

**PENAFSIRAN *IKHTILĀF* MENURUT TAFSIR AL-THABARĪ**

**(Studi kitab *Jami' al-Bayān 'an Ta'wīl Āy al-Qur'ān*)**



**SKRIPSI**

**Diajukan kepada Fakultas Ushuluddin  
Institut Agama Islam Negeri Sunan Kalijaga Yogyakarta  
Untuk Memenuhi Sebagai Syarat Memperoleh Gelar  
Sarjana Theologi Islam**

**Oleh:**

**RUSLI**

**NIM. 98532589**

**JURUSAN TAFSIR HADIS  
FAKULTAS USHULUDDIN  
INSTITUT AGAMA ISLAM NEGERI SUNAN KALIJAGA  
YOGYAKARTA**

**2003**

## NOTA DINAS PEMBIMBING

Yogyakarta, 20 Juli 2003

Kepada Yth.  
Dekan Fakultas Ushuluddin  
IAIN Sunan Kalijaga  
di  
Yogyakarta

*Assalamu'alaikum Wr.Wb*

Sesudah melakukan beberapa kali bimbingan, baik dari segi isi, bahasa maupun teknik penulisan, dan setelah membaca skripsi mahasiswa tersebut di bawah ini:

Nama : Rusli

NIM : 98532589

Jurusan : Tafsir Hadis

Judul Skripsi : *PENAFSIRAN IKHTILĀF MENURUT TAFSIR AL-THABARĪ*

*(Studi kitab Jāmi' al-Bayān 'an Ta'wīl Āy al-Qur'ān).*

maka selaku pembimbing/pembantu pembimbing kami berpendapat bahwa skripsi tersebut sudah layak diajukan untuk dimunaqasyahkan.

Demikian, mohon dimaklumi adanya.


*Wassalamu'alaikum. Wr.Wb.*

Pembimbing,



Drs. H. M. Yusron, MA  
NIP. 150 201 899

Pembantu Pembimbing,

 Afdawaizza, S.Ag  
NIP. 150 291 984



DEPARTEMEN AGAMA RI  
INSTITUT AGAMA ISLAM NEGERI  
SUNAN KALIJAGA

**FAKULTAS USHULUDDIN**

Jl. Marsda Adisucipto Telepon/Fax. (0274) 512156 Yogyakarta

**PENGESAHAN**

Nomor : IN/I/DU/PP.00.9/ /2003

Skripsi dengan judul: *Penafsiran Ikhtilaf Menurut Tafsir al-Thabarī (studi kitab Jāmi' al-Bayān 'an Ta'wīl Āy al-Qur'ān)*


Diajukan oleh:

1. Nama : Rusli
2. NIM : 98532589
3. Program Sarjana Strata 1 Jurusan: TH

Telah dimunaqsyahkan pada hari: Senin, tanggal: 4 Agustus 2003 dengan nilai: **75/B** dan telah dinyatakan syah sebagai salah satu syarat untuk memperoleh gelar Sarjana Strata Agama 1 dalam ilmu: Ushuluddin

**PANITIA UJIAN MUNAQOSYAH**


Ketua Sidang

  
DR. Djam'annuri, MA  
NIP. 150182860

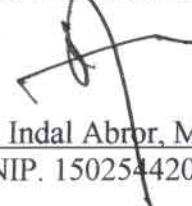
Pembimbing

  
Drs. H. M. Yusron, MA  
NIP. 150201899


Penguji I

  
DR. Muhammad, M.Ag  
NIP. 150241786


Sekretaris Sidang

  
Drs. Indal Abror, M.Ag  
NIP. 150254420

Pembantu Pembimbing

  
Afdawaiza, M.Ag  
NIP. 150291984

Penguji II

  
Drs. M. Mansur, M.Ag  
NIP. 150259570

Yogyakarta, 4 Agustus 2003  
DEKAN  
  
DR. Djam'annuri, M.A  
NIP. 150182860

## KATA PENGANTAR

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي ارسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله  
والصلاة والسلام على النبي المصطفى وعلى واصحابه (اما بعد)

Puji syukur kepada Allah SWT, zat yang senantiasa mengkaruniakan rahmat dan hidayah-Nya kepada seluruh makhluk di alam semesta ini. Salawat serta Salam semoga terlimpahkan kepada Nabi Muhammad SAW yang telah merubah peradaban manusia di bawah tradisi Islam. Atas segala kebesaran-Nya maka penulisan skripsi ini dapat terselesaikan dengan lancar, sekalipun segala kesulitan dan rintangan terus menghadang.

Penyusun tidak lupa pula mengucapkan terima kasih kepada semua pihak yang telah turut berjasa dalam penyelesaian tulisan ini, khususnya kepada:

1. Rektor IAIN Sunan Kalijaga Yogyakarta.
2. Dekan, Pembantu Dekan, Ketua Jurusan dan beserta para dosen Fakultas Ushuluddin yang telah memberikan “kegenitan” dan “kegelisahan” intelektual penyusun selama menimba pengetahuan di Fakultas Ushuluddin
3. Bapak Drs. H. M. Yusron. M.A, selaku Penasehat Akademik sekaligus Dosen pembimbing I, dan Bapak Afdawaizza S.Ag selaku Pembimbing II, yang telah meluangkan waktunya untuk membimbing, mengoreksi dan memberikan saran konstruktif dalam proses penulisan skripsi ini.
4. Ayah dan Ibunda yang dengan tulus memberikan dorongan dan dukungannya baik moril maupun materil, sehingga penulis dapat menyelesaikan studi tepat

pada waktunya. Tidak terlupakan buat Abang Rusdi, Kak Dilah, Abang Rustam, Abang Rusman, Ade' Amin Atas Komputernya dan ade' Yanti, yang terus-menerus "menggangu" memotivasi dan mensupport segala aktivitas pengembaraan intelektual, emosional dan spiritual kehidupanku.

5. Teman-teman 'Asrama Sri Buantan' Jl. Kaliurang KM 7,3, tanpa kecuali khususnya buat Abang Arif, Abang Mus, Abang Moel, Dirman, Endy (atas komputernya), Yudi dan lain-lain. Dan tidak ketinggalan juga buat De' Ony yang telah menemaniku, dikala aku sedang "Be-Te" yang telah meluangkan waktunya untuk mendengarkan keluh-kesahku.
6. Kawan-kawan Tafsir Hadis '98 yang terus memberikan nuansa kebersamaan dalam perjalanan studi di Fakultas Ushuluddin.
7. Bapak Bupati Bengkalis beserta staf-stafnya, yang telah memberi bantuan berupa beasiswa S1 dan bantuan dana dalam penulisan skripsi ini.
8. Teman-teman IPRY-Komisariat Bengkalis, khususnya teman-teman "SOHIBY" yang senantiasa memberi support, meskipun terkadang "usil".

*Akhir al-Kalam*, semoga karya ini dapat bermanfaat dan memberikan kontribusi yang berarti dalam khazanah ke-ilmuan Islam. Tidak lupa pula segala partisipasi dari segenap pihak yang membantu dalam penulisan skripsi ini menjadi amal kebajikan dan diridhai Allah SWT. Amin.

Jogjakarta, 21 Juli 2003

Penyusun

## SISTEM TRANSLITERASI ARAB – INDONESIA

Transliterasi kata-kata Arab yang dipakai dalam penyusunan Skripsi ini berpedoman pada Surat Keputusan Bersama Menteri Agama dan Menteri Pendidikan dan Kebudayaan Republik Indonesia Nomor : 158/1987 dan 0543b/U/1987.

### A. Konsonan Tunggal

Huruf Arab	Nama	Huruf Latin	Nama
ا	alif	Tidak dilambangkan	Tidak dilambangkan
ب	ba'	b	be
ت	ta'	t	te
ث	sa'	ṣ	es (dengan titik di atas)
ج	jim	j	je
ح	ha'	ḥ	ha (dengan titik di bawah)
خ	kha	kh	ka dan ha
د	dal	d	de
ذ	zal	ẓ	zet (dengan titik di atas)
ر	ra'	r	er
ز	zai	z	zet
س	sin	s	es
ش	syin	sy	es dan ye
ص	sad	ṣ	es (dengan titik di bawah)
ض	dad	ḍ	de (dengan titik di bawah)
ط	ta	th	te dan ha
ظ	za	ẓ	zet (dengan titik di bawah)
ع	'ain	‘	koma terbalik di atas
غ	gain	g	ge
ف	fa	f	ef
ق	qaf	q	qi

ك	kaf	k	ka
ل	lam	l	'el
م	mim	m	'em
ن	nun	n	'en
و	waw	w	w
هـ	ha'	h	ha
ء	hamzah	'	apostrof
ي	ya	y	ye

### B. Konsonan Rangkap Karena Syaddah ditulis Rangkap

متحدة	Ditulis	<i>Muta'addidah</i>
عدة	Ditulis	<i>'iddah</i>

### C. Ta' marbutah di Akhir Kata

1. Bila dimatikan ditulis *h*

حكمة	Ditulis	<i>Hikmah</i>
طة	Ditulis	<i>'illah</i>

(Ketentuan ini tidak diperlukan bagi kata-kata Arab yang sudah terserap dalam bahasa Indonesia, seperti shalat, zakat dan sebagainya, kecuali bila dikehendaki lafal aslinya).

2. Bila diikuti dengan kata sandang 'al' serta bacaan kedua itu terpisah, maka ditulis dengan *h*.

كرامة الاولياء	Ditulis	<i>Karāmah al-auliya'</i>
زكاة الفطر	Ditulis	<i>Zakāh al-fithri</i>

#### D. Vokal Pendek

—	fathah	Ditulis	<i>a</i>
فعل		Ditulis	<i>fa'ala</i>
—	kasrah	Ditulis	<i>i</i>
فكر		Ditulis	<i>ẓukira</i>
—	dammah	Ditulis	<i>u</i>
يذهب		Ditulis	<i>yazhabu</i>

#### E. Vokal Panjang

1	Fathah + alif جاهلية	Ditulis	<i>ā</i>
		Ditulis	<i>Jāhiliyyah</i>
2	Fathah + ya' mati تسمى	Ditulis	<i>ā</i>
		Ditulis	<i>tansā</i>
3	Kasrah + ya' mati كريم	Ditulis	<i>ī</i>
		Ditulis	<i>karīm</i>
4	Dammah + wawu mati فروض	Ditulis	<i>ū</i>
		Ditulis	<i>furūd</i>

#### F. Vokal Rangkap

1	Fathah + ya mati بينكم	Ditulis	<i>aī</i>
		Ditulis	<i>baīnakum</i>
2	Fathah + wawu mati قول	Ditulis	<i>aū</i>
		Ditulis	<i>qaūl</i>

#### G. Vokal Pendek yang Berurutan dalam Satu Kata dipisahkan dengan apostrof

انتم	Ditulis	<i>a'antum</i>
اعددت	Ditulis	<i>u'iddat</i>
لئن شكرتم	Ditulis	<i>la'in syakartum</i>



## H. Kata Sandang Alif + Lam

1. Bila diikuti huruf *Qamariyyah* maupun *Syamsiyyah* ditulis dengan menggunakan huruf "al"

القرآن	Ditulis	<i>al-Qur'ān</i>
القياس	Ditulis	<i>al-Qiyās</i>
السماء	Ditulis	<i>al-Sama'</i>
الشمس	Ditulis	<i>al-Syams</i>

## I. Penulisan Kata-kata dalam Rangkaian Kalimat

Ditulis menurut penulisannya.

نوي الفروض	Ditulis	<i>zawī al-furūd</i>
اهل السنة	Ditulis	<i>ahl al-sunnah</i>

## J. Singkatan

Cet	= cetakan
SAW	= صلى الله عليه وسلم
SWT	= سبحانه و تعالى
as	= عليه السلم
H	= Tahun Hijriyah
M	= Tahun Masehi
w	= wafat
t.t	= tanpa tahun
QS	= Qur'an surat
pen.	= penulis
dkk.	= dan kawan-kawan
terj.	= terjemahan

## DAFTAR ISI

<b>HALAMAN JUDUL</b> .....	i
<b>HALAMAN NOTA DINAS</b> .....	ii
<b>HALAMAN PENGESAHAN</b> .....	iii
<b>HALAMAN MOTTO</b> .....	iv
<b>HALAMAN PERSEMBAHAN</b> .....	v
<b>KATA PENGANTAR</b> .....	vi
<b>PEDOMAN TRANSLITERASI</b> .....	viii
<b>ABSTRAK</b> .....	xii
<b>DAFTAR ISI</b> .....	xiv
<b>BAB I. PENDAHULUAN</b> .....	1
A. Latar Belakang Masalah .....	1
B. Rumusan Masalah .....	13
C. Tujuan dan Kegunaan Penelitian.....	13
D. Tinjauan Pustaka .....	14
E. Metode Penelitian.....	17
M. Sistematika Pembahasan.....	20
<b>BAB II. MENGENAL AI-THABARĪ</b> .....	23
A. Biografi al-Thabarī .....	23
B. Realitas Historis Sekitar Penulisan Kitab .....	30
C. Karakteristik Penafsiran al-Thabarī .....	34
1. Metode .....	34

2. Bentuk .....	35
3. Corak .....	36

**BAB III. PENAFSIRAN AL-THABARĪ TENTANG IKHTILĀF DALAM  
TAFSIR JĀMI' AL-BAYĀN 'AN TA'WĪL ĀY AL-QUR'ĀN**

A. Ayat-Ayat tentang <i>Ikhtilāf</i> .....	38
1. Surat dan ayat .....	38
2. Pengulangan bentuk kata .....	39
B. <i>Ikhtilāf</i> dalam Tafsir <i>Jāmi' al-Bayān 'an Ta'wīl Āy al-Qur'ān</i> .....	41
1. <i>Ikhtilāf</i> bermakna berselisih atau menyelisih .....	41
a. Subjek/pelaku perselisihan serta keputusan Allah atas pelakunya .....	41
b. Objek/sasaran <i>Ikhtilāf</i> dan hal-hal yang diperselisihkan .....	44
1) Nabi dan kebenaran terhadap kitab yang diwahyukan-Nya .....	44
a) Kebenaran Nabi Isa as dan kitab Injil .....	49
b) Kebenaran Nabi Musa as dan kitab Taurat .....	57
c) Kebenaran Nabi Muhammad SAW dan al-Qur'an .....	61
2) Penghormatan terhadap hari Sabtu .....	75
3) Agama .....	76
4) Kebangkitan manusia .....	82
5) Hari pertempuran .....	84
2. <i>Ikhtilāf</i> bermakna pergantian atau perputaran .....	85
3. <i>Ikhtilāf</i> bermakna bermacam-macam .....	89

4. <i>Ikhtilāf</i> bermakna berlainan .....	94
<b>BAB IV. PENUTUP</b> .....	95
A. Kesimpulan .....	95
B. Saran-saran .....	96
<b>DAFTAR PUSTAKA</b> .....	98
<b>CURRICULUM VITAE</b>	

## ABSTRAK

Term *ikhtilāf* merupakan istilah yang tidak asing lagi di kalangan umat Islam. Namun, kebanyakan orang masih sering keliru dalam memahaminya, selama ini *ikhtilāf* sering dipahami secara sempit, hanya sebatas perbedaan dan perselisihan pendapat saja. Hal senada telah dikemukakan dalam hadis Nabi “*ikhtilāfu ummatī rahmatun*” (perbedaan ummatku adalah rahmat).<sup>1</sup> jika kita melihat apa yang terjadi pada zaman sekarang ini, maka *ikhtilāf* merupakan lawan dari persaudaraan. Tidak jarang perbedaan dan perselisihan pendapat di tengah-tengah kehidupan masyarakat kita sekarang ini, baik di bidang politik, agama ataupun di bidang pemikiran. Hal ini akan membawa pada perpecahan, kehancuran dan pertikaian yang berkepanjangan. Sedangkan di satu sisi, Islam adalah agama yang mangajak kepada persaudaraan yang terwujud dalam solidaritas, saling menolong dan membantu serta mencegah perpecahan dan perselisihan.

Permasalahan di atas menjadi menarik untuk dicermati dan diteliti secara mendalam. Apakah *ikhtilāf* sebatas perbedaan dan perselisihan pendapat saja?, atau ada makna lain?. Dalam penelitian ini, penulis ingin mengemukakan makna *ikhtilāf*, berkaitan dengan hal-hal apa saja *ikhtilāf* itu, serta dilakukan oleh siapa saja, tentunya dari sudut pandang al-Thabarī yang tertuang dalam kitab *Jām’i al-Bayān ‘an Ta’wīl Āy al-Qur’ān*.

Penelitian ini bersifat kepustakaan murni (*library research*) yang di dasarkan pada tafsir *Jām’i al-Bayān ‘an Ta’wīl Āy al-Qur’ān* Sebagai sumber data primer, dan buku-buku lain yang terkait sebagai sumber data sekunder. Metode yang digunakan untuk mengolah data dalam penelitian ini adalah menggunakan metode deskriptif, analisis dan interpretasi, yaitu menggambarkan makna-makna *ikhtilāf* yang diungkapkan oleh al-Thabarī dalam tafsirnya, kemudian menganalisis serta menginterpretasikannya. Sedangkan metode dalam penulisan ini menggunakan metode *munasabah*, yaitu mencari keselarasan antara kata dengan kata, antara ayat dengan ayat ataupun antara surat dengan surat, sehingga akan menemukan adanya hubungan yang sangat erat dan sesuai.

Dari penelitian ini ditemukan jawaban, bahwa makna *ikhtilāf* menurut penafsiran al-Thabarī tidak hanya sebatas perbedaan dan perselisihan pendapat saja, akan tetapi *ikhtilāf* lebih luas dan lebih umum, baik yang berkaitan dengan hal keadaan atau pun perkataan. Secara garis besar menurut penafsiran al-Thabarī, di samping *ikhtilāf* bermakna berselisih, yang merupakan ungkapan rasa keras kepala orang-orang non-Islam (Yahudi, Nasrani, Bani Israil dan Majusi) terhadap kebenaran yang telah jelas dari sisi Allah SWT. Di antara hal-hal yang mereka perselisihkan diantaranya: akan kebenaran Nabi Isa as, Nabi Musa as dan Nabi Muhammad SAW terutama tentang kitab yang diwahyukan-Nya, penghormatan terhadap hari sabtu, agama dan kebangkitan manusia. Di samping itu juga *ikhtilāf*

---

<sup>1</sup> Hadis ini tidak mempunyai sanad yang jelas, akan tetapi Yusuf al-Qardhawi menilai shahih maknanya. Lebih lanjut lihat Yusuf al-Qardhawi, *Antara Perbedaan Yang Diboolehkan dan Perselisihan Yang Dilarang*, terj. Annur Rafiq Shaleh Tamhid (Jakarta: Rabhani Press, 2001), hlm. 70.

bermakna pergantian atau pertukaran; seperti pergantian atau pertukaran siang dan malam. *Ikhtilāf* bermakna bermacam-macam atau beraneka ragam; seperti bermacam-macam makanan, minuman, bentuk dan warna. Juga *ikhtilāf* bermakna berlainan; seperti berlainan bahasa dan warna kulit.

Menggali secara lebih mendalam penafsiran al-Thabarī, akan tampak betapa ia seorang *mufassir* yang mampu menunjukkan konstruk pemahaman yang *credible*, dan pada gilirannya untuk memberikan inspirasi bagi *khazanah* penafsiran generasi berikutnya.

# BAB I

## PENDAHULUAN

### A. Latar Belakang Masalah

Penelitian ini berangkat dari sebuah hadis yang sudah masyhur di masyarakat, tetapi hadis ini tidak memiliki sanad yang jelas. Sebagaimana yang telah dikemukakan oleh Yusuf al-Qardhawi dalam bukunya *Fiqhul Ikhtilāf, Antara Perbedaan Yang Dbolehkan dan Perpecahan Yang Dilarang*, ia mengatakan bahwa hadis ini merupakan hadis yang sudah masyhur di masyarakat, tetapi hadis ini tidak memiliki sanad yang jelas, kendatipun Yusuf al-Qardhawi menilai shahih maknanya. Yaitu apa yang telah disebut al-Syuyuthi di dalam *al-Jami' al-Sagir* Hadis Nabi menjelaskan bahwa *ikhtilāf* merupakan suatu rahmat.

إختلاف أمتي رحمة

“Perbedaan umatku adalah rahmat”.<sup>1</sup>

Pada masa Rasulullah SAW mungkin bisa dikatakan *ikhtilāf* merupakan rahmat, tetapi jika kita melihat apa yang terjadi pada masa sekarang ini, *ikhtilāf* merupakan lawan dari *ukhwah* atau persaudaraan. Tidak jarang perbedaan dan perselisihan pendapat di tengah-tengah kehidupan masyarakat kita sekarang ini, baik di bidang politik, agama ataupun di bidang pemikiran. Hal ini akan

---

<sup>1</sup>Lebih lanjut lihat Yusuf al-Qardhawi, *Fiqhul Ikhtilaf, antara Perbedaan Yang Dbolehkan dan Perpecahan Yang Dilarang*, terj. Annur Rafiq Shaleh Tamhid (Jakarta: Rabbani Press, 2001), hlm. 70.

membawa kepada perpecahan, kehancuran dan pertikaian yang berkepanjangan.

Perbedaan pendapat sudah terjadi sejak masa Rasulullah SAW, perbedaan pendapat pada masa Rasulullah ini tidaklah terlalu meruncing, karena jika para sahabat menemukan permasalahan langsung menanyakan hal tersebut kepada Rasulullah SAW. Hal itu disebabkan para sahabat dapat menerima dengan penuh kesadaran keputusan-keputusan Nabi SAW, di samping itu juga tidak jarang dalam masalah-masalah keagamaan Nabi sendiri membenarkan pihak-pihak yang berbeda.<sup>2</sup> Tidaklah keliru, jika dikatakan bahwa Rasulullah SAW sering mentoleransi perbedaan pemahaman para sahabat menyangkut ucapan-ucapan beliau.<sup>3</sup>

Adalah suatu kenyataan, bahwa umat Islam semenjak Rasulullah diutus ke dunia ini telah terjadi perbedaan pendapat mengenai sesuatu masalah yang sedang dihadapinya, baik mengenai hal-hal yang berkaitan dengan masalah agama, akhlak atau perbuatan-perbuatan. Dan terjadinya perselisihan-perselisihan dalam dunia manusia adalah sesuatu yang wajar dan bisa diterima, karena Allah menciptakan manusia memiliki karakter, kecenderungan, pengetahuan dan akal pikiran yang tidak sama. Dalam hal ini Yusuf al-Qardhawi dalam bukunya *Fiqhul Ikhtilāf, Antara Perbedaan Yang Dbolehkan dan Perpecahan Yang Dilarang* mengatakan dengan tegas bahwa:

---

<sup>2</sup> M. Quraish Shihab, *Membumikan al-Qur'an, Fungsi dan Peran Wahyu Dalam Kehidupan Masyarakat* (Bandung: Mizan, 1994), hlm. 362.

<sup>3</sup> M. Quraish Shihab, *Ibid.*, hlm. 364.



Jika perbedaan pendapat ini juga telah terjadi di kalangan makhluk Allah yang termulia para Malaikat dan Nabi, karena perbedaan sudut pandang dan keluasan ilmu pengetahuan, maka mengapa kita harus tetap berambisi ingin menghapuskan perbedaan pendapat di antara orang-orang yang tidak ma'shum dan tidak ada ditengah-tengah mereka seorang Nabi yang dimuliakan atau malaikat yang dekat kepada Allah ?<sup>4</sup>

Perbedaan pendapat dalam segala aspek kehidupan manusia merupakan suatu fenomena yang telah lahir dan akan berkelanjutan sepanjang sejarah kemanusiaan, tidak terkecuali umat Islam.<sup>5</sup> Jika demikian halnya, maka perbedaan dan perselisihan telah terjadi di berbagai bidang di antaranya: bidang politik, bidang pemikiran dan bidang agama.<sup>6</sup> Tidak jarang perbedaan dan perselisihan di berbagai bidang ini menjadi sumber pertikaian atau menimbulkan kemarahan sehingga sampai kepada perpecahan dan permusuhan. Kalau kita melihat ke belakang orang-orang salaf bisa berselisih pendapat. Tetapi hasilnya mereka bisa menerima secara bersama tanpa harus ada rasa kalah atau kecewa, apalagi sampai menimbulkan perpecahan dan permusuhan. Hal ini disebabkan karena mereka memegang pada satu komitmen, bahwa di antara mereka tidak ada yang kebal untuk dikritik atau fanatik terhadap pendapat/mazhabnya sendiri. Mereka sangat toleran sekali dan akomodatif terhadap pendapat-pendapat yang berbeda.<sup>7</sup>

---

<sup>4</sup> Yusuf al-Qardhawi, *op. cit.*, hlm. 89-90.

<sup>5</sup>M. Quraish Shihab, *op. cit.*, hlm. 364.

<sup>6</sup>Yusuf al-Qardhawi, *op. cit.*, hlm. 252.

<sup>7</sup>Shalih Abdullah Bin Humaid, *Adab Berselisih Pendapat*, terj. Abdul Rosyad Siddiq (Jakarta: Khazanah Ilmu, 1995), hlm. 13-14.

Jika melihat posisi *ikhtilāf* dalam realitas konkrit di berbagai bidang dalam kehidupan masyarakat pada masa sekarang, maka betapa besar kerugian dan bahaya dari pada manfaatnya. Jika bahaya dan kerugian *ikhtilāf* ini menguasai masyarakat yang akan menghancurkan kekuatan serta menghilangkan keharmonisan bermasyarakat, sehingga mereka menjadi bergolong-golong dan berpartai-partai yang masing-masing berkerja menurut kemauannya sendiri-sendiri, sehingga setiap orang yang mempunyai pendapat yang berbeda dengan orang lain, mereka akan membanggakan pendapatnya, akibatnya bercerai-berailah urusan mereka. Masing-masing partai fanatik terhadap partainya. Dan iblis membenarkan dugaan dan prasangka mereka dalam pertikaian dan permusuhan, saling berpaling dan berpecah-belah di antara sesama mereka, sehingga mereka akan mengikutinya, kecuali kelompok orang-orang yang mendapat rahmat dari Allah dan orang-orang yang mengembalikan perselisihan tersebut kepada Allah (al-Qur'an) dan kepada Rasulullah (Hadis). Dalam hal ini Allah telah menjelaskan dalam firman-Nya:

وَكُلُّ شَيْءٍ مَّرْبُوكٌ لِّجَعَلِ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَا يَزَالُ لُؤْلُؤُ مُمْخَلَفِينَ إِلَّا مِنْ رَحْمَةِ رَبِّكَ وَكَذَلِكَ خَلَقَهُمْ...

*Jika Tuhanmu menghendaki, tentu Dia menjadikan manusia umat yang satu, tetapi mereka senantiasa berselisih pendapat, kecuali orang-orang yang diberi rahmat oleh Tuhanmu. Dan untuk itulah Allah menciptakan mereka.... (Q.S, Hūd, 11: 118-119).<sup>8</sup>*

<sup>8</sup>Al-Qur'an dan Terjemahan, (Madinah: Komplek Percetakan al-Qur'an Raja Fadh, t.t.), hlm. 345.

Kendatipun manusia memiliki banyak potensi untuk berselisih dan berbeda pendapat, namun Allah menempatkan jalan yang benar sebagai kiblat yang harus dipedomani. Oleh karena itu dalam ayat lain Allah berfirman:

... فَهَدَى اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا لِمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ مِنَ الْحَقِّ بِإِذْنِهِ

...Maka Allah memberi petunjuk orang-orang yang beriman tentang hal yang mereka perselisihkan itu dengan kehendak-Nya. Dan Allah selalu memberi petunjuk orang-orang yang dikehendaki-Nya ke jalan yang lurus. (Q.S. al-Baqarah, 2: 213).<sup>9</sup>

Di satu sisi, Islam adalah agama yang mengajak kepada persaudaraan yang terwujud dalam solidaritas, saling menolong dan membantu serta mengancam perpecahan dan perselisihan.<sup>10</sup> Sedangkan di sisi lain hadis nabi mengatakan “*ikhtilāfu ummatī rahmah*” (perbedaan umatku adalah rahmat).

Melihat pemaparan di atas menunjukkan, bahwa *ikhtilāf* diartikan secara sempit yang hanya mengkhususkan pada perbedaan dan perselisihan pendapat saja. *Ikhtilāf* berasal dari akar kata *kh-l-f*, dengan tambahan huruf *alif* di awalnya dan *ta* setelah huruf *fa*, dengan wazan *ifta'ala – yafta'ilu – ifti'ālan*, maka kata tersebut menjadi *ikhtalafa – yakhtalifu – ikhtilāfan*.

Menurut M. Dawam Rahardjo dalam bukunya *Eksiklopedi al-Qur'an, Tafsir Sosial Berdasarkan Konsep-Konsep Kunci* seperti yang disebutkan dalam buku *A Concordance of the Qur'an* karangan Hanna E. Kassis bahwa Kata *ikhtilāf* berasal dari kata *ikhtalafa* yang berarti berlainan (*to be at variance*); menemukan sebab perbedaan (*to find cause of disagreement*);

<sup>9</sup>Al-Qur'an dan Terjemahan, *Ibid.*, hlm. 51.

<sup>10</sup>Q.S. Ali Imrān, 3: 103.

berbeda (*to differ*); mencari sebab perselisihan (*to seek cause of dispute*); pergantian (*alternation*); perbedaan (*difference*); sesuatu yang berbeda (*that which is different*), beraneka ragam (*diverse*); seseorang yang memiliki perbedaan (*who is at variance*); yang diperselisihkan (*yakhtalafu*), diperselisihkan (*ukhtulifa*); pergantian (*ikhtilāf*); tidak sama, berbeda (*mukhtalif*).<sup>11</sup>

Kata *ikhtilāf* berasal dari akar kata *kh-l-f*, kata ini di dalam al-Qur'an terungkap sebanyak 127 kali, dalam 12 kata jadian. Maknanya berkisar di antara kata kerja menggantikan, meninggalkan, atau kata benda pengganti atau pewaris, tetapi ada juga yang artinya telah “menyimpang”, seperti berselisih, menyalahi janji, atau beraneka ragam.<sup>12</sup> Sedangkan definisi *ikhtilāf* menurut al-Rāgib al-Isfahānī dalam bukunya *Mu'jam Mufradāt Alfāz al-Qur'ān*, bahwa *ikhtilāf* adalah sesuatu yang berbeda untuk mengambil salah satu jalan bukan jalan yang lain, baik yang berkaitan dengan hal keadaan ataupun perkataan.<sup>13</sup> Menurut hemat penulis definisi *ikhtilāf* inilah yang paling tepat.

Jika melihat definisi *ikhtilāf* di atas, maka apa yang terjadi selama ini, *ikhtilāf* hanya berkaitan dengan perkataan saja, atau dengan kata lain *ikhtilāf* hanya sebatas perbedaan dan perselisihan pendapat dan tidak berkaitan dengan hal keadaan, sebagai mana definisikan oleh al-Rāgib al-Isfahānī di atas.

---

<sup>11</sup>M. Dawam Rahardjo, *Eksiklopedi al-Qur'an, Tafsir al-Qur'an Berdasarkan Konsep-Konsep Kunci* (Jakarta: Paramadina, 2002), hlm. 347-348.

<sup>12</sup>Compact Disk (CD), *Holy Qoran*. Lihat juga M. Dawam Rahardjo, *Ibid.*, hlm. 349.

<sup>13</sup>al-Rāgib al-Isfahānī, *Mu'jam Mufradāt Alfāz al-Qur'ān* (Beirut: Dār al-Fikr, tt), hlm. 157.

Oleh karena itu pemahaman kembali makna *ikhtilāf* di atas adalah suatu yang mutlak yang dibutuhkan sebagai konsekuensi dari suatu persentasi yang hadir di tengah kehidupan masyarakat yang real saat ini, baik di bidang politik, agama maupun di bidang pemikiran. Untuk dapat membuka dan mengungkapkan serta menganalisis sebagai wacana yang mentransformasikan warisan-warisan Islam.

Namun kiranya perlu digarisbawahi apa yang dikatakan oleh Komaruddin Hidayat, bahwa di balik sebuah teks sesungguhnya terdapat sekian banyak variabel serta gagasan yang tersembunyi yang harus dipertimbangkan agar kita mendekati kebenaran mengenai gagasan yang disajikan oleh pengarangnya.<sup>14</sup> Demikian pula halnya dalam memahami penafsiran *ikhtilāf* menurut tafsir al-Thabarī, karena bagaimanapun sebuah kitab tafsir merupakan sebagian realitas keilmuan yang dibangun oleh para *mufassir*, sehingga memahami suatu penafsiran *ikhtilāf* yang ditarik dan dipisahkan dari asumsi-asumsi sosial sangat memungkinkan terjadi distorsi informasi atau bahkan salah pengertian.

Atas dasar inilah penelitian ini dilakukan, dalam penulisan skripsi ini penulis akan mengkhususkan diri pada penafsiran al-Thabarī tentang ayat-ayat yang berkaitan langsung dengan *ikhtilāf*, yang tertuang dalam kitab *Jāmi' al-Bayān 'an Ta'wīl Āy al-Qur'ān*.

Tentunya yang akan menjadi objek dari penelitian ini adalah kitab tafsir *Jāmi' al-Bayān*. karena untuk memahami al-Qur'an di butuhkan penafsiran. Al-

---

<sup>14</sup>Komaruddin Hidayat, *Memahami Bahasa Agama* (Jakarta: Paradikma, 1996). hlm. 2.

Qur'an merupakan sumber utama ajaran Islam, sebagaimana firman Allah Islam adalah agama yang sempurna,<sup>15</sup> agama yang berlaku untuk semua manusia, ajaran yang selalu sesuai di setiap zaman dan tempat (*shālihun li kulli zamān wa makān*). Di samping itu juga, kaum muslimin berkeyakinan bahwa al-Qur'an, sebagai wahyu Allah merupakan rahmat dan petunjuk bagi setiap manusia, yang berlaku sepanjang waktu, tempat dan keadaan.<sup>16</sup> Al-Qur'an secara harfiah adalah "bacaan sempurna" serta tiada bacaan yang dipelajari seperti al-Qur'an. Bukan hanya susunan redaksi dan pilihan kata-katanya, tetapi juga kandungan yang tersurat, tersirat, bahkan sampai pada kesan yang ditimbulkannya. Semua dituangkan dalam jutaan jilid buku.<sup>17</sup>

Pemahaman terhadap ayat al-Qur'an, melalui penafsirannya, mempunyai peranan yang sangat besar bagi maju mundurnya umat. Sekaligus, penafsiran itu dapat mencerminkan perkembangan serta corak pemikiran *mufassir*.<sup>18</sup> Al-Qur'an adalah *kitab* yang dijadikan pedoman oleh umat manusia dalam kehidupan sehari-hari, sedangkan al-Qur'an diturunkan dalam bentuk global dan umum, yang memerlukan penjelasan. Oleh sebab itu, tafsir menduduki

---

<sup>15</sup>Q.S: al-Maidah, 5: 3.

<sup>16</sup>Abd. Rahman Dahlan, *Kaedah-Kaedah Penafsiran al-Qur'an* (Bandung: Mizan, 1997), hlm. 38.

<sup>17</sup>M. Quraish Shihab, *Wawasan al-Qur'an, Tafsir Maudhu'i Atas Pelbagai Persoalan Umat* (Bandung: Mizan, 2001), hlm. 3.

<sup>18</sup>M. Quraish Shihab, *Membumikan al-Qur'an, op. cit.*, hlm. 83.

tempat yang tinggi di dalam upaya memahami al-Qur'an sebagai pedoman hidup.<sup>19</sup>

Al-Qur'an sebagai kitab suci tidak akan mengalami perubahan, sekalipun masyarakat terus menerus mengalami perubahan,<sup>20</sup> karena Allah telah menurunkan al-Qur'an sekaligus Allah yang akan menjaga kesuciannya.<sup>21</sup> Lain halnya dengan produk penafsiran seseorang tentang teks al-Qur'an, baik mengenai kosa kata, ayat per-ayat maupun surat per-surat dari al-Qur'an tersebut. Dengan demikian al-Qur'an tidak akan pernah selesai dikaji serta akan terus dikaji dari satu generasi ke-generasi berikutnya, sesuai dengan tuntutan dan perkembangan zaman. Sehingga bermunculan para ahli tafsir dengan keahlian atau dengan ilmu yang dimilikinya dengan menggunakan bentuk, corak serta metode penafsiran yang tentu berbeda pula.

Memang tidak bisa disangkal lagi bahwa al-Qur'an tidak pernah berubah. Wahyu Allah tersebut akan berlaku sepanjang zaman, karena seluruh isi al-Qur'an bersifat potensial. Nilai-nilai yang terdapat dalam al-Qur'an itu berlaku abadi. Tafsir al-Qur'an telah memiliki serangkaian sejarah tersendiri dengan melibatkan beberapa tokoh di dalamnya. Sesuai dengan perkembangan ilmu pengetahuan yang pesat, pelaku-pelaku sejarah dalam tafsir pun senantiasa ikut serta menyumbangkan pemikirannya di dalam memahami dan menghayati

---

<sup>19</sup>Ahmad Musthofa Hadna, *Problematika Menafsirkan al-Qur'an* (Semarang: Toha Putra Group, 1993), hal. 19.

<sup>20</sup>M. Dawam Rahardjo, *op. cit.*, hlm. 8.

<sup>21</sup>Q.S, al-Hajr, 15: 63.

nilai-nilai al-Qur'an, untuk bisa dijadikan petunjuk bagi umat manusia.<sup>22</sup> Tetapi, meskipun demikian, tafsir orang tentang ayat-ayat al-Qur'an, bisa berkembang dari waktu ke-waktu, dalam profesi penafsiran akan selalu terjadi perbedaan.

Penafsiran terhadap al-Qur'an juga akan mengalami perkembangan, apa yang ditulis oleh *mufasssir* kontemporer seperti Fazlur Rahman, al-Mawdudi atau Muhammad Asad tentang istilah atau ayat yang sama tentu akan berbeda dengan apa yang telah ditulis oleh al-Sayuthi atau al-Thabarī di zaman lampau.<sup>23</sup> Tafsir al-Thabarī, misalnya, adalah suatu kitab tafsir yang mengumpulkan hadis-hadis dan pendapat-pendapat terdahulu.<sup>24</sup> Tafsir al-Thabarī (w. 310 H./923 M.) *Jāmi' al-Bayān 'an Ta'wīl Āy al-Qur'ān*, merupakan karya utama dan pertama dalam perkembangan ilmu-ilmu al-Qur'an tradisional. Al-Thabarī membahas hadis secara kritis dan dengan keterampilan serta dengan pengetahuan yang baik, dan al-Thabarī masih menambahkan pula pandangan, kritik, penilaian serta analisisnya terhadap berbagai riwayat. Komentarnya menjadi hal yang penting dalam sejarah ilmu ini. Al-Thabarī tidak hanya menuturkan dan menganalisis hadis, tetapi juga membahas – bila

---

<sup>22</sup>Nasaruddin Baidan, *Metodologi Penafsiran al-Qur'an* (Yogyakarta: Pustaka Pelajar, 1998), hlm.3-9. Lebih lanjut lihat Ahmad Musthofa Hadna, *op. cit.*, hal. 24.

<sup>23</sup>M. Dawam Rahardjo, *op. cit.*, hlm. 8-9.

<sup>24</sup>M. Quraish Sihab, *Membumikan al-Qur'an*, *op. cit.*, hlm. 47. Lihat juga Departemen Agama, *Eksiklopedi Islam* (Jakarta: Anda Utama, 1993), jilid III, hlm. 170.



diperlukan – perbedaan bacaan dan hal-hal mengenai tata bahasa agar dapat menguraikan arti dan tujuan suatu ayat.<sup>25</sup>

Sebagai mana tidak boleh serampangan dalam menafsirkan al-Qur'an, kita pun tidak patut gegabah dalam menilai karya tafsir yang bersangkutan. Disadari atau tidak, karya ulama yang terdahulu merupakan khazanah umat Islam dan perlu dihargai. Namun bagaimanapun juga, tafsir adalah hasil pemikiran manusia yang kemungkinan disela-sela kebenaran terdapat kekeliruan atau sebaliknya. Al-Thabarī sendiri mengatakan mengenai karyanya bahwa Kitab tafsir (*Jāmi' al-Bayān 'an Ta'wīl Āy al-Qur'ān*) ini adalah kitab tafsir yang lengkap, sehingga tidak diperlukan buku-buku lain. Al-Thabarī mencantumkan pada karyanya dengan hadis-hadis dan pendapat-pendapat terdahulu.<sup>26</sup>

Apa yang ditempuh oleh al-Thabarī dalam menafsirkan ayat-ayat al-Qur'an, jika dikaitkan dengan perkembangan ilmu pengetahuan, maka penafsiran tentang ayat-ayat al-Qur'an (terutama ayat-ayat yang berkaitan langsung dengan *ikhtilāf*), dapat saja sesuai dengan perkembangan ilmu pengetahuan atau dengan kata lain, kita – yang hidup pada masa kini – tidak terikat dengan penafsiran mereka yang belum mengenal ilmu pengetahuan.<sup>27</sup>

---

<sup>25</sup>Muhammad Ayub, *Qur'an dan Para Penafsirnya*, terj. Nick G. Dharma Putra (Jakarta: Pustaka Firdaus, 1991), hlm. 8.

<sup>26</sup>Abū Ja'far Muhammad Ibn Jarīr al-Thabarī. *Jāmi' al-Bayān 'an Ta'wīl Āy al-Qur'ān* (Beirut: Dār al-fikr, 1995), jilid I, hlm. 6-7.

<sup>27</sup>Muhammad Husain al-Zahabi, *al-Tafsīr wa al-Mufasssīrūn*, (Mesir: Dār al-Kutub al-Hadisah, 1961), I, hlm. 217