan, atau dibuang dari negeri (tempat kediamannya), yang demikian itu (sebagai) suatu penghinaan untuk mereka di dunia, dan di akhirat mereka mendapat siksaan yang besar.
2.	98	-	al-Baqarah: 74	<p>ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَوَيْ كَالْجِزَارَةِ أَوْ أَشَدُّ فَسْوَةً وَإِنَّ مِنَ الْحِجَارَةِ لَمَا يَتَفَجَّرْ مِنْهُ الْأَنْهَارُ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَّا يَنْقُضَ تَخْرُجُ مِنْهُ الْمَاءُ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَّا بَطَطُ مِنْ حَشْيَةِ اللَّهِ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿٧٤﴾</p>	74. Kemudian setelah itu hatimu menjadi keras seperti batu, bahkan lebih keras lagi. padahal di antara batu-batu itu sungguh ada yang mengalir sungai-sungai dari padanya dan di antaranya sungguh ada yang terbelah lalu keluarlah mata air dari padanya dan di antaranya sungguh ada yang meluncur jatuh. Karena takut kepada Allah. dan Allah sekali-sekali tidak lengah dari apa yang kamu kerjakan.
3.	98	22	Ali Imran: 191	<p>الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيمًا وَقُعُودًا وَعَلَى جُنُوبِهِمْ وَيَتَفَحَّصُونَ فِي خَلْقِ الْكَوَافِرِ وَالْأَرْضِ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَطِلًا سَبَّحْتَنَا فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ ﴿١٩١﴾</p>	191. (yaitu) orang-orang yang mengingat Allah sambil berdiri atau duduk atau dalam keadaan berbaring dan mereka memikirkan tentang penciptaan langit dan bumi (seraya berkata): "Ya Tuhan kami, tiadalah Engkau menciptakan Ini dengan sia-sia, Maha Suci Engkau, Maka peliharalah kami dari siksa neraka.
4.	98	22	an-Nisa': 103	<p>فَإِذَا قَضَيْتُمُ الصَّلَاةَ فَادْكُرُوا اللَّهَ قَيْمًا وَقُعُودًا وَعَلَى جُنُوبِكُمْ فَإِذَا أَطْمَأْنْتُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كَتَبَ اللَّهُ مَوْقِعًا ﴿١٠٣﴾</p>	103. Maka apabila kamu Telah menyelesaikan shalat(mu), ingatlah Allah di waktu berdiri, di waktu duduk dan di waktu berbaring. Kemudian apabila kamu Telah merasa aman, Maka Dirikanlah shalat itu (sebagaimana biasa). Sesungguhnya shalat itu adalah fardhu yang ditentukan waktunya atas orang-orang yang beriman.
5.	101	27	an-Nisa': 29	<p>يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَطْلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تَخْرِهَةً عَنْ تَرَاضٍ مِنْكُمْ وَلَا تَنْقُضُوا أَنفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا ﴿٢٩﴾</p>	29. Hai orang-orang yang beriman, janganlah kamu saling memakan harta sesamamu dengan jalan yang batil, kecuali dengan jalan perniagaan yang berlaku dengan suka sama-sama di antara kamu. dan janganlah kamu membunuh dirimu; Sesungguhnya Allah adalah Maha Penyayang kepadamu.

No.	Hlm.	Foot-note	Q.S.	Teks Ayat	Terjemahan
6.	103	31	al-Ahzab: 41-43	يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا وَسَبِّحُوهُ بِكَرَّةً وَأَصْبِلًا ⑩ هُوَ الَّذِي يُصَلِّ عَلَيْكُمْ وَمَلَئِكَتُهُ لِيُخْرِجُكُمْ مِّنَ الظُّلْمَاتِ إِلَى النُّورِ وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا ⑪	41. Hai orang-orang yang beriman, berdzikirlah (dengan menyebut nama) Allah, dzikir yang sebanyak-banyaknya. 42. Dan bertasbihlah kepada-Nya di waktu pagi dan petang. 43. Dialah yang memberi rahmat kepadamu dan malaikat-Nya (memohonkan ampunan untukmu), supaya dia mengeluarkan kamu dari kegelapan kepada cahaya (yang terang), dan sesungguhnya Dia Maha Penyayang kepada orang-orang yang beriman.
7.	103	31	Ali Imran: 135	وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفِرُوا لِذُنُوبِهِمْ وَمَن يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ وَلَمْ يُعِسِرْ وَ عَلَىٰ مَا فَعَلُوا وَهُمْ يَعْلَمُونَ ⑫	135. Dan (juga) orang-orang yang apabila mengerjakan perbuatan keji atau menganiaya diri sendiri, mereka ingat akan Allah, lalu memohon ampun terhadap dosa-dosa mereka dan siapa lagi yang dapat mengampuni dosa selain dari pada Allah? dan mereka tidak meneruskan perbuatan kejinya itu, sedang mereka Mengetahui.
9.	103	31	an-Nisa: 64	وَمَا أَرْسَلْنَا مِن رَّسُولٍ إِلَّا يُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوْ جَدُوا اللَّهَ تَوَابًا رَّحِيمًا ⑬	Dan kami tidak mengutus seseorang Rasul melainkan untuk ditaati dengan seizin Allah. Sesungguhnya Jikalau mereka ketika menganiaya dirinya datang kepadamu, lalu memohon ampun kepada Allah, dan rasul pun memohonkan ampun untuk mereka, tentulah mereka mendapatinya bahwa Allah Maha Penerima Taubat lagi Maha Penyayang.
10.	103	31	al-Ahzab: 56	إِنَّ اللَّهَ وَمَلَئِكَتَهُ يُصَلِّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُوٌ عَلَيْهِ وَسِلْمُوا تَسْلِيمًا ⑭	56. Sesungguhnya Allah dan malaikat-malaikat-Nya bershalawat untuk Nabi. Hai orang-orang yang beriman, bershalawatlah kamu untuk Nabi dan ucapkanlah salam penghormatan kepadanya.
11.	209	2	al-Isra: 70	أَكْبَرُ فِي وَخَلْقِهِمْ إِدَمَ بْنَيَ كَرْمَنَا وَلَقَدْ * أَطْبَيْتَ مِنْ وَرَقِهِمْ وَالْبَخْرِ خَلَقْنَا مِنْ كَثِيرٍ عَلَىٰ وَقْصَلْهُمْ تَفْضِيلًا ⑮	Dan sesungguhnya telah Kami muliakan anak-anak Adam, Kami angkat mereka di daratan dan di lautan, Kami beri mereka rezki dari yang baik-baik dan kami lebihkan mereka dengan kelebihan yang sempurna atas kebanyakan makhluk yang telah Kami ciptakan.

**TEKS BACAAN
WIRID DAN DZIKIR**

TAREKAT

WIRID TAREKAT QADIRIYAH WA NAQSYABANDIYAH

Kutipan dari Kitab 'Uqudul Juman

AZAS TUJUAN THOREQAT QOODIRIYYAH NAQSYBANDIYAH

LAMU'ALAIKUM W.W.



III ANTA MAQSHUUDII WARIDLOKA MATHLUUBI NI MAHABBATAKA WA MA'RIFATAKA

na: "Nun Gusti nya ka salira Gusti pisan anu diseja ku abdi Gusti. sareng karidloan salira anu ku abdi Gusti disuprih. Mugi-mugi maparin ka abdi Gusti ku jalan mahabbah sareng ma'rifat ka salira Gusti".

Ku para ikhwan Thoreqat Qoodiriyah Naqsyabandiyah ya di luhur sok dilao dina sawaktosna dua kali. Ari dina dina lebet eta da'a aya tilu bagian :

Taqorrib ja Gusti Allah

Ikharep kana jalan nu dipikardlo ku Gusti Allah. Keda Kurnia dipaparin kamahabbahan kama'rifatan ka Gusti Allah.

Taqorrib ka.Gusti Allah, nyaeta nyaketkeun salira dilohir bathina ku jalan 'ubudiyah sahingga teu kawintangan teu kaalingan ahtawis 'Abid sareng Ma'bud, antawis Kholiq sareng Makhluq.

ad. 2. Miharep kana jalan anu di pikardlo ku Gitrutama leket dina ngajalankeun 'ubudiyah xitu deui dina luar ubudiyah, estu din gerak gerikna selira, teu welehan2 ngahai karidloanana. Tegesna kersa ngalaks parentahan pangeran, nebihan tina ce Kasauran para Ulama:

**FI'LULMA MUUROOTI WAJTIN
MANHIYYAATI.**

Di antawisna deui tiasa ngawujudkeun al samgurna, teretami dina ibadah ka Pengka papada manusia. Insya Allah dina sagalih ikhwat teu kluar tina karielona Pangen

ad. 3. Neda dipaparin kamahabbahan kama'rifatan Allah anu hartoyna rasa cinta tur terang/t Anjeunna anu "Dzat Laetsa Kamislibi Sya dina eta mahabbah ngandung kateguhai serang ngindung kajujuran tuku lampal salira kaancikan mahabbah simbulkeun Hikmah, di antawisma salalamin ngaloyogkeun salira dina jalan "Hak" dudu ogé tiasa ngawujudkeun "Kaadilan" ny merenahkeun dina hakna nu saleres-ter pencaranaha tina mahabbah sok aya weh papada makhluk di antawisna cinta ka Nus ka sagala bangsa katut Agamarna. Ku ayah Thoreqat Qoodiriyah Naqsyabandiyah ny sawiösna jalan geusan mukakeun salira dugi kana tujuan anu disebat di luhur.

14

Akhirna mugi-mugi sadaya kaum Muslimin umumna, nu keur diajar Thoreqat Qoodiriyah Naqsyabandiyah khususna. Gusti Allah maparin Taofeq sareng Hidayat dipaparin kalancaran kalangsaran enggongin ibadah anu disarengan ku Mahabbah ka Anjeunna, tebih tina sagala tintangan dlohir bathin, terutami panggoda setan pangwujuk napsu, supados saenggal-enggalna tinemu sareng katengerman jiwa saripi jiwa anu sampurna, kangege kapentingan hirup kumbuh sadayana para umat sakumna.

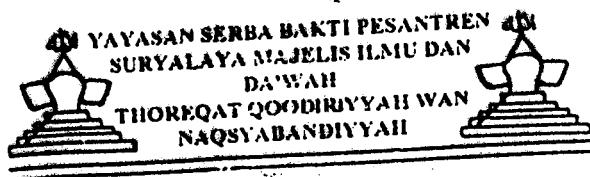
Aaaamiin Ya Robbal Alamin.

Mung sakieu penjelasan singket nya eta Azas Tujuan Thoreqat Qoodiriyah Naqsyabandiyah, disanggakeun ka para Ikhwan anu sami2 diajar kana Thoreqat Qoodiriyah Naqsyabandiyah khususna, kaum Muslimin umumna.

SURYALAYA, 10 Nopember 1960

Hormatna Alqorul Haqir

Pengamalan TQN Suryalaya, kutipan dari Kitab Uqudul Jumaan



NO. : 005/MID/76
Perihal : Keseragaman Pengamalan TQN

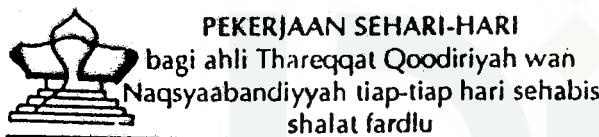
Assalamu'alaikum warohmatullahi wabarakatuh!
Diumumkan kepada segenap ikhwan TQN untuk menjaga keseragaman pengamalan (amaliah) baik harian, mingguan (khataman) maupun bulanan (manakib) sebagai berikut :

a. HARIAN

Pembacaan zikir berjemaah harus tertib, jangan tergesa-gesa, jaga suara itu harus bersama-sama jangan saling mendahului perhatian : apabila lagi bertugas dan tempat (keadaan) tidak memungkinkan, cukup dengan membaca tiga kalimat toyibah tersebut.

b. MINGGUAN (khataman)

Lihat buku peruntun (Uqudul Jumaan), jangan menyelipkan amalan-amalan lainnya. Bila pengamalan khataman telah selesai, baru boleh aorot-aorot lainnya.



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
وَفَإِذَا قَضَيْتَ الصَّلَاةَ فَادْكُرْ وَاللَّهَ

Firman Allah Ta'aala :"
FAIDZAA QADDOLOLU MUSSHOOLATA
FADZKURULLOH

Artinya : Maka bilamana engkau selesai shalat, banyak-banyaklah engkau dzikir kepada Allah.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
إِلَى حَمْرَةِ النَّبِيِّ الْمُصَلَّى عَلَيْهِ مُحَمَّدٌ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلَى أَلْوَانِ

c. BULANAN (manakib)

Tala tertibnya sebagai berikut:

c.1. Pembacaan ayat suci Al Qur'an

c.2. Pembacaan Tanbih

c.3. Tawassul

c.4. Pembacaan Manakib

c.5. Uraian (Ceramah) Agama

c.6. Penutup

c.7. Bila ada pengumuman-pengumuman harus dilakukan setelah c.1 atau sesudah c.1

Harap menjadi maklum

WABILLAHU TAUFIQ WALHIDAYAH

Wassalamu'alaikum W. W.

PESANTREN SURYALAYA 10 MEI 1976 *

Ketua Majelis Ilmu dan Da'wah.

Itd.

(Drs. Otong Djajawisstra)

ثَرِيقَةُ قُودِيرِيَّةٍ
وَنَاقْسَبَانْدِيَّةٍ

وَاصْحَابِهِ وَأَرْوَاحِهِ وَدُرْيَتِهِ وَأَهْلِ
بَيْتِهِ أَجْمَعِينَ شَيْءٌ لِلَّهِ لَمْ يُ
أَفْلَغَهُ ،

أَسْتَغْفِرُ لِلَّهِ الظَّفُورِ الرَّحِيمِ × ۳

اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلِّ
يْهِ وَصَفِّيهِ وَسَلِّمْ × ۳

إِنِّي أَنْتَ مَقْصُودِي وَرِضَاكَ
مَطْلُوبِي أَعْطَنِي بَحْتَكَ وَمَغْنِي

لَأَلَّا إِلَّا اللَّهُ ١٦٥٧

سَيِّدُنَا مُحَمَّدُ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَ
اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلَى
أَلِ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ صَلَّاهُ تَخْيِيتَنَا بَهَا
مِنْ جَمِيعِ الْأَهْوَالِ وَالْأَفَاتِ وَتَقْضِي لَنَا
بَهَا جَمِيعَ الْمَاجَاتِ وَتُطْهِرْنَا بَهَا
مِنْ جَمِيعِ السَّيِّئَاتِ وَتَرْفَعْنَا بَهَا عَنْدَكَ

الْتَّرَجَاتِ وَتَبْلِغُنَا بَهَا أَقْصَى
يَارِتَ مِنْ جَمِيعِ الْمُخَيَّاتِ فِي الْمَيَاةِ
الْمَهَاتِ إِنَّ الَّذِينَ يَبَايِعُونَكَ
بَكَ يَقُولُ اللَّهُ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ
هُنَّ فَمَنْ نَكَثَ فَإِنَّمَا يَنْكَثُ عَلَيْهِ
لَهُ وَمَنْ أَوْفَ بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهِ
فَسَيِّقْتُنَّهُ أَجْرًا عَظِيمًا - - -

حَضْرَةُ النَّبِيِّ الْمُصَلِّيُّ عَلَيْهِ
الْأَلَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلَى الْأَلَّهِ

سَيِّدُ الشِّيَخِ إِبْرَاهِيمَ جَنِيدَ
نَدَادِي وَالسَّيِّدُ الشِّيَخُ أَحْمَدُ
لَبْ شَمْبَاشُ ابْنُ عَبْدِ الرَّفَعَانَ
سَيِّدُ الشِّيَخِ طَلْحَةُ كَلِسَافُورُ
وَنُونُ وَالسَّيِّدُ الشِّيَخُ عَبْدُ الرَّكَنِ
وَحَضْرَةُ شَيْخِنَا الْمُكَرَّمِ - - -

ثُمَّ إِلَى أَرْوَاحِ أَهْلِ السَّلْسَلَةِ الْقَادِرِيَّةِ
وَالنَّقْشَبَنْدِيَّةِ وَجَمِيعِ أَهْلِ الْتَّرْقِيَّةِ
خَصْرُومَكَارِيَّةِ حَضْرَةِ سُلْطَانِ الْأَوْرَبِيَّةِ
غَورِثُ الْأَعْنَاطِمِ قَطْنِيَّةِ الْعَالَمِيَّنَ السَّيِّدِ
الشِّيَخِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْقَادِرِيِّ ابْنِيَلَكِنِيَّةِ
قَدَّسَ اللَّهُ سِرَّهُ.

سَيِّدُ الشِّيَخِ إِبْرَاهِيمَ جَنِيدَ
نَدَادِي وَالسَّيِّدُ الشِّيَخُ أَحْمَدُ
لَبْ شَمْبَاشُ ابْنُ عَبْدِ الرَّفَعَانَ
سَيِّدُ الشِّيَخِ طَلْحَةُ كَلِسَافُورُ
وَنُونُ وَالسَّيِّدُ الشِّيَخُ عَبْدُ الرَّكَنِ
وَحَضْرَةُ شَيْخِنَا الْمُكَرَّمِ - - -

بِّيمَ وَعَلَى إِلٰسَيِدِنَا إِبْرَاهِيمَ
 لَكَ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلَى إِلٰ
 نَا مُحَمَّدٍ كَمَا بَارَكْتَ عَلَى سَيِّدِنَا
 يَسِيمَ وَعَلَى إِلٰسَيِدِنَا إِبْرَاهِيمَ
 نَالِمِينَ إِنَّكَ حَمِيدٌ حَقِيقِيدُ

سَتَغْفِرُ اللَّهُ رَبِّي مِنْ كُلِّ ذَنْبٍ

٣٤

أَتُوبُ إِلَيْكَ

إِنِّي أَعْطَيْتُكَ مَبْتَكَ وَمَعْرِفَتَكَ.

لَلَّهُمَّ صَلِّ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلَى إِلٰ
 سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى سَيِّدِنَا

Kemudian "TAWAJUH" dengan ketua meram, serta bibir dirapatkan lidah bergerak dan menahan nafas sekualnya, ditundukkan, sedangkan hati tanpa BERDZIKIR KHIJOFFI sekualnya.

24



٨٠

(خَتْمَانٌ)



الْقَادِرَيَةُ — وَالنَّقْشَبَنْدِيَةُ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 إِلَيْ حَضْرَةِ النَّبِيِّ الْمُصَطَّفِيِّ مُحَمَّدٍ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلَى إِلَهِ
 صَاحَابِهِ وَأَزْوَاجِهِ وَدَرِسَتِهِ
 وَأَهْلِ بَيْتِهِ أَجْمَعِينَ شَيْءٍ لِلَّهِ لَهُمْ

الْفَاتِحَةُ

فِي أَرْوَاحِ أَبَائِيهِ وَلِخُوازِيهِ مِنَ
 بَيَانِهِ وَالْمُرْسَلِينَ وَالْمَلَائِكَةِ
 بَيْنَ وَالْكَرْوَبَيْنَ وَالشَّهِدَاءِ
 سَالِحِينَ وَالْكُلُّ وَاصْحَابِ الْكُلُّ
 الْفُلْجِ أَبْنَيْنَا آدَمَ وَآمَثَنَا حَوَاءَ
 تَنَاسَلَ بَيْنَهُمَا إِلَى يَقْمِ الْقِيمَةِ
 لِلَّهِ لَهُمُ الْفَاتِحَةُ

فِي أَرْوَاحِ سَادَاتِنَا وَمَوَالِينَا
 ثَمَّتِنَا أَبْنَى بَكْرٍ وَعَسْرٍ وَعُثْمَانَ وَعَلَى

26

يُوكِّلُهُمْ يَمْنِينَهُمْ إِلَى شَمَالِهِمْ شَيْءٌ فَإِلَى بَقِيَّةِ الصَّمَاعَابَةِ وَالْفَرَابَةِ
لَهُمْ الْفَاتِحَةُ

أَوْ رَاجِ أَهْلِ السِّلْسَلَةِ الْقَادِرِيَّةِ

شَبَّنْدِيَّةً وَجَمِيعَ أَهْلِ الطَّرْقِ تَرَالْأَوْاجِ حَمَّةَ الْجَهِيدِينَ وَمَقْلِدِيَّةً
وَسَارِيَّةَ سُلْطَانِ الْأَوْلَيَاِءِ فِي الدِّينِ وَالْعُلَمَاءِ الرَّاشِدِينَ وَالْفَرَائِعِ
الْأَغْنَظِيرِ قُلُبِ الْعَالَمِينَ السَّيِّدِ الْمُخْلِصِينَ وَأَهْلِ التَّفْسِيرِ وَالْمُعْتَثِرِ
وَعَبْدِ الْقَادِرِ الْجَيَالِيِّ فِي قَدَّسَ
بَرَّهُ وَالسَّيِّدِ الشَّيْخِ أَبِي الْقَاسِمِ
وَمُسَيْلَمَةَ مُشَارِقِ الْأَرْضِ إِلَى الْبَعْدَادِيِّ وَالسَّيِّدِ الشَّيْخِ

28

بَخْرِيَّنْ عَنْهُمْ شَيْءٌ لِلَّهِ لَهُمُ الْفَاتِحَةُ
مَحْرُوقُ الْكَرْخِيِّ وَالسَّيِّدِ الشَّيْخِ سَفَرِ
السَّقَفِيِّ وَالسَّيِّدِ الشَّيْخِ بَعْنَيِّ
الْعَجَمِيِّ وَالسَّيِّدِ لِشِيْخِ حَسَنِ الْبَمَرِيِّ
شَانِيَنْ كَوَهَشَانِيَنْ كَمْرَ وَأَمْوَاتِنَا
تَوَاتِكْمَرَ وَلَمَنْ أَحْسَنَ إِلَيْنَا قَلْنَلَهُ
شَعَلَيْنَا وَلَمَنْ أَوْسَانَا وَأَمْقَوْصَانَا
تَلَدَّنَا غِنَدَ لَقَبَدَ عَاءَ الْفَيْرَشَيْنُ
لَهُمْ الْفَاتِحَةُ

الْأَوْاجِ جَمِيعَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ
الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ الْأَعْيَادِ فِيهِمْ

وَالْأَمْوَاتِ مِنْ مَسَاكِرِ الْأَرْضِ إِلَى
مَغَارَيْهَا وَمَنْ يَمْبَينُهَا إِلَى شَمَائِلِهَا
وَمَنْ قَافَ إِلَى قَافِي مِنْ قَوْلَدَادَمْ
إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ شَيْءٌ لِلَّهِ كُلُّهُمْ
الَّذِي تَحَمَّلَ

لِسَمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَ
اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدِ النَّبِيِّ
الْأَمِيِّ وَعَلَى أَلِيٍّ وَصَاحِبِهِ وَسَلِّمْ
١٠٠

32

لِسَمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ —————
شَرَحَ لَكَ صَدَرَكَ - وَوَضَعْنَا
تَرْوِيزَكَ الَّذِي أَنْقَضَ ظَهَرَكَ
ضَنَالَكَ ذِكْرَكَ فَانَّ مَعَ الْعَشِيرَ
إِلَّا مَعَ الْعُشِيرِ يُسْرًا فَإِذَا فَرَغْتَ
بَسْبُ وَإِلَى رَيْلَكَ قَارُغَبَ
لِسَمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَ
وَرَأَ اللَّهُ أَحَدٌ وَآتَاهُ الصَّدَدُ لَمْ يَلِدْ
لَدْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُورًا أَحَدٌ

إِلَى حَضُورَةِ الشَّيْخِ أَحْمَدَ بَاقِرٍ
الَّذِي تَحَمَّلَ
اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدِ النَّبِيِّ
الْأَمِيِّ وَعَلَى أَلِيٍّ وَصَاحِبِهِ وَسَلِّمْ
١٠٠

اللَّهُمَّ يَا فَاعِنَّ الْمَاجَاتِ
اللَّهُمَّ يَا كَافِي الْمُهَمَّاتِ
اللَّهُمَّ يَا دَافِعَ الْبَلَائِاتِ
اللَّهُمَّ يَا رَافِعَ الدَّرَجَاتِ
١٠٠

لِهُمْ يَا شَافِي الْأَمْرَاضِ ١٠٠
لَهُمْ يَا بَحِيبَ الدَّعَوَاتِ ١٠٠
لَهُمْ يَا أَرْجَرَ الرَّاجِينَ ١٠٠
حَضُورَةِ الْإِمَامِ حَوَاجِحَكَانَ
الَّذِي تَحَمَّلَ
لِهُمْ صَلِّ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدِ النَّبِيِّ
نَبِيِّ وَعَلَى أَلِيٍّ وَصَاحِبِهِ وَسَلِّمْ
خُولَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ
ظَلَمِيْرٌ ١٠٠

نَفِرَ اللَّهُ الْعَظِيمُ الَّذِي لَمْ يَلِدْ
رَأَى الْحَيُّ الْقَيْوُمُ وَأَتَوْبُ إِلَيْهِ ١٠٠

لِسَمِّ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ٢
بُوذرُ بَنْتُ النَّاسِ مَلِكُ النَّاسِ
نَاسٌ مِنْ شَرِّ الْوَسْوَاسِ الْخَنَاسِ
يُوَسْوِسُونَ فِي صُدُورِ النَّاسِ
لِجَنَّةِ النَّاسِ ٣
حَضْرَةُ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ
تَحْمِيلَةٌ

اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ النَّبِيِّ
الْأَطِيِّ وَعَلَى أَلِيٍّ وَصَاحِبِهِ وَسَلِّمْ ١٠٠
إِلَى حَضْرَةِ الْإِمَامِ الرَّبَّانِيِّ الْفَاتِحَةِ
لِسَمِّ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ٢
قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ ٤ مِنْ شَرِّ
مَا خَلَقَ ٥ - وَمِنْ شَرِّ غَاسِقٍ إِذَا وَقَبَ
وَمِنْ شَرِّ النَّجْفَةِ فِي الْمَقْدِ
وَمِنْ شَرِّ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَهُ ٦

36

اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ النَّبِيِّ
الْأَطِيِّ وَعَلَى أَلِيٍّ وَصَاحِبِهِ وَسَلِّمْ ١٠٠
حَسَبَنَا اللَّهُ وَنَعْدُ الْوَكِيلَ ٥٥٠
اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ النَّبِيِّ
الْأَطِيِّ وَعَلَى أَلِيٍّ وَصَاحِبِهِ وَسَلِّمْ ١٠٠
إِلَى حَضْرَةِ سُلْطَانِ الْأَوْلَاءِ غَوثِ
الْأَعْظَمِ قُطبِ الْعَالَمَيْنَ السَّيِّدِ الشَّيْخِ
عَبْدِ الْقَادِيرِ الْجَيْلَانِيِّ قَدَسَ اللَّهُ سَرَّا
الْفَاتِحَةَ

وَهُمْ صَلِّ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ النَّبِيِّ
يَ وَعَلَى أَلِيٍّ وَصَاحِبِهِ وَسَلِّمْ ١٠٠
الْمَوْلَى وَنَحْرَ السَّعْدَى ٥٥٠
وَهُمْ صَلِّ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ النَّبِيِّ
يَ وَعَلَى أَلِيٍّ وَصَاحِبِهِ وَسَلِّمْ ١٠٠
حَضْرَةُ شَيْخَنَا الْمَكْرَمَ الْفَاتِحَةَ
وَهُمْ صَلِّ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ النَّبِيِّ
يَ وَعَلَى أَلِيٍّ وَصَاحِبِهِ وَسَلِّمْ ١٠٠

٣٦

إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي
مُنْتَهٌ مِّنَ الظَّالِمِينَ ^{X 500}

لَهُمْ صَلَّى عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدِ النَّبِيِّ
نَبِيِّ وَعَلَى الْهُوَ وَصَفَحِيهِ وَسَلَّمَ ^{X 100}
أَحَضْرَةِ سَيِّدِنَا مَحْمُودَ فِي
مَا تَحْكُمُ ^{X 500}

Kemudian "TAWAJUH" dengan kedua mata merah, serta bibir dirapatkan lalat tia bergerak dan menahan nafas sekuatnya, kepala ditundukkan, sedangkan hali tanpa ke BERDZIKIR KHHOFFI sekuatnya.

يَا خَفِيَ اللَّطِيفَ أَذْرِكِنِي بِلُطْفِكَ
^{X 50..}
الْخَفِيَ

اللَّهُمَّ صَلَّى عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدِ النَّبِيِّ
الْأَكْرَمِ وَعَلَى الْهُوَ وَصَفَحِيهِ وَسَلَّمَ ^{X 100}

إِلَى حَفْنَرَةِ الْإِمَامِ حَوَاجَةُ
النَّقْشَبَنْدِيَّةِ ^{ثُرَّ} الْنَّاتِحَةِ

اللَّهُمَّ صَلَّى عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدِ النَّبِيِّ
الْأَكْرَمِ وَعَلَى الْهُوَ وَصَفَحِيهِ وَسَلَّمَ ^{X 100}

40

ثُرَّ إِلَهِي أَنْتَ مَقْصُودِي وَرَصَادِكَ
مَطْلُونِي أَعْطِنِي بِحَبْتَكَ وَمَغْرِفَتَكَ ^{X 23}
يَا لَطِيفُ ^{ثُرَّ} ٢٨ - (١٦٤) X

ثُرَّ لِسَمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ =
يَا لَطِيفُ ٢٣ يَا مَنْ وَسِعَ لَطْفَهُ
أَهْلَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ تَسْتَلِكَ
يَخْفِي خَفِي لَطْفَكَ الْخَفِي أَنْ تُخْفِيَنَا
فِي خَفِي خَفِي لَطْفَكَ الْخَفِي إِنَّكَ قَلْتَ

وَلَكَ الْحَقُّ اللَّهُ لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ
ثُرَّقُ مَنْ يَسْأَءُ وَهُوَ الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ
وَهُمْ لَآتَا نَسْتَلِكَ يَا قَوِيًّا يَا عَزِيزًا
عَيْنَ يُقْرَتِكَ وَعَرَّتِكَ يَا مَشِينَ
تَكُونُ لَنَا عَوْنَا وَمَعْيَنَا فِي جَمِيعِ
وَالِّي وَالْأَخْوَالِ وَالْأَفْعَالِ وَجَمِيعِ
نَحْنُ فِيهِ مِنْ فِعْلِ الْخَيْرَاتِ
نَذْدِقُ عَنَا كُلَّ شَرٍ وَنَفْسَهُ وَلَحْمَهُ
أَسْتَخْفِيَنَا هَا مِنْ فَقْلَتِنَا وَذَنْبِنَا

42

فَإِنْكَ أَنْتَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ وَقَدْ قَدْلَتَ
وَقَوْلُكَ الْحَقُّ وَيَعْقُلُونَ كَثِيرٌ -
اللَّهُمَّ بِحَقِّ مَنْ لَطَفَتْ يَدُوْ وَجْهَهُ
عِنْدَكَ وَجَعَلَتَ الْلَّطْفَ الْخَفِيَّ تَابِعًا
حَيْثُ تَوَجَّهُ نَسْتَلِعُ أَنْ تَوَجَّهَنَا
عِنْدَكَ وَأَنْ تُخْفِيَنَا بِالْلَّطْفِ إِنْكَ عَلَى
كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ - وَصَلَى اللَّهُ عَلَى
سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِهِ وَصَاحِبِيهِ وَسَلَّمَ
وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ الْفَاتِحَةُ



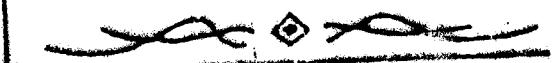
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

دَعَسَى اللَّهُ أَنْ يَجْعَلَ بَيْتَكُمْ
وَبَيْنَ الَّذِينَ عَادُ يَمْرُّ مِنْهُمْ مَوَدَّةٌ
وَاللَّهُ قَدِيرٌ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ
عَرَبٌ وَأَنِي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْنِي
ذَنْبِي لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سَمِحْنِي
إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ دَعَسَى

اللَّهُمَّ صَحَّا صَحَّا وَحَبَّابَهَا
حَمْ لَا يُنْصَرُونَ وَجَعَلْنَا مِنْ
بَيْنَ أَئِيمَّهُمْ سَلَّوْ مِنْ خَلْفِهِمْ سَدَّاً
فَأَغْشَيْنَا هُرْ فَهُمْ لَا يُبَصِّرُونَ
كَهْ يَعْصِ حَمْ عَسْقَ لَا يُصَدَّ
عُونَ عَنْهَا وَلَا يُنْزِفُونَ يَا رَبَّ
يَا رَبَّ يَا رَبَّ لَا سَوْلَ وَلَا قُوَّةَ
إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الشَّارِفِي - بِسْمِ اللَّهِ
الْكَافِي - بِسْمِ اللَّهِ الْمَعَافِي
بِسْمِ اللَّهِ الَّذِي لَا يَفْسُرُ مَعَ اسْمِهِ
تَحْقِيقُ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاوَاتِ
وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ



سَلَسِيلَةُ مُحَمَّدٍ
الظَّرِيقَةُ الْقَادِرَةُ
وَالنَّقِيشِبِنِيَّةُ

اَسْرَبَ الْأَرْبَابَ وَمَعْتَقُ الرِّقَابِ
 اَللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى
 ۱۔ سَيِّدُ نَاجِيَّنَى عَلَيْهِ السَّلَامُ
 ۲۔ سَيِّدُ نَاجِيَّنَى عَلَيْهِ السَّلَامُ
 ۳۔ سَيِّدُ نَاجِيَّنَى عَلَيْهِ السَّلَامُ
 وَخَزَنَى الْفَيْضِ وَالْأَنْوَارِ

لَا أَكُمَّلُ وَالْأَبْرَارُ وَمَنْ يَطْ
 بِلَ فِي الظَّلَلِ وَالنَّهَارِ حَبِيبُ
 السَّتَّارِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْنَا
 لِكِتَابٍ وَلَا سَفَارِ سَيِّدُنَا
 نَدِيْلُ الْمُخْتَارِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 الْبَرَ وَأَصْحَابِهِ الْأَخْيَارِ
 سَيِّدُنَا عَلَى كَرَمِ اللَّهِ وَجْهَهُ
 سَيِّدُنَا حُسْنَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

48

- ۴۔ سَيِّدُنَا الشَّيْخُ زَرِينُ الْعَابِدِينَ
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
- ۵۔ سَيِّدُنَا الشَّيْخُ مُحَمَّدُ الْبَاقِرِ
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
- ۶۔ سَيِّدُنَا الشَّيْخُ جَعْفَرُ الصَّادِقِ
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
- ۷۔ سَيِّدُنَا إِمامُ مُوسَى الْكَاظِمِ
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
- ۸۔ الشَّيْخُ أَبُو الْمَسِنِ عَلَيْنُ بنُ مُوسَى
 الرِّضَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

الشَّيْخُ مَعْبُورُوفُ الْكَرْجَى
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
 الشَّيْخُ سِرُّ السَّقْطَنِ
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
 الشَّيْخُ أَبُو الْقَادِيسِ الْجَنْدِيِّ
 الْبَغْدَادِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
 الشَّيْخُ أَبُو بَكْرِ دَلْفُ الشِّبْلِيِّ
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
 الشَّيْخُ أَبُو الْفَضْلِ أَوْعَبْدُ
 يَعْدِ الدِّينِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

50

لشیخ عَبْدُ العَزِيزِ رضی اللہ عنہ
 لشیخ مُحَمَّدُ الْهَنَاكَ رضی اللہ عنہ
 لشیخ شمس الدین رضی اللہ عنہ
 لشیخ شرف الدین رضی اللہ عنہ
 لشیخ نور السیدین رضی اللہ عنہ
 لشیخ ولیم الدین رضی اللہ عنہ
 لشیخ حشام الدین رضی اللہ عنہ

- ١٦- الشیخ أبو الفرج الطرطومی رضی اللہ عنہ
- ١٧- الشیخ أبو الحسن علی بن یوسف القریشی الھکاری رضی اللہ عنہ
- ١٨- الشیخ أبو سعید المبارک بن علی المخرقی رضی اللہ عنہ
- ١٩- الشیخ عبد القادر الجیلانی قَدَسَ اللہُ سرہ

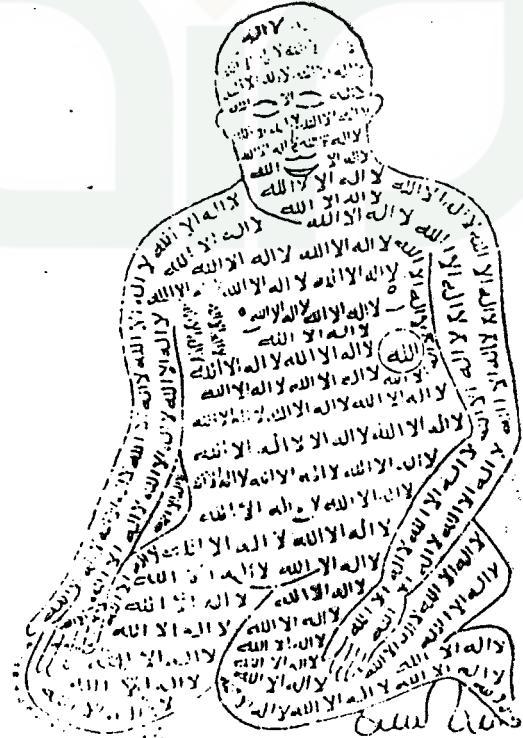
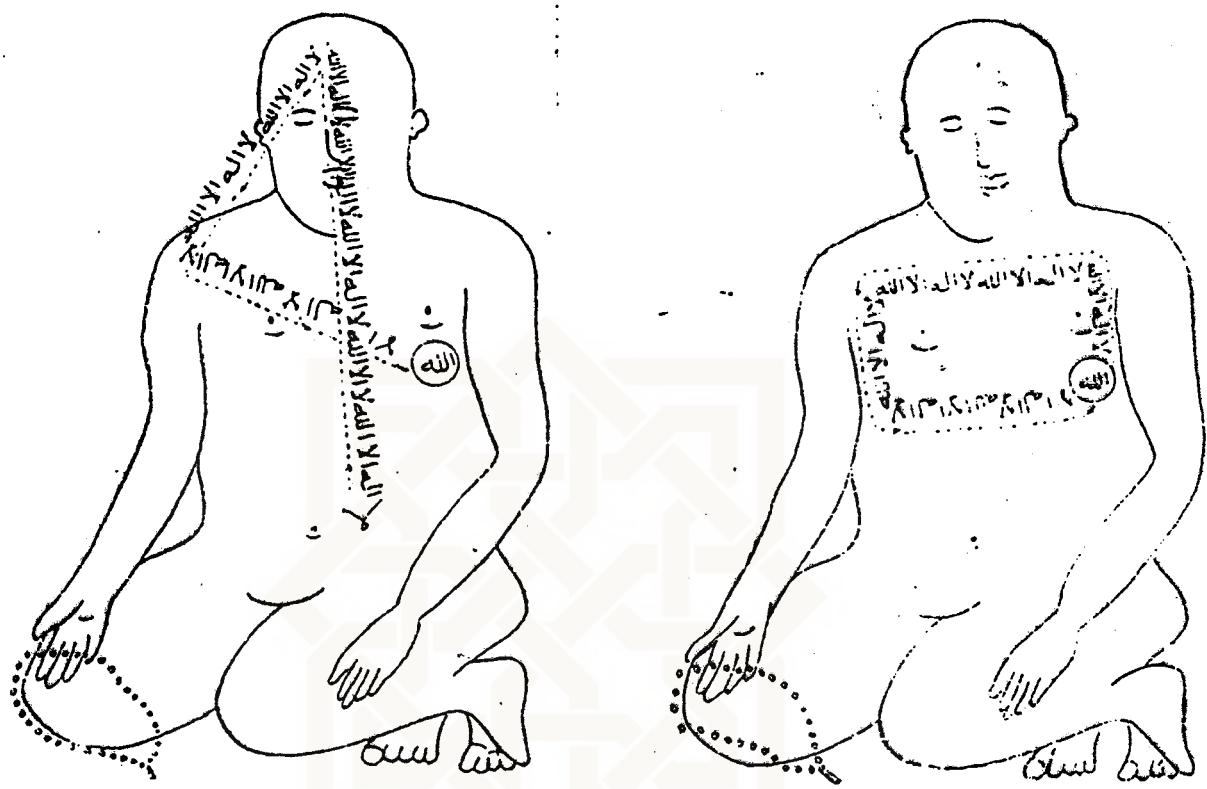
52

- ٢٧- الشیخ يحییٰ رضی اللہ عنہ
- ٢٨- الشیخ أبو بکر رضی اللہ عنہ
- ٢٩- الشیخ عبد الرحیم رضی اللہ عنہ
- ٣٠- الشیخ عثمان رضی اللہ عنہ
- ٣١- الشیخ عبد الفتاح رضی اللہ عنہ
- ٣٢- الشیخ محمد مزاد رضی اللہ عنہ
- ٣٣- الشیخ شمس الدین رضی اللہ عنہ

شیخ احمد خاٹب شنباش
 ان عبد الغفار رضی اللہ عنہ
 شیخ طلحہ رضی اللہ عنہ
 شیخ عبد اللہ المبارک بن
 نصر محمد رضی اللہ عنہ
 شیخ احمد صاحب الوفی
 ناجع العیارفین رضی اللہ عنہ
 مادریۃ — و النعمانیۃ

54

Teknik Zikir TQN Suryalaya



Kutipan dari Kitab 'Uqudul Juman

TANBIH



Ieu pangeling-ngeling ti Pangersa Guru Almarhum, Syekh Abdullah Mubarok bin Nur Muhammad, panglinggihan di Patapan Suryalaya Kajembaran Rakhmaniah. Dawuhanana khusus kangge ka sadaya murid-murid pamegat istri sepuh anom, miga2 sing ginanjar kawilujungan, masing-masing ratusan sapapanjangna, ulah aya kabengkahan jeung sadayana.

Oge nu jadi papayung Nagara sina tambih kamulyaanana, kangunganana tiasa nangtayungan ka sadaya abdi-abdina, nguban kasadaya rayatna dipaparin karaharjaan, kajembaran, kanti'matan ku Gusti Nu Maha Suci dlohir bathin.

Jeungna sim kuring nu jadi pananyaan Thoreqat Qoodiriyah Naqsyabandiyah, ngahaturkeun kagegelan wasiat ta sadaya murid-murid pema sing hade-hade dina dagala laku lempah, ulah aya carekeun Agama jeung Nagara.

Eta dua-duanana kawulaan sapantesna, samistuna kudu kitu manusa anu tetep cicing dina kaimanan, tegesna tiasa ngawujudken karumasan terhadep agama jeung nagara ta'at ka Hadorot Illahi nu ngabuktikeyun parentah dina agama jeung nagara.

Inget sakabeh murid-murid, ulah kabaud ku pangwujuk napsu, kagendam ku panggoda syetan, sina awas kana jalan anu matak mengparkeun kana parentah agama jeung nagara sina telik kana diri bisi katarik ku iblis anu nyelipkeun dina bathin urang sarere.

17

Anggur mah buktikeun kahandeun sina m kasuean :

Kahiji : Ka saluhureun ulah handuk boh si harkatna atawa darajatna, boh dina estu kudu iuyu akur jeung batur-bat

Kadua : Ka sasama tegesna ka papantaran ui suzala-galana ulah rek pasea, sabalil rendah babarengan dina enggonging, nge parentah agama jeung nagara, u pacogregan pacengkadan, bisi kaas pangandika "ADZABUN ALIM", an jadi pilara salawasna, tiéunya nepti li (badan payah ati susah).

Katilu : Ka sahandapeun ulah hayang ngahit nyieun deleka culika, henteu daek i sabalikna kudu heman, kawan karidik senang rasana gumbira atina, ulah sinreuwas jeung giras, rasa kapapas i anggur ditungtun ditutun ku nasehat a lembut, nu matak nimbulkeun nurut, bi dina jalan kahadean.

Kaopal : Kanu pakir jeung nu miskin kudu w someah, tur budi beresih, sarta da maweh, nganyatakeun hate urang sare rasakeun twak urang sorangan kacida ati ari dina kakurangan. Anu matak kajongjonan ngeunah dewek henteu pakir miskin teh lain kahayangna : estu kadaring Pangeran.

18

et. tempat naaju aman santosa, gemah ripah loh jinawi kari pendudukna (nu nyicinganana) teu narima kane ti Pangeran, maka tuluy bac dina eti tempat kelaparan sawantri joba karisi jeung sujabana kitu reh sumati tuweyan maranehanana".

Ku lantaran kitu, sakabeh murid2 kudu arapil jeung pamiih, dina nyiar jalan kahadean lahir bathin akherat sangkan ngeunah nyawa betah jasad, ulah kabengkahan anu disuprih CAGEUR BAGEUR.

Teu aya lian pagawean urang sarere Th Qoodiriyah Naqsyabandiyah amalkeun kawan eny keur ngahonta' sagala kahadean dlohir bathin, nyingskahan sagala kagorengan dlohir bathin, anu nge ka jasad utawa nyawa, anu dirungnung ku pangwujuk digoda ku dayana setan. Ieu wasiat kudu dilaksanaku sadaya murid-murid, supaya jadi kasalametan dunya akherat.

Patapan Suryalaya, 13 Februari 19:
ieu wasiat kahaturkeun ka sadaya akhl

Awrad / Dzikir Thariqat Al Idrisiyyah

Yang diamalkan oleh setiap murid dalam sehari semalam, yaitu sebagaimana disebutkan:

فَرْضٌ عَلَى كُلِّ مُرْبِدٍ خَمْسَةٌ
 وِرْدٌ كُلَّ نَهَارٍ وَلَيْلَةٌ
 أَوْلَاهَا تِلَوَةُ الْقُرْآنِ
 جُزْءٌ أَوْ أَكْثَرٌ بَغْيَرِ نِسْيَانٍ
 ثَانِيهَا اسْتِغْفَارٌ مِائَةً مَرَّةً
 وَذِكْرُهُ سَلَامٌ مَائَةً مَرَّةً
 رَابِعَهَا صَلَاةً عَلَى النَّبِيِّ الْمُصْنُونِ
 خَامِسَهَا ذِكْرٌ يَا حَيٌّ يَا قَيُومٌ
 ذِكْرُهُ أَلْفًا فَلَازِمٌ يَا تِلْكَ الْإِمْدَادُ
 وَسَادِسَهَا السُّعْدَى إِلَى رَبِّ الْعِبَادِ

Kewajiban setiap murid Thariqat Al Idrisiyyah itu ada 6 perkara,

Yang harus dilaksanakan di setiap siang & malam.

Yang pertama, membaca Al Quran,

1 Juz atau lebih tanpa lengah (lalai).

Yang kedua istighfar (memohon ampun kepada Allah) sebanyak 100 kali,

Yang ketiga berdzikir sebanyak 300 kali,

Yang keempat bershawat kepada Nabi SAW yang Ma'shum,

Yang kelima menyebut Yaa Hayyu Yaa Qayyuum.

Sebanyak seribu kali, maka lazimkan niscaya datang pertolongan atasmu,

Yang Keenam Taqwa kepada Allah, Pemelihara setiap hamba.

Keenam kewajiban itu, rinciannya adalah sebagai berikut:

intas Mengenal Thariqat Idrisiyyah

1. Alquran 1 (satu) Juz,
jika tidak mampu membaca Fatihah 25 kali (bagi murid baru).
2. Istighfar sebanyak 100 kali, yaitu:

..... أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ

..... Astaghfirullaah.....

Aku memohon ampun kepada Allah..

3. Dzikir:

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ فِي كُلِّ لِنْجَةٍ وَنَقَسَ عَدَدَ مَا وَسَعَهُ عِلْمُ اللَّهِ

Laa ilaaha illallaah Muhammadur Rosuulullaah fii kulli lamhatiw wanafasin 'adada maa wa si' ahuu 'ilmullaah, sebanyak 300 kali.

"Tiada Tuhan Selain Allah, Muhammad Utusan Allah, di setiap kedipan dan nafas (makhlukNya), dan sejumlah luasnya Ilmu Allah".

4. Shalawat Ummiyah sebanyak 100 kali, yaitu:

اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدِ النَّبِيِّ الْأَمِيِّ وَعَلَى أَهْلِهِ وَصَاحْبِهِ وَسَلِّمْ

Allaahumma sholli 'ala Sayyidinaa Muhammadiin Nabiyyil Ummiyyi wa 'ala aalihii wa shohibihii wa sallim.

Yaa Allah sampaikanlah shalawat atas pemimpin kami, Muhammad SAW, seorang Nabi yang Ummiy, dan atas keluarga dan para sahabatnya.

Dzikir:

..... حَيْ يَا قَيُومَ

Yaa Hayyu Yaa Qoyuum

Wahai Zat Yang Maha Hidup lagi. Maha Berdiri Sendiri.

Disertai dengan T A Q W A kepada Allah SWT.

I. Wirid Lazimah

Kaifiyat Wirid Lazimah Sebagaimana di ajarkan Syekh Badruzzaman

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أ. كِيفِيَّةُ تَلَوَّهٍ وَرَدِ الْازْمَةِ

إِلَى حَضْرَةِ الْبَيْنِ الْمُصْنَطَفِيِّ سَيِّدِنَا مُولَانَاهُمَّدُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْفَاتِحَةِ.
إِلَى حَضْرَةِ سَيِّدِنَا الشَّيْخِ أَبِي العَبَّاسِ أَخْمَدَ التِّجَانِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَأَرْضَاهُ
وَعَنَائِيهِ الْفَاتِحَةِ.
إِلَى حَضْرَةِ أَهْلِ سِلْسِلَةِ الطُّرِيقَةِ التِّجَانِيَّةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمُ الْفَاتِحَةِ.

ب. خُطْبَةٌ

اَنْحَمَدْتُمْ الَّذِي هَذَا يَهِيَّدُهُ وَمَا كُنَّا لِنَهِيَّدُهُ لَوْلَا اَنْ هَذَا نَالَهُ اَقْنَجَاءَتْ رُسْلَنْ
رَبِّنَا بِالْحَقِّ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي جَعَلَنَا مُسْلِمِينَ اللَّهُمَّ تَوَفَّنَا مُسْلِمِينَ لَا مُتَبَّلِّينَ وَلَا مُغَيَّرِينَ
بِرَحْمَتِكَ يَا اَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ رَبِّنَا قَاتَلَنَا اَنْتَ السَّيِّدُ الْعَلِيُّ وَتَبَّ عَلَيْنَا اِنْكَ اَنْتَ
شَوَّابُ اَرْحَمِ رَبِّ اغْفِرْلَنِي وَلَوْلَدِي وَارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيَانِي صَغِيرًا جَزَى اللَّهُ
خَابِيَّتِنَا مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا هُوَ اَهْلُ اللَّهِ اَجْزِي عَنَائِيَّتُنَا وَسَيِّدُنَا
أَبِي العَبَّاسِ أَخْمَدَ التِّجَانِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ اَفْضَلُ مَا جَرَيَتْ يَهُ شَيْخَاعَنْ مُرِنْدَه
وَاجْزَعَنْ مُعَمِّدَهُ وَجَمِيعَ اُشْيَايَنَا وَاحْمَرَنَا يَنْتَ خَيْرًا اللَّهُمَّ اَرْضِيْهِمْ وَارْضِيْنَ عَنَائِجَا
هِيمُ عَنْتَ رَضِيَّا لَاسْخُطْ بَعْدَهُ.

ت. نِيَّةٌ

تَوَيَّنَتْ بِتَلَوَّهٍ الْازْمَةِ صَبَّاخَ هَذَا الْيَوْمَ لِلَّهِ تَعَالَى. سِيَّانِيَّةٌ مُمْبَجاً وَرَدِ الْازْمَةِ فَدَا
فَاكِي هَزَرِي كَرَنَ اللَّهِ تَعَالَى

تَوَيَّنَتْ بِتَلَوَّهٍ الْازْمَةِ مَسَاءَ هَذَا الْيَوْمَ لِلَّهِ تَعَالَى. سِيَّانِيَّةٌ مُمْبَجاً وَرَدِ الْازْمَةِ فَدَا
سُورِي هَزَرِي كَرَنَ اللَّهِ تَعَالَى

ث. مُمْبَجاً سُورَتِ الْفَاتِحَةِ . × 1

ج. مُمْبَجاً صَنَوَاهَ فَاتِحَ . × 1

اللَّهُمَّ صَنَّ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدِنَ الْفَاتِحِ لِمَا اغْلَقَ وَالْخَاتِمِ لِمَا سَبَقَ نَاصِرَ الْحَقِّ بِالْحَقِّ
وَالْهَدِيَّ إِلَى صِرَاطِكَ الْمُسْتَقِيمَ وَعَلَى اللَّهِ حَقَّ قُدرَهُ وَمِقْدَارُهُ الْعَظِيمُ . × 1

ح. مُمْبَجاً نَسِيَّحَ

سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ اَنْعَزَّهُ عَمَّا يَصِفُونَ وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ
الْعَالَمِينَ

- خ. مميجا إستقرار $\times 100$
استقر الله .
- د. مميجا صلوٰة $\times 100$
اللَّهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلَى الْمُرْسَلِينَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ
الْعَالَمِينَ .
- ر. مميجا ذكر $\times 99$
لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ .
- تراخر ممجا : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدَ رَسُولُ اللَّهِ عَلَيْهِ سَلَامُ اللَّهِ . × 1
سبيل دينججكعن
- ز. مميجا سورت الفاتحة . × 1
- س. مميجا صنوٰة فاتح . × 1
- ش. مميجا :
إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلِّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَأْلِهِ الظِّفَنِ امْتَوْا صَلَوةً عَلَيْهِ وَسَلَمُوا شَتِّيَّا
صَلَوةً عَلَيْهِ وَسَلَمُوا سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعَزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ
وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ .
- ص. دُعَاءً :
اللَّهُمَّ مَغْفِرَتُكَ أَوْسَعُ مِنْ دُنُونِي وَرَحْمَتُكَ أَرْحَى عَذْنِي مِنْ عَمَلي . اللَّهُمَّ صَلِّ
وَسَلِّمْ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ الْفَاتِحِ الْخَاتِمِ الرَّسُولِ الْكَافِلِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَعَلَى الْمُ
وَاصْنَاعِيهِ عَذَنَمَعْلُومَاتِ اللَّهِ يَتَوَامَ اللَّهُ صَلَوةً تَكُونُ لَكَ يَارَبَّنَا ضَيَّعَهُ وَلَحِقَهُ أَذَاءً
وَاسْتَأْلَكَ بِهِ مِنَ الرَّفِيقِ أَخْسَأَهُ وَمِنَ الطَّرِيقِ أَسْهَلَهُ وَمِنَ الْعِلْمِ أَنْقَعَهُ وَمِنَ الْعَمَلِ
أَصْلَحَهُ وَمِنَ الْمَكَانِ أَفْسَحَهُ وَمِنَ الْعِيشِ أَرْغَدَهُ وَمِنَ الرَّزْقِ أَطْبَيَهُ وَأَوْسَعَهُ وَمِنَ
الْإِمَامِ عَلَيْهِ .

II. Wirid Wadhifah

Kaifiyat Wirid Wadzifah Sebagaimana di ajarkan Syekh Badruzzaman

كيفية تلاوة ورد وظيفة

أ. هدية سورة الفاتحة سفرة دلام ورد لازمة

ب. خطبة (سفرة خطبة ورد لازمة)

ت. نية

ثوينت بيللوة الوظيفة الله تعالى: سيانية ممجا ورد وظيفة كرن الله تعالى.

ث. مسبجا سورت الفاتحة. 1 ×

ج. مسبجا صلواة فاتح. 1 ×

ح. مسبجا تسبيح

سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبَّ الْعِزَّةِ عَمَّا يُصِيبُونَ وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ
الْعَالَمِينَ.

خ. مسبجا إستغفار × 30

استغفِرُ اللَّهَ الْعَظِيمَ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَقُّ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ.

د. مسبجا صلواة فاتح. 50 ×

ذ. مسبجا تسبيح

سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبَّ الْعِزَّةِ عَمَّا يُصِيبُونَ وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ
الْعَالَمِينَ.

إِنَّ اللَّهَ وَمَا لَيْكُهُ يُصْلُونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ امْتَوْا صَلْوَاتُهُ وَسَلَمُوا أَسْلِيْلَمَا
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبَّ الْعِزَّةِ عَمَّا يُصِيبُونَ وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ
وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ.

د. مسبجا نكر × 99

تراخروا : لِإِلَهِ إِلَهِ مُحَمَّرْسُولُ اللَّهُ عَلَيْهِ سَلَامُ اللَّهُ

برى دى فنجم كن مهنا

ن. مسبجا صلواة جوهرت الكمال × 12

اللَّهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ عَلَى عَيْنِ الرَّحْمَةِ الرَّبِّيَّةِ وَالْيَقُوتَةِ الْمُتَحَقَّقَةِ الْحَائِطَةِ
بِمَرْكَزِ الْهُمُومِ وَالسَّعَاتِي وَتَوْرِيزِ الْأَكْوَانِ الْمُتَكَوَّنَةِ الْأَنْمَى صَاحِبِ الْحَقِّ الرَّبِّيَّيِّ
الْبَرْقُ الْأَسْطَعُ بِمَزْوَنِ الْأَرْبَابِ الْمَالِيَّةِ لَكُلِّ مُتَعَرِّضٍ مِنَ الْبَحْرُ وَالْأَوَانِي وَتَوْرِيزِ
الْكَمْبَعِ الْذِي مَلَّتْ بِهِ كُوَنَكَ الْحَائِطُ بِمَكْنَةِ الْمَكَلَبِيِّ اللَّهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ عَلَى عَيْنِ

الحقَّ الَّتِي تَنْجُلُ مِنْهَا عَرْوَشُ الْحَقَّاَنَعْنِ الْمَعْلَوْفِ الْأَقْوَمِ صِيرَاطِكَ النَّاَمِ
الْأَسْقَمِ اللَّهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ عَلَى طَلْعَةِ الْحَقِّ يَا حَقَّ الْكَثُرِ الْأَعْظَمِ إِفَاضَتِكَ دِيَنَكَ
إِحَاطَةً لِلْقُوْزِ الْمُطْلَقِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى الْأَلِيِّ صَلَّاتُكَ عَرَفْنَا بِهَا إِيَّاهُ
س. مُمْبِجاً تَسْبِيح
سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعَزَّةِ عَمَّا يَصِيفُونَ وَسَلَامٌ عَلَى الْمَرْسَلِينَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ
ش. دُعَا :
ص. مُمْبِجاً سُورَةَ الْفَاتِحَةِ × 1
ض. مُمْبِجاً صَلْوَاهَ فَاتِحَةِ × 1
ط. مُمْبِجاً :
إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَامُهُ وَسَلَامُنَا تَسْلِيمًا صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعَزَّةِ عَمَّا يَصِيفُونَ وَسَلَامٌ عَلَى الْمَرْسَلِينَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ
رَبِّ الْعَالَمِينَ.

III. Wirid Hailalah

Kaifiyat Wirid Hailallah Sebagaimana diajarkan Syekh Badruzzaman

کفیه ورد هیله بعد صلا عصر هری جمعه

- ## أ. هدية سفرة دلام ورد لازمة

خطبة (سفرة خطبية وردد لازمة)

三

لهم إني أنت لآة العذاب بعد العذاب يوم الجمعة لله تعالى بسبعينية و يريد هليلة هارى جمعة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

دش و مراجی سو تالفاته X ۱

٣٦٢

الله أعلم

سید جامی افغانستان × ۳

مکتبہ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
رَبِّ الْعَزَّةِ عَمَّا يُصِيبُونَ وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ
عَنْهُ وَسَلَامٌ بِسْمِ اللَّهِ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُوةُ اللَّهِ وَسَلَامٌ أَسْتَلِنُّمَا صَلَى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُبَهَّلٌ عَلَى اللَّهِ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُوةُ اللَّهِ وَسَلَامٌ أَسْتَلِنُّمَا صَلَى اللَّهُ

میزان مساحتی \times 1000 - 1600

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

٢١٣- تَرَاهُ مَهْمَّةً سَوْلَانَ اللَّهِ عَنْهُ سَلَامُ اللَّهِ.

سینما و فیلم‌گران

سنبیں - ی سبج میں

مِنْجَ سُورَةٌ كَلِمَةٌ

معجم

س. ممجد : **بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ**
بِسْمِ اللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ يُصَلِّوْنَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَئِيَّالَذِينَ آتُوا صَلَوةً عَلَيْهِ وَسَلَّمُوا وَأَسْلَمُوا مَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَسَلَّمَ بِخَانَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ

الحادي عشر

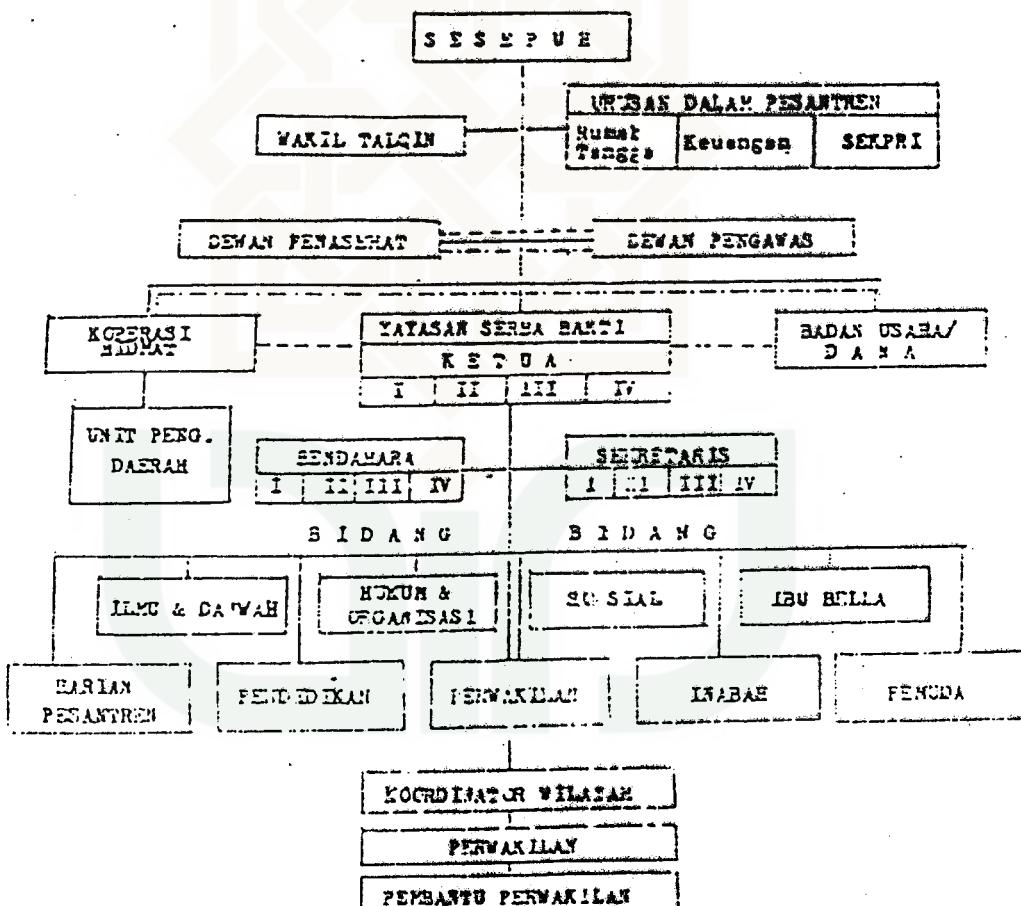


STRUKTUR KEORGANISASIAN KAUM TAREKAT DI PRIANGAN

Struktur Organisasi TQN Suryalaya

Surat Keputusan Sesepuh PP Suryalaya
Nomor : SKEP - 02a/PPS/IX/1994
Tanggal 5 September 1994/
28 Rabiul Awal 1415

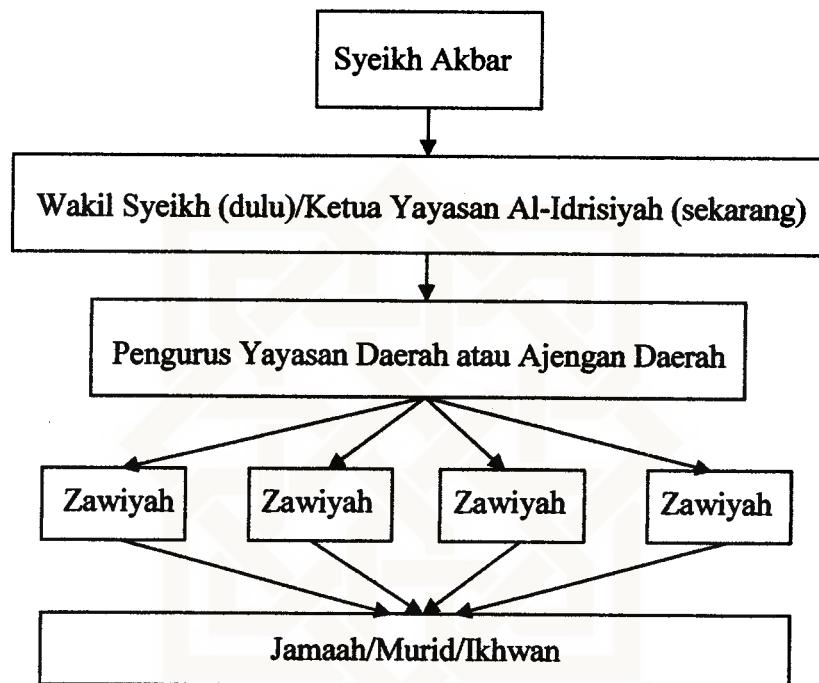
**BAGAN STRUKTUR ORGANISASI PONDOK PESANTREN
S U R Y A L A Y A**



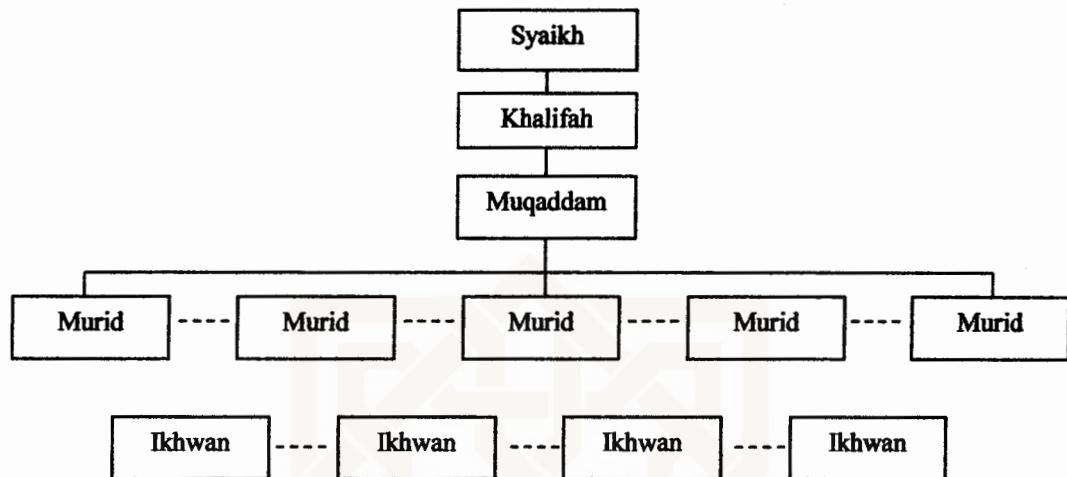
Ditetapkan di : Suryalaya
 Pada tanggal : 5 September 1994
 28 Rabiul Awal 1415 H



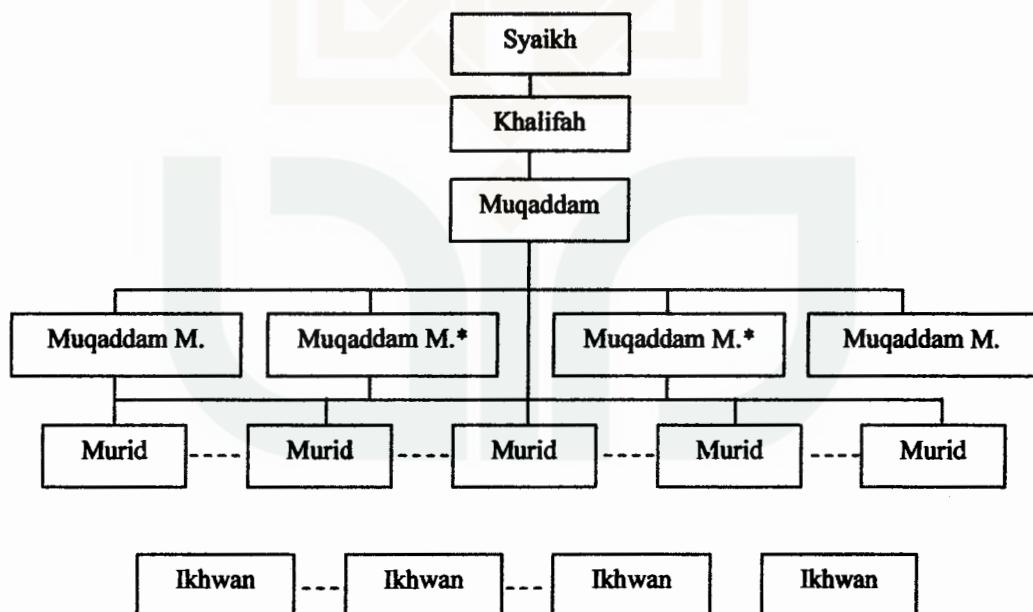
Struktur Kaum Wara'i dalam Tarekat Idrisiyah



Struktur Kelembagaan Tarekat Tijaniyah Secara Umum



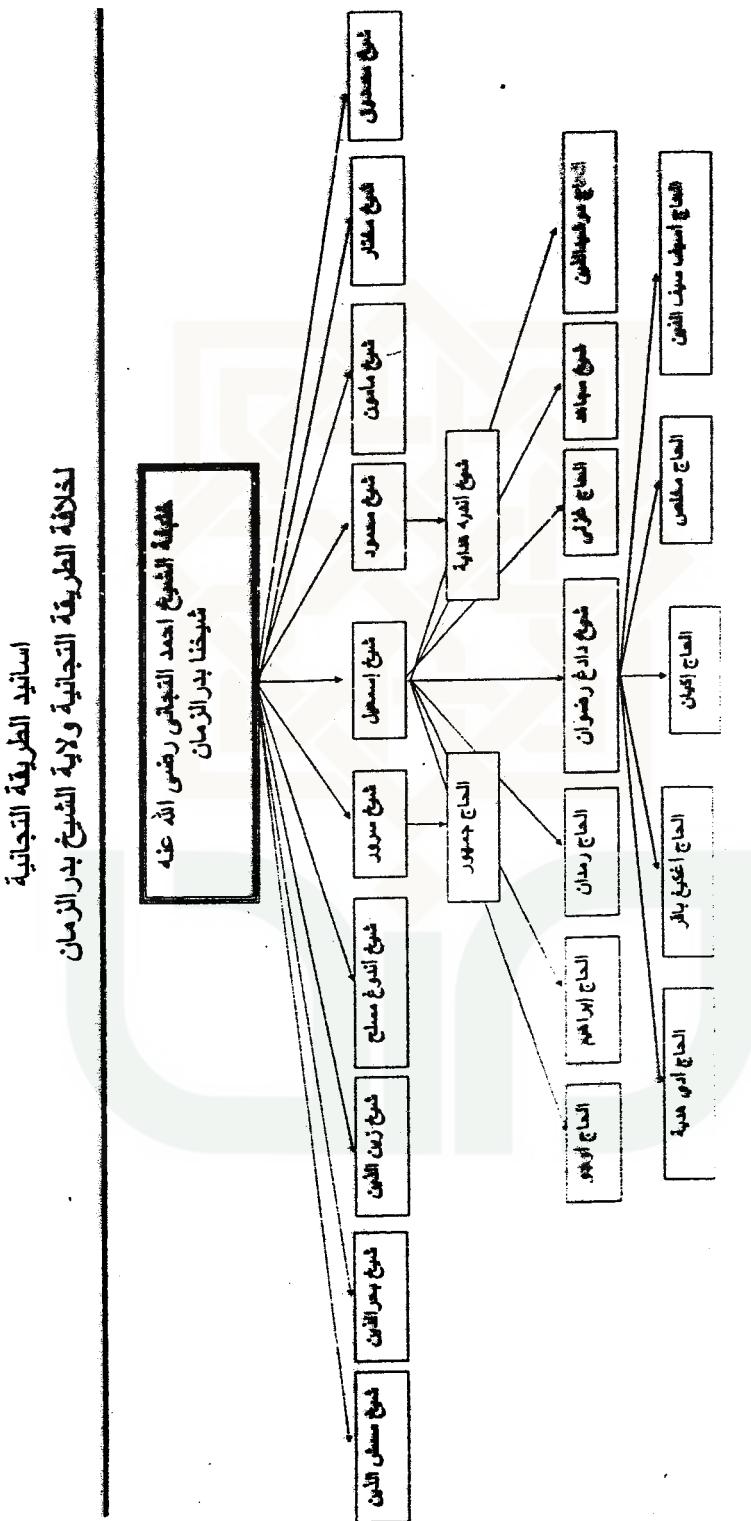
Struktur Kelembagaan Kaum Tijani di Garut



Keterangan: + = Ikhwan, gelar murid Tijaniyah

* M = Muqayyad.

* = Muqaddam Muqayyad disebut juga dengan *Badal Muqaddam* atau *muqaddam* saja.





KEGIATAN-KEGIATAN TAREKAT DALAM GAMBAR



Photo Mursyid I TQN Suryalaya, 1905 - 1956



Syeikh H. Abdullah Almubarrok
bin Nur Muhammad

Photo Mursyid II TQN Suryalaya, 1956 - sekarang

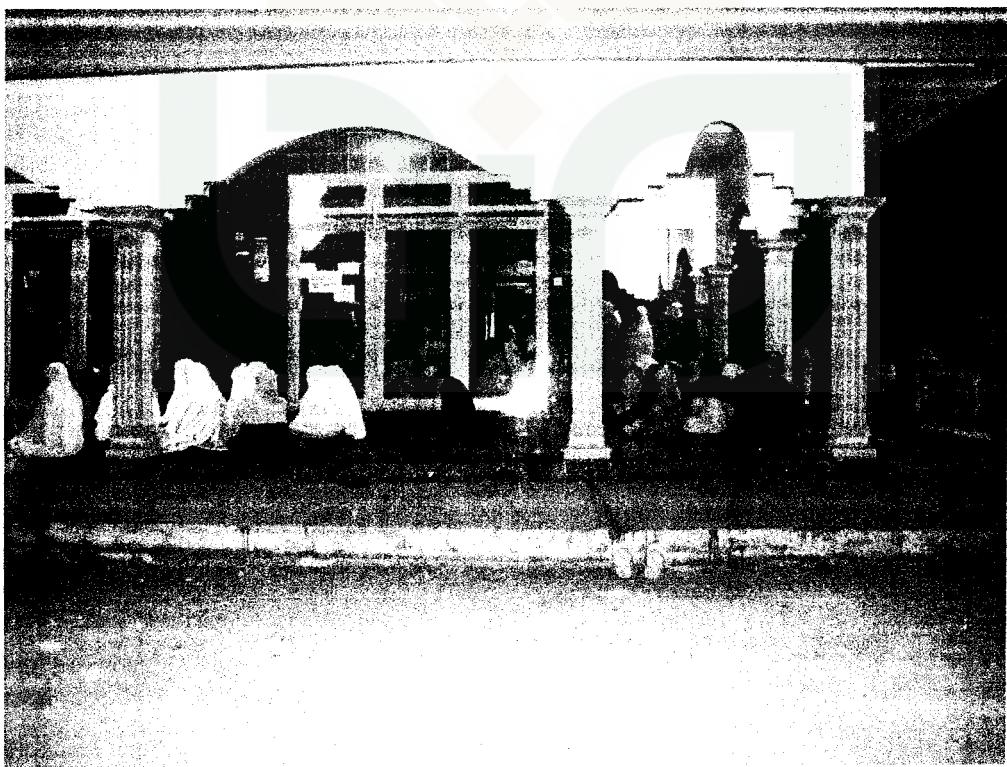


KHA SHOHIBULWAF

TAJUL ARIFIN

(ABAH ANOM)

KEGIATAN KAUM GODEBAG DI PESANTREN SURYALAYA

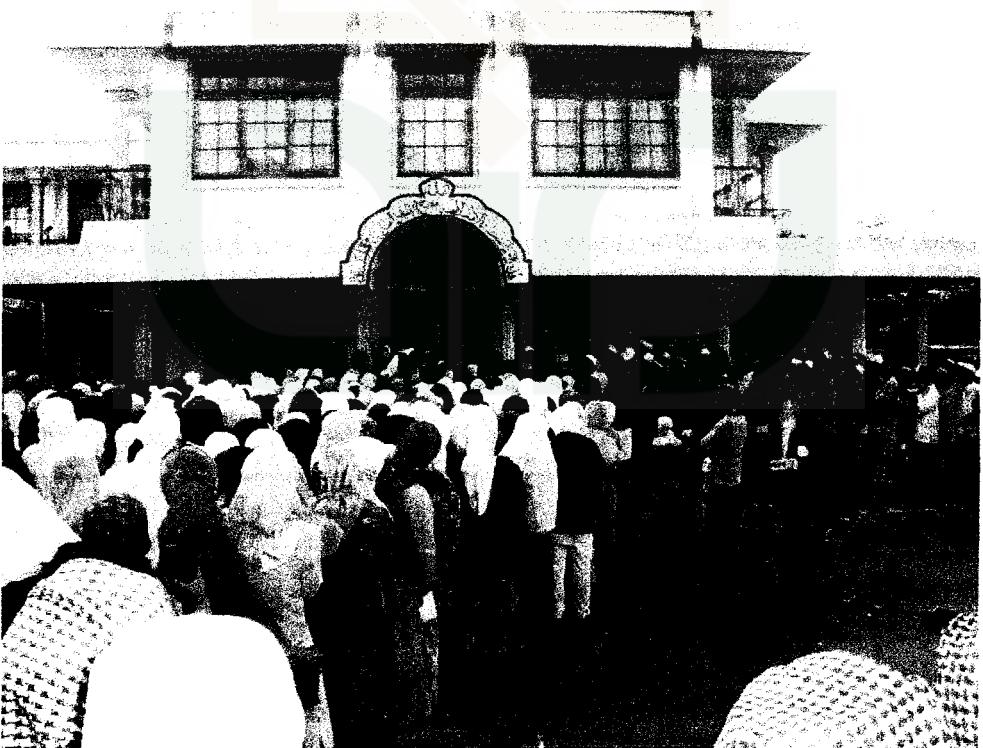


Masjid Nurul Asror di Komplek Pesantren Suryalaya

Kondisi Abah Anom sekarang, dalam kerumunan Kaum Godebag

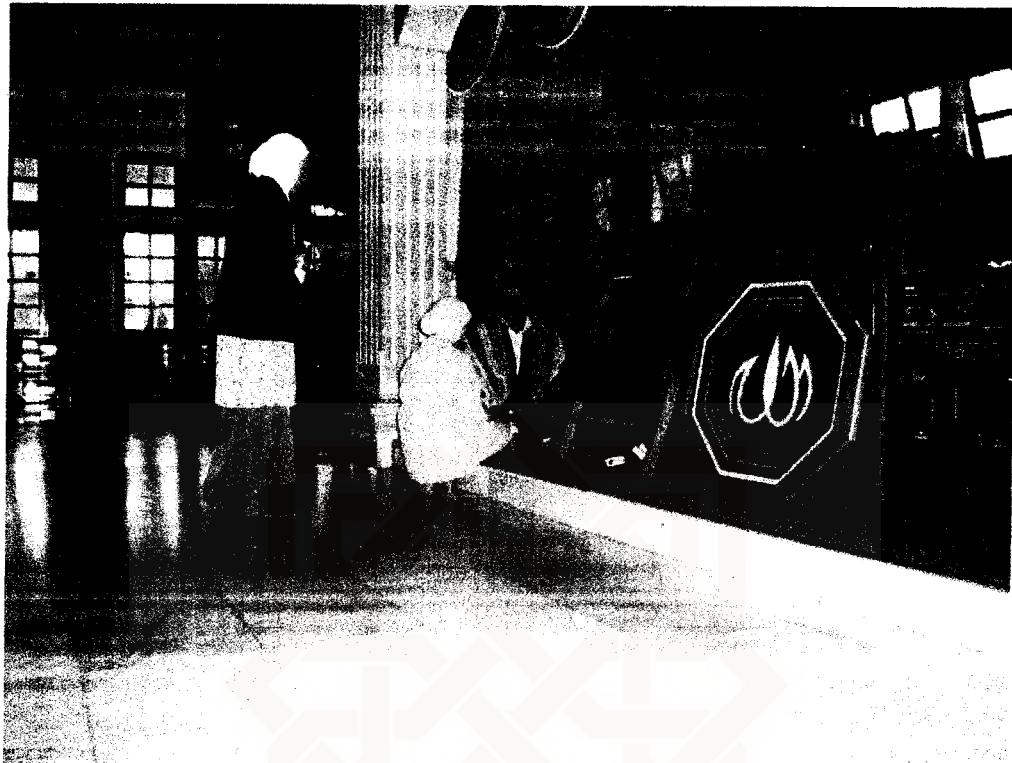


Antrian Kaum Godebag hendak bersalaman dengan Abah Anom

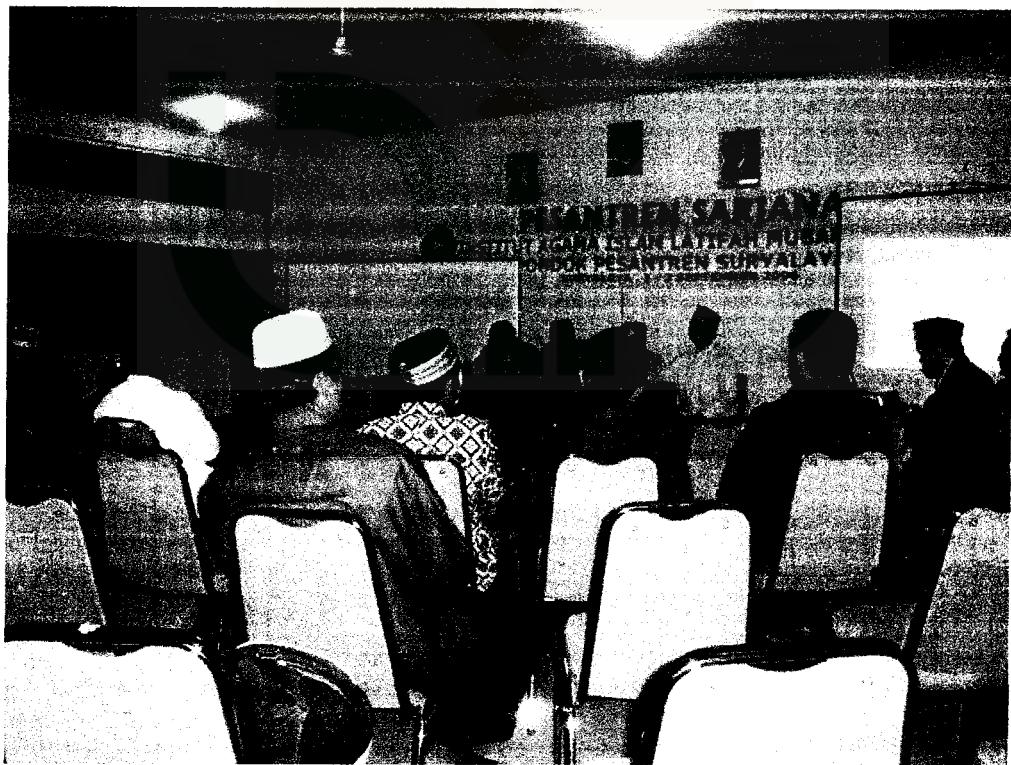


Suasana Dzikir Kaum Godebag di Masjid Nurul Asror





Calon murid berbaeat TQN kepada Wakil Talqim



Diskusi para Wakil Talqim dan Muballigh

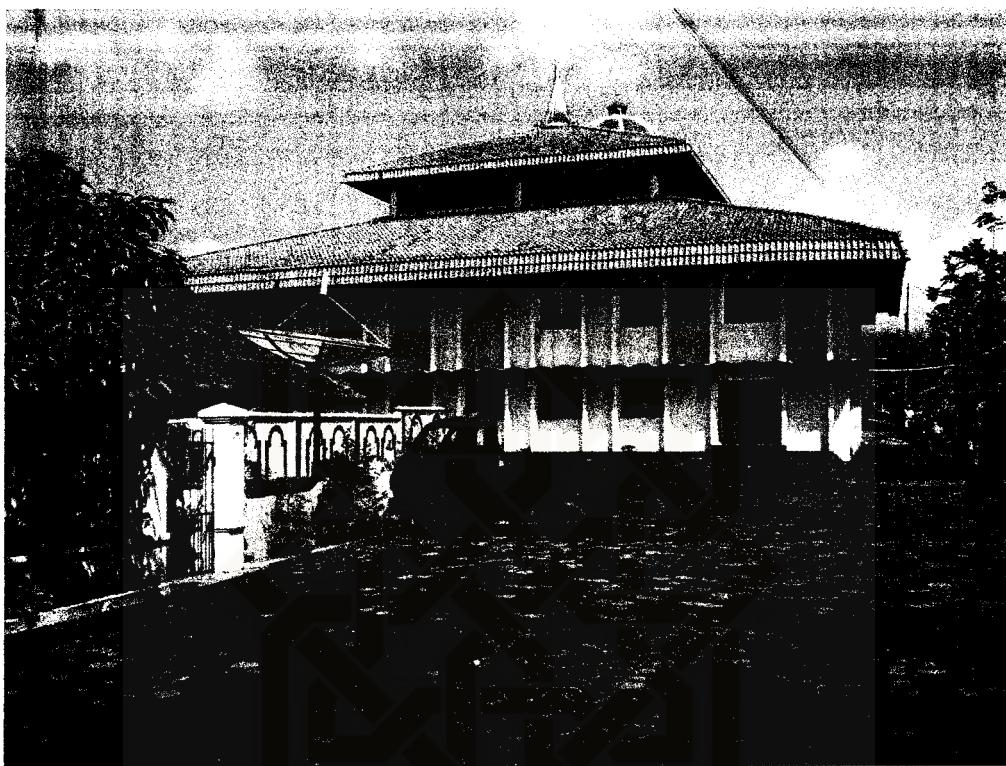


Antrian makan Kaum Godebag dari dapur Abah Anom



Kaum Godebag usai Manaqiban di Suryalaya

KEGIATAN KAUM WARA'I DI PESANTREN PAGENDINGAN DAN ZAWIYAH PURBARATU



Masjid dan Komplek Pesantren Pagendingan



Foto para Syeikh Akbar Tarekat Idrisiyah Pagendingan



Ajengan Nunang Fathurrahman, Wakil Syeikh Akbar



Sholat jamaah Kaum Wara'i



Musahabatul-maut ba'da sholat shubuh dan dzikir



Shalawatan usai sholat dan dzikir Idrisiyah



Dilanjutkan bersalaman antar-murid dan guru



Para aktivis Zawiyah Idrisiyah di Purbaratu

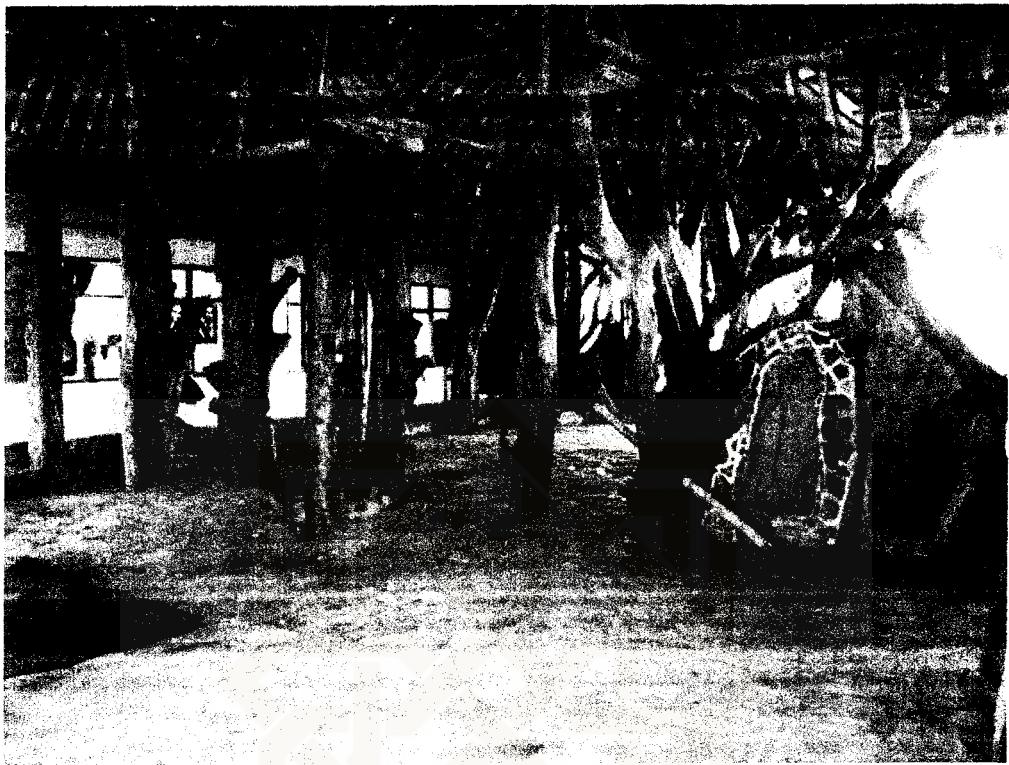
KEGIATAN KAUM TIJANI DI GARUT



Masjid dan Komplek Pesantren Al-Falah Biru, Garut



Gerbang masuk Komplek Zawiyah Samarang, Garut



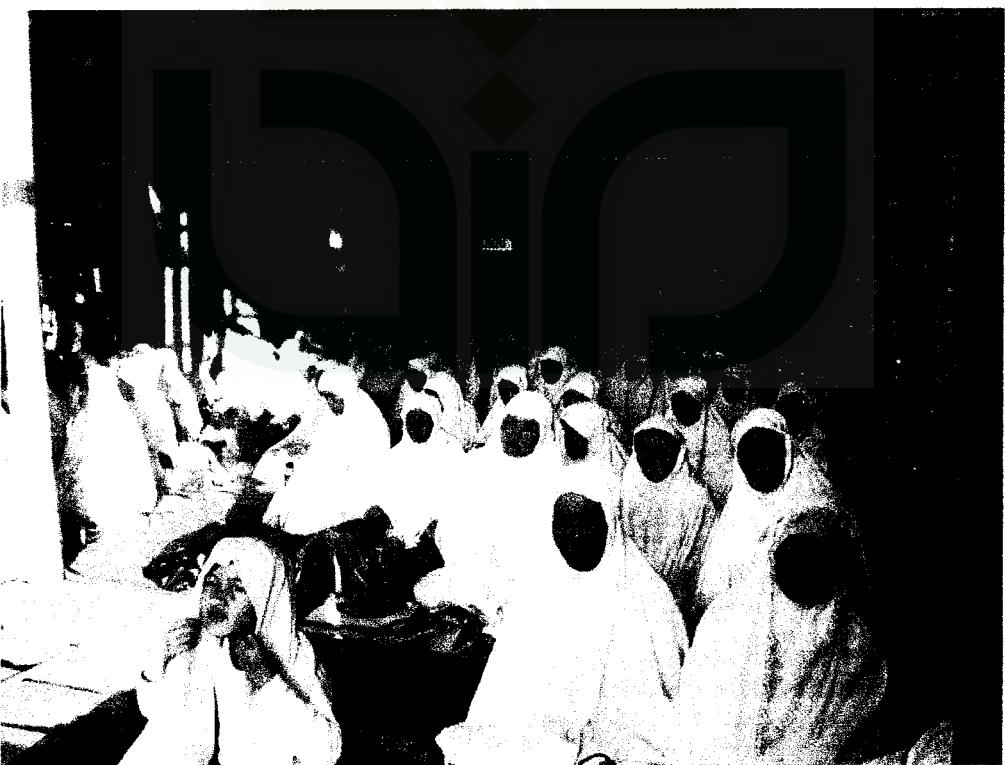
Model lingkungan (bangunan) Zawiyah di Samarang, Garut



K.H. Dr. Ikyan Badruzzaman, memimpin ritual Tijaniyah di Zawiyah Samarang



Suasana wirid Kaum Tijani (pria) di Zawiyah Samarang



Suasana wirid Kaum Tijani (wanita) di Zawiyah Samarang



Kegiatan Hailalah di salah satu masjid Kaum Tijani, Garut



Jamaah Hailalah di luar masjid

DAFTAR INFORMAN

Tabel 4

Daftar Informan dari Kaum Godebag

No	Nama	Umur	Kedudukan/Pekerjaan	Alamat
1	K.H. Shohibul Wafa Tajul 'Arifin (Abah Anom)	93	Khalifah/Mursyid TQN Suryalaya	Pondok Pesantren Suryalaya, Godebag, Pagerageung, Tasikmalaya.
2	K.H. Noor anom	75	Wakil Talqin TQN Suryalaya. Putra bungsu Abah Sepuh	Jl. Jaksa Bandung
3	K.H. Zaenal Abidin Anwar	71	Wakil Talqin TQN Suryalaya	Kompleks Pondok Pesantren Suryalaya
4	K.H. Abdul Gaos Saefullah	57	Wakil Talqin TQN Suryalaya, dan Pimpinan Inabah I	Ciceuri, Panjalu, Ciamis
5	Prof. Dr. H. Juhaya S. Praja	55	Wakil Talqin TQN Suryalaya. Guru Besar UIN Sunan Gunung Djati	Kompleks Perumahan Dosen UIN Sunan Gunung Djati, Bandung
6	Othin Chodijah	55	Putri Abah Anom, Ketua Ibu Bella Yayasan Serba Bhakti	Kompleks Pesantren Suryalaya
6	Yusuf Hamzah	59	Muballig, pernah sekpri Abah Anom	Kompleks Pondok Pesantren Suryalaya
7	Abah Anta	87	Murid TQN sejak masa Abah Sepuh	Godebag, Pagerageung, Tasikmalaya
8	Abah Eleh	74	Murid TQN sejak masa Abah Sepuh	Godebag, Pagerageung, Tasikmalaya
9	Abah Wiranta	78	Murid TQN sejak masa Abah Sepuh	Godebag, Pagerageung, Tasikmalaya
10	Ottong Siddik	70	Wakil Talqin TQN Suryalaya. Guru Besar Unpad, Bandung	Banjarsari, Ciamis.
11	Edi Karman	55	Guru, sekretaris Yayasan serba Bhakti	Kompleks Pondok Pesantren Suryalaya
	Ustadz Muhtarom	60	Pimpinan Pesantren Persatuan Islam, Benda,	Kompleks Pondok Pesantren Persatuan

	Amin		Tasikmalaya	Islam, Benda, Tasikmalaya
12	Ajid Tohir	40	Dosen UIN Sunan Gunung Djati dan IAILM Suryalaya	Perumahan Cibiru Permai, Bandung

Tabel 5
Daftar Informan dari Kaum Wara'i

No	Nama	Umur	Kedudukan/Pekerjaan	Alamat
1	Syeikh Akbar Muhammad Daud Dahlan	55	Khalifah Tarekat Idrisiyah	Jl. Batu Tulis Jakarta
2	Ajengan Nunang Fathurrohman	40	Wakil Syeikh akbar/Ketua Yayasan Fadris dan Pengasuh Pesantren Pagendingan	Pondok Pesantren Pagendingan, Cidahu, Cisayong. Tasikmalaya
3	H. Abdul Kohar	65	Mantan anggota Kompi Hizbullah Istimewa, Pagendingan	Dusun Purbaratu, Tasikmalaya
4	Ajengan Mustofa	67	Muballig Idrisiyah, dan anggota Pengurus Yayasan Fadris.	Cidahu, Cisayong, Tasimalaya
5	Tatang Achyar	45	Putra Syeikh akbar Muhammad Dahlan	Di Jakarta, dan Cisayong Tasikmalaya
6	H. Udin	70	Murid Idrisiyah sejak masa Syeikh Muhammad Dahlan. Dia seorang pedagang	Cisayong, Tasikmalaya
7	Ajengan Lukman	50	Ajengan pada Zawiyah Purbaratu. Dia seorang pengrajin mendong	Purbaratu, Tasikmalaya

Tabel 6
Daftar Informan dari Kaum Tijani

No	Nama	Umur	Kedudukan/Pekerjaan	Alamat
1	K.H.Dadang Ridwan Badruzzaman	67	Sesepuh Muqaddam Tijaniyah Garut	Pondok Pesantren Rancamaya, Garut
2	K.H. Dr. Ikhyan Badruzzaman	50	Muqaddam pada Zawiyah Samarang, Garut. Dosen UIN Sunan Gunung Djati Bandung	Zawiyah, Samarang, Garut
3	K.H. Abuy Jumhur Badruzzaman	52	Muqaddam	Kompleks Pesantren Musaddadiyah, Garut
4	K.H. Muslih Badruzzaman	55	Muqaddam	Pesantren Al-Falah, Biru, Garut
5	H. Asep Saefullah	45	Sekretaris Tijaniyah Garut	Rancamaya, Garut
6	Kyai Mujahid ,	56	Muqaddam	Pesantren Biru, Garut
7	H. Endang	70	Salah seorang murid senior sejak masa Badruzzaman	Pogor, Samarang, Garut
8	Kyai Surur	67	Muqaddam	Kebon Kolot, Garut
9	Kyai Adang Hidayat	65	Wakil Muqaddam	Pesantren al-Falah, Biru, Garut
10	H. Syukran	70	Aktivis Tijaniyah. Seorang pedagang	Samarang, Garut
11	Ema Ilah	75	Adik Kandung K.H. Badruzzaman	Biru, Garut
12	H. Amad	54	Wakil Muqaddam, Pengasuh Zawiyah Sugra	Tarogong, Samarang
13	Syarif	45	Aktivis Tijaniyah. Seorang pedagang	Cibodas, Kecamatan Samarang, Garut

DAFTAR RIWAYAT HIDUP

A. Identitas Diri

Nama : Dudung Abdurahman
Tempat/tgl. Lahir : Ciamis, 6 Maret 1963
NIP : 150240122
Pangkat/Gol. : Pembina Utama Muda/IVc
Jabatan : Lektor Kepala
Alamat rumah : Temanggal II, RT 05/02 Purwomartani Baru, Kalasan, Sleman, Yogyakarta
Alamat Kantor : Fakultas Adab UIN Sunan Kalijaga Yogyakarta
Nama Ayah : H. Misbahuddin (alm)
Nama Ibu : Hj. E. Atikah
Nama Istri : Nuraida
Nama Anak : Rusyda Nasyita, Zakiya Muallifa, Fadhlly Kharisma, Syifa Amalia, M. Alimullah (semua diberi nama akhir Rahman)

B. Riwayat Pendidikan

1. Pendidikan Formal

- a. MI, di Ciamis Jawa Barat, 1975
- b. MTsN, di Ciamis Jawa Barat, 1979
- c. MAN Darussalam Ciamis Jawa Barat, 1982/83
- d. Jurusan SKI, Fakultas Adab IAIN Sunan Kalijaga Yogyakarta, 1988/89
- e. Program Studi Sejarah, Pascasarjana (S2)UGM Yogyakarta, 1997

2. Pendidikan Non-Formal

- a. Pondok Pesantren Darussalam, Ciamis, 1979-1982
- b. Program Pelatihan Penelitian Agama (PLPA) Depag RI, 1990
- c. Short Course "Research Management" Singapore, Nopember 2006

C. Riwayat Pekerjaan

1. PNS, Dosen pada Fakultas Adab IAIN/UIN Sunan Kalijaga, 1989-sekarang
2. Sekretaris Jurusan SKI, Fakultas Adab IAIN Sunan Kalijaga, 1998-2001
3. Ketua Jurusan SKI, Fakultas Adab IAIN Sunan Kalijaga, 2001-2003
4. Kepala Pusat Penelitian/Ketua Lembaga Penelitian IAIN/UIN Sunan Kalijaga, 2003-2007
5. Pembantu Dekan Bidang Kemahasiswaan Fakultas Ilmu Sosial dan Humaniora, UIN Sunan Kalijaga, 2008-sekarang

D. Prestasi/Penghargaan

1. Sarjana Lulus Terbaik Jurusan SKI, Fakultas Adab IAIN Sunan Kalijaga, 1988
2. Lima Besar Terbaik Peserta PLPA, 1990
3. Dosen Terbaik Bidang Kajian Ilmiah IAIN Sunan Kalijaga, 2003
4. Satya Lencana Karyasatya, Masa Kerja 10 Tahun, 2006.

E. Pengalaman Organisasi

1. Sekretaris Umum HMI Komisariat Fakultas Adab IAIN Sunan Kalijaga, 1984-1985
2. Ketua Umum HMI Komisariat Fakultas Adab IAIN Sunan Kalijaga, 1985-1986
3. Sekretaris Umum HMI Koordinator Komisariat (KORKOM) IAIN Sunan Kalijaga, 1986-1987
4. Ketua Umum Yayasan Insan Kamil, Ciamis Jawa Barat, 1998-sekarang
5. Ketua Majlis Tarjih PC Muhammadiyah Kalasan, 2000-2005
6. Ketua II PC Muhammadiyah Kalasan, 2005-sekarang

F. Karya Ilmiah

1. Buku

- a. *Metode Penelitian Sejarah*. Jakarta: Logos Wacana Ilmu, 1999, 2000.
- b. *Pelita Hati dari Suryalaya*. Jakarta: Penerbit Kalimah, 2001.
- c. *Pengantar Metode Penelitian*. Yogyakarta: Kurnia Kalam Semesta, 2003.
- d. *Metodologi Penelitian Sejarah*. Yogyakarta: Arruz Media, 2007.

2. Artikel

- a. “Kritik Ibn Khaldun dalam Penulisan Sejarah”, dalam Sugeng Sugiyono (ed.), *Bunga Rampai Bahasa Sastra dan Kebudayaan Islam*. Jogyakarta: Kurnia Kalam Semesta, 1993.
- b. “Sufi dan Penguasa”, dalam *Al-Jami’ah*. IAIN Sunan Kalijaga, 1994.
- c. “Pesantren dan Masyarakat: Studi tentang Pesantren Wahid Hasyim dan Masyarakat Desa Condong Catur”, dalam *Jurnal Penelitian Agama*, No. 09, Th. IV, JAN-APRIL 1995.
- d. “Upacara Manaqib pada Petani Penganut Tarekat di Desa Temuroso, Demak”, dalam *Jurnal Penelitian Agama*, No. 11, 1996.
- e. “Gerakan Terekat Qadiriyyah wa Naqsyabandiyah (TQN) Suryalaya di Tasikmalaya”, *Jurnal Penelitian Agama*, No. 17, Th. VI Sept.-Des 1997.
- f. “Ulama dan Umara: Kajian Historis atas Pola Hubungan Antara Pemuka Agama dan Pemerintah di Tasikmalaya, 1901-1945”, dalam *Jurnal Penelitian Agama*, No. 19, Th. VII Mei-Agustus 1998.
- g. “Konsep Walisanga tentang Keimanan dalam Serat Musyawaratan Para Wali”, dalam *Jurnal Penelitian Agama*, No. 22, Th. VIII Mei-Agustus 1999.
- h. “Kilas Balik Pembaruan Islam di India”, dalam *Thaqafiyat*, Vol. 1 No. 01, Juli-Desember 2000.
- i. “Agama dan Kewiraswastaan: Studi tentang Perilaku Ekonomi Kaum Santri di Pedesaan Yogyakarta”, dalam *Jurnal Penelitian Agama*, No. 24, Th. IX Januari-April 2000.
- j. “Arah Baru Penulisan Sejarah Islam di Indonesia”, dalam *Thaqafiyat*, Vol 2 No. 2 Juli – Desember 2001.
- k. “Dinamika Kaum Tarekat di Mlangi Yogyakarta”, dalam *Jurnal Penelitian Agama*, Vol X No 2 Mei-Agustus 2001.
- l. “Proses Islamisasi yang Tercermin dalam Naskah”, dalam *Kanjeng Kyai Surya Raja: Kitab Pusaka Kraton Ngayogyakarta Hadiningrat*. Yogyakarta: YKII dan IAIN Sunan Kalijaga, 2002.
- m. “Islam dan Integritas Bangsa: Pengalaman Sejarah Indonesia” dalam H.M. Amin Abdullah, dkk., *Tafsir Baru Studi Islam dalam Era Multi*

Kultural. Yogyakarta: IAIN Sunan Kalijaga- Kurnia Kalam Semesta, 2002.

- n. “Pengantar Sejarah dan Peradaban Islam” dan “Peradaban Islam Masa Bani Umayyah Timur” dalam Siti Maryam, dkk. (editor), *Sejarah Peradaban Islam dari Masa Klasik hingga Modern*. Jogyakarta: Jurusan SPI Fakultas Adab & LESPI, 2002.
- o. “Reaktualisasi Pengamalan Tarekat melalui Lembaga Inabah dalam Penyembuhan Korban Narkoba”, dalam *Aplikasia*, Vol. Iv, No. 1, Juni 2003.
- p. “Religiusitas Islam dalam Pembangunan Bangsa”, dalam *Tajdid*, No. 15 Th. X/2003.
- q. “Link and Match Sarjana IAIN”, *Eksploria*, Edisi Perdana Maret 2003. Yogyakarta: Pusat Penelitian IAIN Sunan Kalijaga.
- r. “Model Pengembangan Ma’had ‘Aly di Beberapa Pesantren di Jawa” dalam *Dialog*, edisi II. Badan Litbang Agama, Departemen Agama RI., 2004.
- s. “Membenah Managemen UIN Sunan Kalijaga, dalam *Eksploria*, 2005.
- t. “Kaum Sufi dan Globalisasi di Garut”, dalam *Jurnal Penelitian Agama*, Mei-Desember 2005.
- u. “Pendekatan Sejarah dalam Penelitian Agama”, dalam M. Amin Abdullah, dkk., *Metodologi Penelitian Agama: Pendekatan Multidisipliner*, ed. Dudung Abdurahman. Yogyakarta: Lembaga Penelitian UIN Sunan Kalijaga, 2006.
- v. “Gerakan Sosial Islam Kontemporer”, dalam Mundzirin Yusuf, dkk. (editor), *Sejarah Peradaban Islam di Indonesia*. Yogyakarta: Penerbit Pustaka, 2006.
- w. “Slawatan Cahyo Laras di Gunungkidul”, dalam Dudung Abdurahman (editor), *Islam dan Budaya Lokal dalam Seni Pertunjukan Rakyat*. Yogyakarta: Lembaga Penelitian UIN Sunan Kalijaga, 2006.
- x. “Religiusitas Lingkungan Hidup”, *Book Review* karya Moedjiyono, *Fiqh Lingkungan*, dalam *Eksploria*, 2006.
- y. “Islam dan Budaya Lokal: Kasus Pesantren Manonjaya, Tasikmalaya”, tulisan bersama Bachrum Bunyamin, dalam *Jurnal Penelitian Agama*, edisi September-Desember 2006.
- z. “Pesantren, Tarekat dan Kedamaian”, dalam *Edukaksi* (Jurnal Penelitian Pendidikan Agama dan Keagamaan), 2006.
- aa. “Respons Kaum Tijani terhadap Isu-isu Globalisasi”, dalam *Dialog*, edisi II, 2006.
- bb. “Dakwah Muhammadiyah dan Globalisasi”, tulisan bersama M. Syamsuddin, dalam *Muqaddimah*. Kopertais, UIN Sunan Kalijaga, 2007.

3. Penelitian

- a. "Persatuan Islam: Gerakan dan Pemikirannya di Indonesia, 1923-1959", *Skripsi*. Yogyakarta: Fakultas Adab IAIN Sunan Kalijaga, 1988.
- b. "Kehidupan Penganut Tarekat Qadiriyyah wa Naqsyabandiyah di Desa Temuroso, Demak, Jawa Tengah", *Penelitian Individual*. Jakarta: PLPA Badan Litbang Agama Departemen Agama RI., 1990.
- c. "Interaksi Sosial PP. Wahid Hasyim dan Masyarakat Desa Condongcatur, Depok, Sleman", *Penelitian Individual*. Yogyakarta: Balai Penelitian P3M IAIN Sunan Kalijaga, 1991.
- d. "Upacara Manaqib pada Penganut Tarekat Qadiriyyah wa Naqsyabandiyah: Kajian Sosio-religius Petani di Desa Temuroso Demak", *Penelitian Individual*. Yogyakarta: Balai Penelitian P3M IAIN Sunan Kalijaga, 1992.
- e. "Karakteristik Da'i di Daerah Istimewa Yogyakarta", *Penelitian Kelompok*. Dra. Siti Zawimah, SU., dkk. Yogyakarta: Proyek Peningkatan Perguruan Tinggi Agama IAIN Sunan Kalijaga, 1992/1993.
- f. "Konsepsi Walisongo tentang Keimanan dalam *Serat Musyawaratan Para Wali*", *Penelitian Individual*. Yogyakarta: Balai Penelitian P3M IAIN Sunan Kalijaga, 1994.
- g. "Seni Slawatan di Pedesaan Daerah Istimewa Yogyakarta: Kajian Sejarah dan Sosial-budaya", *Penelitian Kelompok*. Drs. H. Mundzirin Yusuf, dkk. Yogyakarta: Fakultas Adab IAIN Sunan Kalijaga, 1994.
- h. "Perubahan Struktur dan Sosial-budaya Penganut Tarekat Qadiriyyah wa Naqsyabandiyah di Desa Mlangi, Sleman, Yogyakarta", *Penelitian Individual*. Japan: The Toyota Foundation, 1994.
- i. "Bibliografi Sejarah Islam di Indonesia dalam Tema Sufisme", *Penelitian Individual*. Yogyakarta: Fakultas Adab IAIN Sunan Kalijaga, 1995.
- j. "Lapangan Kerja Sarjana Agama di Daerah Istimewa Yogyakarta", *Penelitian Kelompok*. Drs. Siswanto Masruri, MA., dkk. Yogyakarta: Proyek Peningkatan Perguruan Tinggi Agama IAIN Sunan Kalijaga, 1995/1996.
- k. "Agama dan Kewiraswastaan: Studi tentang Perilaku Ekonomi Kaum Santri di Pedesaan Yogyakarta", *Penelitian Kelompok*. Drs. Dudung Abdurahman, dkk. Yogyakarta: Balai Penelitian P3M IAIN Sunan Kalijaga, 1996.
- l. "Paguyuban Naqsyabandiyah di Yogyakarta, 1945-1995: Studi Historis", *Penelitian Individual*. Yogyakarta: Fakultas Adab IAIN Sunan Kalijaga, 1997.
- m. "Gerakan Tarekat Qadiriyyah wa Naqsyabandiyah Suryalaya di Tasikmalaya, 1905-1995", *Tesis S2*. Yogyakarta: Pascasarjana UGM, 1997.

- n. "Ulama dan Umara: Kajian Historis atas Pola Hubungan antara Pemuka Agama dan Pemerintah di Tasikmalaya, 1901-19945", *Penelitian Individual*. Yogyakarta: Pusat Penelitian IAIN Sunan Kalijaga, 1998.
- o. "Makna dan Fungsi Nilai-nilai Budaya Lama dalam Kahidupan Muslim di Yogyakarta", *Penelitian Kelompok*. Drs. HM. Masyhur Amin, dkk. Yogyakarta: Pusat Penelitian IAIN Sunan Kalijaga, 1998/1999.
- p. "Seni Salawatan di Daerah Istimewa Yogyakarta (Suatu Studi Eksplorasi)", *Penelitian Kelompok*. Drs. Dudung Abdurahman, M.Hum., dkk. Yogyakarta: KPS Kebudayaan Pusat Penelitian IAIN Sunan Kalijaga, 2000.
- q. "Pola-pola Tataruang Perkampungan Muslim di Daerah Istimewa Yogyakarta", *Penelitian Kelompok*. Drs. Muh. Damami, MA., dkk. Yogyakarta: Proyek Peningkatan Perguruan Tinggi Agama IAIN Sunan Kalijaga, 2001.
- r. "Perilaku Ekonomi Masyarakat Muslim di Pesisir Selatan", *Penelitian Kelompok*. Drs. Dudung Abdurahman, M.Hum., dkk. Yogyakarta: Pusat Penelitian IAIN Sunan Kalijaga, 2003.
- s. "Model Pengembangan Ma'had 'Aly (Studi Kasus Beberapa Pesantren di Jawa)", *Penelitian Kelompok*. Drs. Dudung Abdurahman, M.Hum., dkk. Jakarta: Penelitian Kompetitif PTAI, DITPERTA Depag RI., 2004.
- t. "Kaum Sufi dan Globalisasi: Respons Komunitas Taekat Tijaniyah di Garut terhadap Isu-isu Globalisasi", *Penelitian Individual*. Jakarta: Badan Libang Agama dan Diklat Keagamaan Departemen Agama RI., 2005.
- u. "Fundamentalisme Islam dan Radikalisme Agama di Indonesia", *Penelitian Kelompok*. Drs. Dudung Abdurahman, M.Hum., dkk. Jakarta: Penelitian Kompetitif PTAI, DITPERTA Depag RI., 2006.
- v. "Agama dan Rekonstruksi Pasca Gempa: Religiusitas Masyarakat Desa Bawuran, Bantul, Yogyakarta", *Penelitian Individual*. Semarang: Balai Libang Agama dan Keagamaan Departemen Agama RI., 2007.

Yogyakarta, September 2007

Dudung Abdurahman