

**GERAKAN TAREKAT SHIDDIQIYYAH PUSAT
LOSARI, PLOSO, JOMBANG**
(Studi tentang Strategi Bertahan, Struktur Mobilisasi, dan Proses Pembingkaihan)



2x5.3
5/A
9
e.1

Oleh :

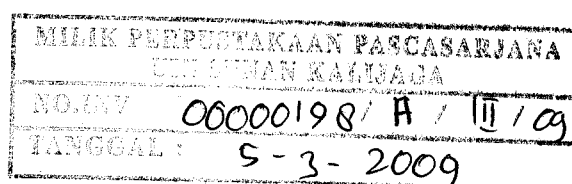
Drs. ABD. SYAKUR, M.Ag.
NIM: 01. 300.002

DISERTASI

**Diajukan kepada Program Pascasarjana UIN Sunan Kalijaga untuk
Memenuhi Salah Satu Syarat guna Mencapai Gelar Doktor
Dalam Ilmu Agama Islam**

YOGYAKARTA

2008



PERNYATAAN KEASLIAN

Yang bertanda tangan di bawah ini :

Nama : Drs. Abd. Syakur, M.Ag.

NIM : 01.300.002

Jenjang : Doktor

menyatakan, bahwa disertasi ini secara keseluruhan adalah hasil penelitian/ karya saya sendiri, kecuali pada bagian-bagian yang dirujuk sumbernya.

Yogyakarta, 30 April, 2008

Saya yang menyatakan,



Drs. H. Abd. Syakur, M.Ag
NIM: 01.300.002



**DEPARTEMEN AGAMA RI
UIN SUNAN KALIJAGA
PROGRAM PASCASARJANA**

Promotor: Prof. Dr. H. Nur Syam, M.Si

()

Promotor: Drs. H. Thoha Hamim, MA., Ph.D

()

NOTA DINAS

Kepada Yth.,
Direktur Program Pascasarjana
UIN Sunan Kalijaga
Yogyakarta

Assalamu'alaikum wr. wb.

Disampaikan dengan hormat, setelah melakukan koreksi dan penilaian terhadap naskah disertasi berjudul:

**GERAKAN TAREKAT SHIDDIQIYYAH PUSAT
LOSARI, PLOSO, JOMBANG**

yang ditulis oleh:

Nama : Drs. Abd. Syakur, M.Ag.
NIM : 01.300.002
Program : Doktor

Sebagaimana yang disarankan dalam Ujian Pendahuluan (Tertutup) pada tanggal 7 Nopember 2007, saya berpendapat bahwa disertasi tersebut sudah dapat diajukan ke Program Pascasarjana UIN Sunan Kalijaga Yogyakarta untuk diujikan dalam Ujian Terbuka Promosi Doktor (S3) dalam rangka memperoleh gelar Doktor dalam bidang Ilmu Agama Islam.

Wassalamu'alaikum wr. wb.

Yogyakarta,
Rektor,



Prof. Dr. H.M. Amin Abdullah
NIP. 150216071

NOTA DINAS

Kepada Yth.,
Direktur Program Pascasarjana
UIN Sunan Kalijaga
Yogyakarta

Assalamu'alaikum wr.wb.

Disampaikan dengan hormat, setelah melakukan bimbingan, arahan, dan koreksi terhadap naskah disertasi berjudul:

GERAKAN TAREKAT SHIDDIQIYYAH PUSAT LOSARI, PLOSO, JOMBANG

(Studi tentang strategi bertahan, struktur mobilisasi, dan proses pembingkaihan)

yang ditulis oleh:

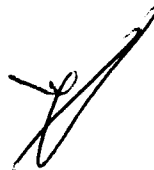
Nama : Drs. Abd. Syakur, M.Ag.
NIM : 01.300.002
Program : Doktor

sebagaimana yang disarankan dalam Ujian Pendahuluan (Tertutup) pada tanggal 7 Nopember 2007, saya berpendapat bahwa disertasi tersebut dapat diajukan ke Program Pascasarjana UIN Sunan Kalijaga Yogyakarta untuk diujikan dalam Ujian Terbuka Promosi Doktor (S3) dalam rangka memperoleh gelar Doktor dalam bidang Ilmu Agama Islam.

Wassalamu'alaikum wr. wb.

Yogyakarta, 9 April 2008

Promotor/Anggota Penilai,



Prof. DR. H. Nur Syam, M.Si

NOTA DINAS

Kepada Yth.,
Direktur Program Pascasarjana
UIN Sunan Kalijaga
Yogyakarta

Assalamu'alaikum wr. wb.

Disampaikan dengan hormat, setelah melakukan bimbingan, arahan, dan koreksi terhadap naskah disertasi berjudul:

GERAKAN TAREKAT SHIDDIQIYYAH PUSAT LOSARI, PLOSO, JOMBANG

(Studi tentang Strategi Bertahan, Struktur Mobilisasi, dan Proses Pembimbingan)

yang ditulis oleh:

Nama : Drs. Abd. Syakur, M.Ag.
NIM : 01.300.002
Program : Doktor

sebagaimana yang disarankan dalam Ujian Pendahuluan (Tertutup) pada tanggal 7 Nopember 2007, saya berpendapat bahwa disertasi tersebut dapat diajukan ke Program Pascasarjana UIN Sunan Kalijaga Yogyakarta untuk diujikan dalam Ujian Terbuka Promosi Doktor (S3) dalam rangka memperoleh gelar Doktor dalam bidang Ilmu Agama Islam.

Wassalamu'alaikum wr. wb.

Yogyakarta, 17 April 2008

Promotor/Anggota Penilai,



Drs. H. Thoha Hamim, MA., Ph. D

NOTA DINAS

Kepada Yth.,
Direktur Program Pascasarjana
UTN Sunan Kalijaga
Yogyakarta

Assalamu'alaikum wr. wb.

Disampaikan dengan hormat, setelah melakukan bimbingan, arahan, dan koreksi terhadap naskah disertasi berjudul:

GERAKAN TAREKAT SHIDDIQIYYAH PUSAT LOSARI, PLOSO, JOMBANG

(Studi tentang Strategi Bertahan, Struktur Mobilisasi, dan Proses Pembingkaihan)

yang ditulis oleh:

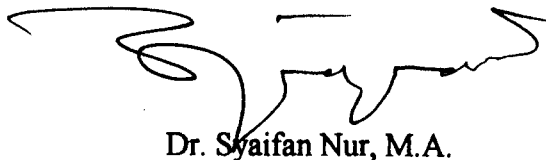
Nama : Drs. Abd. Syakur, M.Ag.
NIM : 01.300.002
Program : Doktor

sebagaimana yang disarankan dalam Ujian Pendahuluan (Tertutup) pada tanggal 7 Nopember 2007, saya berpendapat bahwa disertasi tersebut dapat diajukan ke Program Pascasarjana UTN Sunan Kalijaga Yogyakarta untuk diujikan dalam Ujian Terbuka Promosi Doktor (S3) dalam rangka memperoleh gelar Doktor dalam bidang Ilmu Agama Islam.

Wassalamu'alaikum wr. wb.

Yogyakarta, 29 April 2008

Anggota Penilai,



Dr. Syaifan Nur, M.A.

NOTA DINAS

Kepada Yth.,
Direktur Program Pascasarjana
UIN Sunan Kalijaga
Yogyakarta

Assalamu 'alaikum wr.wb.

Disampaikan dengan hormat, setelah melakukan bimbingan, arahan, dan koreksi terhadap naskah disertasi berjudul:

GERAKAN TAREKAT SHIDDIQIYYAH PUSAT LOSARI, PLOSO, JOMBANG

(Studi tentang Strategi Bertahan, Struktur Mobilisasi, dan Proses Pembimbingan)

yang ditulis oleh:

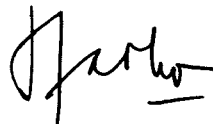
Nama : Drs. Abd. Syakur, M.Ag.
NIM : 01.300.002
Program : Doktor

sebagaimana yang disarankan dalam Ujian Pendahuluan (Tertutup) pada tanggal 7 Nopember 2007, saya berpendapat bahwa disertasi tersebut dapat diajukan ke Program Pascasarjana UIN Sunan Kalijaga Yogyakarta untuk diujikan dalam Ujian Terbuka Promosi Doktor (S3) dalam rangka memperoleh gelar Doktor dalam bidang Ilmu Agama Islam.

Wassalamu 'alaikum wr. wb.

Yogyakarta, 30 April 2008

Anggota Penilai,



Dr. Suharko, M.A.

NOTA DINAS

Kepada Yth.,
Direktur Program Pascasarjana
UIN Sunan Kalijaga
Yogyakarta

Assalamu'alaikum wr.wb.

Disampaikan dengan hormat, setelah melakukan bimbingan, arahan, dan koreksi terhadap naskah disertasi berjudul:

GERAKAN TAREKAT SHIDDIQIYYAH PUSAT LOSARI, PLOSO, JOMBANG

(Studi tentang Strategi Bertahan, Struktur Mobilisasi, dan Proses Pembimbingan)

yang ditulis oleh:

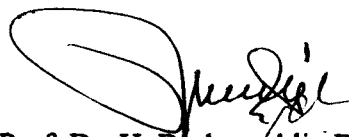
Nama : Drs. Abd. Syakur, M.Ag.
NIM : 01.300.002
Program : Doktor

sebagaimana yang disarankan dalam Ujian Pendahuluan (Tertutup) pada tanggal 7 Nopember 2007, saya berpendapat bahwa disertasi tersebut dapat diajukan ke Program Pascasarjana UIN Sunan Kalijaga Yogyakarta untuk diujikan dalam Ujian Terbuka Promosi Doktor (S3) dalam rangka memperoleh gelar Doktor dalam bidang Ilmu Agama Islam.

Wassalamu'alaikum wr. wb.

Yogyakarta, 30 April 2008

Anggota Penilai,



Prof. Dr. H. Burhanuddin Daja

مستخلص البحث

هذه الأطروحة البحثية كرسالة لنيل درجة الدكتوراة بعنوان " حركة الطريقة الصديقية Shiddiqiyyah الصوفية المركزية في لوساري - فلوصو - جومبانغ (جاوا-إندونيسيا) " تبحث استراتيجية نضال أهل الطريقة الصديقية التي وصفت و حكم عليها بأنها " طريقة غير معترة" من قبل جماعة "اتحاد الطرق المعترة لدى جمعية هضة العلماء (إندونيسيا)" بحيث كان ذلك الحكم يشكل خطرا على وجود هذه الطريقة المذكورة. و الشيء المثير في هذا الأمر- هو أنه من خلال حركة الكفاح باتباع استراتيجيات و أساليب معينة، تمكنت الطريقة الصديقية في النهاية من مواصلة البقاء survive حتى الآن. على هذا الأساس، فالقضايا الأساسية التي تناولها هذا البحث هي؛ أولا: كيف استطاع النشطاء من أتباع الطريقة أن ينتهجو العملية المرحلية بهدف نيل واستغلال الفرص السياسية؟. ثانيا: ما هي طريقتهم في بناء تشكيلات التعبئة من حيث إعداد وسائل الإعلام و وسائل الانتقال للحركة؟. ثالثا: كيف تمت عمليات الهيكلة للحصول على الحيوية و الحماسة و الاستمرارية الحركية؟.

للإجابة على المشكلات المطروح أعلاه، فقد تم إعداد هذا البحث بمدخل كفي و باستخدام استراتيجية الدراسة الوصفية التوضيحية للحالات. أما الحالة التي قمنا بملاحظتها فهي حالة فردية مغلقة singular-embedded case وهي تمثل كفاح أهل الطريقة لمواصلة البقاء. أما نموذج التحليل لتلك الحالة فهو عبارة عن تحليل متعدد المستويات multilevel analysis حسب تصنيف صياغة المشكلات. طبيعة البحث الميداني هي الأخذ بمبدأ البحث المؤسس grounded research الذي يركز على المنهج الاستقرائي و الموقع الطبيعي لأخذ البيانات. تم أخذ البيانات بطريقة الملاحظة الضمنية و المحاورات العميقة و التوثيق باتباع آلية النظرية المؤسسة grounded theory التي تتم عملية تحليلها من خلال الاكتشاف ، ثم صياغة المفاهيم، ثم التصنيف، ثم التنظير. أما الإطار الفني لتحليل البيانات فطبيعته هي التفكير التأملّي reflective thinking.

توصل البحث إلى النتائج الآتية؛ أولا: أن النشطاء من أتباع الطريقة الصديقية قد كافحوا في سبيل الإبقاء على حياة الطريقة من خلال انتهاج العمليات الآتية، أولا- دخول دائرة الفرص السياسية الأولية للتمكن من تتبع الهيكل السياسي الأعلى. تم هذا عن طريق ربط أسس الطريقة بأسس السياسة الوطنية أي الفانتشاسيلا pancasila (المبادئ الخمسة للدستور الإندونيسي). ثانيا: دخول دائرة الفرص السياسية الثانوية للتمكن من الانضمام إلى واقع البنية التحتية السياسية. تم هذا بالانضمام إلى فئة أو حزب سياسي، وطبعا الاختيار يقع على الفئة التي لديها اهتمام بالقومية ألا و هي حزب (غولونغان كاريا Golongan Karya = حزب فئة العمال) الذي يعرف اختصارا بـ(غولكار GOLKAR). و بذلك، حصلت الطريقة على رعاية سياسية و تجنب المخاطر السياسية للنظام الحاكم الذي كان في ذلك غير واضح الاتجاه في تعامله مع الفئات الاجتماعية-السياسية-الدينية. عن طريق هذه السياسة أيضا، اتخذت الطريقة مكانتها كطريقة قومية.

ثانيا: قام النشطاء من أتباع الطريقة الصديقية ببناء تشكيلات التعبئة باتباع الخطوات التالية، أولا: تكوين هوية للطريقة باستكمال المبادئ الفكرية و البنية التحتية للطريقة. ثانيا: تطوير مؤسسات الطريقة إلى أن تم في النهاية

Tarekat Shiddiqiyyah Pusat Losari Movement, Ploso, Jombang
Abd. Syakur, M. Ag

ABSTRACT

This dissertation discusses a strategy on the struggle of *tarekat* followers that have been judged and labeled as '*ghoiru mu'tabarah*' by *Tarakat Mu'tabarak* Federation of NU and the judgment has threatened the existence of this *tarekat*. The interesting thing here is that through a movement with particular strategy and technique it has eventually survived until recently. Based on this fact, main problems discussed here are: first, how did *tarekat* actors commit the process to obtain and make use of political chances? Second, how did they build mobilizing structures in order to provide media and means of the movement? Third, how were framing processes done to get vitality, courage, and sustainability of the movement?

To answer those problems, this study used qualitative approach, with a descriptive-explanatory study case strategy. The case observed was singular-embedded case in a form of *tarekat's* survival. Analysis model employed here was multilevel analysis adjusted with category of problem formulation. Grounded research was used to emphasize induction pattern and natural setting in data collection. Data was gathered through observation, in-depth interview, and documentation by including mechanism of grounded theory wherein the analysis was through identification, conceptualization, categorization, and ultimately theorization. Framework of data analysis technique used reflective thinking.

The study findings were as follows, first, *Shiddiqiyyah* actors fought to defend *tarekat* by undergoing processes (1) entering area of primary political chance structures to step on political superstructure by synergizing *tarekat's* ideology with national political ideology, Pancasila and (2) entering secondary political chance structures in order to be able to join political infrastructure by involving them to certain group or political party, that of course had concerns on nationality, that is, GOLKAR. With this, *Shiddiqiyyah* gained political patronage and could get rid of the treat from the ruling regime ambivalent to social-politics-religion groups. *Shiddiqiyyah*, also with this tactic, took a position as nationalist *tarekat*.

Second, *Shiddiqiyyah* actors built up mobilizing structures with steps as follows, 1, building up *tarekat's* identity by perfecting doctrine and infrastructure of the *tarekat*; 2, developing *tarekat* institutions until finally *Shiddiqiyyah* main organization (ORSHID) emerged as a vehicle of the movement. This organization was developed with a pattern of structural-functional differentiation, that is, a pattern of organizational evolution starting from small functional institutions, moving synergically and simultaneously to become a big solid organizational construction.

Third, *Shiddiqiyyah* actors framed *tarekat* movement dynamically with following processes 1) interpreting nation's ideology, Pancasila, as an Islamic

national political ideology that then became the *tarekat* ideology. The consequence was that Islam was synergized politically-ideologically with Pancasila. Based on that, *Shiddiqiyyah* came up as nation's *tarekat*; 2) developing movement frames dynamically as an implementation from *Shiddiqiyyah* national perspective, for example, in a form of love nation movement, loyal to the nation movement, humanity movement, self efficacy movement, and so on. With such a movement framing, vision and mission of *tarekat* movement became definitive, that is, "The Unification between Faith and Humanity" with "Growing Noble Heart and Eradicating Evil Heart".

Tarekat Shiddiqiyyah movement posed survival strategy in a form of '*taqiyyah*' with battle crag pattern, meaning hiding self identity from political-social context. However, *Shiddiqiyyah* did *taqiyyah* by socializing self identity in order to adapt and assimilate with national ideology as an initial chance (*asl al-infitāh*) to gain political patronage. Based on that, in Islamic movement perspective, *tarekat Shiddiqiyyah* movement has contributed a theory of political-social movement with a pattern of '*adaptionist-assimilationist*'. The practical contribution of this movement is that, in civic education because of high concern owned by *Shiddiqiyyah* in preparing Moslem individuals with high national consciousness, the individuals are hoped to love their country and nation.

PEDOMAN TRANSLITERASI

Dalam penulisan disertasi ini, penulis berpedoman pada transliterasi Arab-Latin hasil keputusan bersama Menteri Agama RI dan Menteri Pendidikan dan Kebudayaan RI tahun 1987, Nomor: 0543 b/U/1987; sebagai berikut:

A. Penulisan Huruf

Arab	Transliterasi	Arab	Transliterasi
ا	Tidak dilambangkan	ط	ṭ (t dengan titik di bawah)
ب	B	ظ	ẓ (z dengan titik di bawah)
ت	T	ع	‘ (koma di atas)
ث	ṡ (s dengan titik di atas)	غ	Gh
ج	J	ف	F
ح	ḥ (h dengan titik di bawah)	ق	Q
خ	Kh	ك	K
د	D	ل	L
ذ	ẓ (z dengan titik di atas)	م	M
ر	R	ن	N
ز	Z	و	W
س	S	ه	H
ش	Sy	ء	‘ (apostrof)
ص	ṣ (s dengan titik di bawah)	ي	Y
ض	ḍ (d dengan titik di bawah)		

B. Vokal

1. Vokal Tunggal (monoftong)

_____ : a

_____ : i

___' : u

2. Vokal rangkap (diftong)

___ى___ : ai

___و___ : au

C. Madd (Vokal panjang)

___ا___ : ā

___ى___ : ī

___و___ : ū

D. Ta' Marbutah (ة)

- a. Yang hidup, transliterasinya: t

Contoh : تربية الغلام : *Tarbiyatul ghulām*

- b. Yang mati, transliterasinya: h

Contoh: السنة : *as-Sunnah*

E. Syaddah (Tasydid)

Tasydid ditulis dengan menggandakan huruf yang diberi tanda syaddah pada huruf Arabnya.

Contoh: مُحَمَّد : *Muḥammad*

تصوف : *Taṣawwuf*

F. Kata Sandang: ال

- a. Yang diikuti huruf *syamsiyyah* ditransliterasikan sesuai dengan bunyinya, yaitu huruf ال nya disesuaikan bunyinya dengan huruf yang langsung mengikuti kata sandang itu.

Contoh: الرحمن : *ar Raḥmān*

- b. Yang diikuti oleh huruf Qamariyah, ال nya tidak mengalami perubahan atau pergantian.

Contoh: القرآن : *al Qur'ān*

G. Hamzah

- a. Jika huruf hamzah terletak di awal kata, maka huruf tersebut tidak dilambangkan.

Contoh: أمانه : *amānah*

- b. Jika huruf hamzah terletak di tengah atau di akhir kata, maka dalam transliterasinya dilambangkan dengan apostrof.

Contoh: فؤاد : *fu'ād*

H. Penulisan Kata-kata Berantai

Ada kata-kata berantai tertentu yang ketika ditransliterasikan beberapa huruf atau harakatnya tidak dimunculkan, karena disesuaikan dengan bunyi atau bacaannya dalam bahasa Arab.

Contoh: بسم الله الرحمن الرحيم : *Bismillāhir Raḥmānir Raḥīm*

الخلفاء الراشدين : *al Khulafā'ur Rāsyidūn*

KATA PENGANTAR

Bismillāh ar Raḥmān ar Raḥīm; al ḥamd lillāhi Rabb al-'Ālamīn, segala puja dan puji penulis sampaikan ke hadirat Allah Yang Maha Kuasa. *Ṣalawāt* dan *salām* semoga tercurahkan kepada Nabi Muhammad Saw., pembawa petunjuk bagi segenap ummat manusia di penjuru alam semesta. Atas berkat rahmat, taufik, dan hidayah Allah semata, disertasi ini dapat terselesaikan.

Disertasi ini, sesuai dengan judulnya, yaitu "Gerakan Tarekat Shiddiqiyyah Pusat Losari, Ploso, Jombang", berusaha menjelaskan gerakan perjuangan kaum Tarekat Shiddiqiyyah yang sejak awal kemunculannya teralienasi dari konstelasi sosio-struktural ketarekatan di Jombang. Kemudian dengan strategi perjuangan yang unik mereka memulihkan harga diri, dan menjadikan Shiddiqiyyah sebagai tarekat Islam yang eksis dan fungsional di Indonesia sebagaimana tarekat-tarekat yang lain.

Penyelesaian disertasi tersebut tidak lepas dari dukungan berbagai pihak, baik secara moril maupun materiil, secara langsung maupun tidak langsung. Oleh karena itu, sudah sepantasnya --dan bahkan seharusnya-- dalam kesempatan ini, penulis mengucapkan terima kasih yang setinggi-tingginya, dan tak terhingga kepada: Prof. Drs. H. Thoha Hamim, M.A, Ph.D. dan Prof. Dr. H. Nur Syam, M.Si. selaku promotor disertasi ini yang telah bermurah hati menyediakan waktu luang di tengah-tengah kesibukannya yang begitu padat sebagai Pembantu Rektor IAIN Sunan Ampel Surabaya untuk berdiskusi dengan penulis/ peneliti, memberikan masukan dan arahan

dalam kerangka penyempurnaan disertasi. Hasil diskusi yang mereka berdua sampaikan sangat membantu dalam proses penyelesaian penulisan disertasi ini.

Ucapan terimakasih juga tertuju kepada Prof. Dr. Johannes Nasikun yang telah memberikan kerangka teori awal penelitian yang karena alasan sakit sehingga tidak berkenan melanjutkan pembimbingan penelitian disertasi ini, namun demikian, idenya sangat berharga dalam hal arah analisis penelitian ini.

Selanjutnya, penulis ucapkan terima kasih juga kepada Rektor Universitas Islam Negeri (UIN) Sunan Kalijaga Yogyakarta, Prof. Dr. H.M. Amin Abdullah, Direktur Program Pasca Sarjana (PPs), Prof. Dr. H. Iskandar Zulkarnain, serta seluruh dosen, karyawan, dan seluruh civitas akademika PPs tersebut yang selalu menyegarkan suasana hati kalut penulis ketika hiruk-pikuk (*mondar-mandir*) mengurus prosedur akademik yang ada dengan senantiasa membesarkan hati penulis agar dengan tenang dan berkonsentrasi menyelesaikan tugas besar ini.

Ucapan terima kasih dan penghargaan setinggi-tingginya juga penulis sampaikan kepada Rektor Institut Agama Islam Negeri (IAIN) Sunan Ampel Surabaya, Prof. Dr. H.M. Ridwan Nasir, M.A. yang sangat besar perhatiannya kepada penulis untuk jangan sampai gagal menyelesaikan tugas ini laksana menagih janji, menanyakan batas capaian hasil penulisan laporan disertasi ini, hampir pada setiap bertemu dengan penulis, sehingga penulis sendiri sering menghindar untuk bertemu khawatir disuguhi tagihan-tagihan beliau.

Ucapan terimakasih juga disampaikan kepada Dekan Fakultas Dakwah IAIN Sunan Ampel Surabaya, Prof. Dr. H. Ali Aziz, M.Ag. yang sarannya, terutama

tentang teknik penggalian data lapangan, yang selanjutnya menjadi inspirasi penulis untuk berbai'at memasuki tarekat yang menjadi obyek dan unit analisis penelitian ini agar lebih dalam dapat menggali data yang dibutuhkan; dan juga Prof. Dr. H. Shonhaji Sholeh, Dip. Is yang telah memberi ancangan dasar tentang kerangka teori yang pas untuk tema penelitian ini ketika penulis berkeraguan dalam memilih teori penelitian ini, walaupun kerangka teori tersebut pada akhirnya bukan menjadi *fram of analysis* utama bagi disertasi ini.

Ucapan terimakasih juga tertuju kepada seluruh dosen Fakultas Dakwah IAIN Sunan Ampel Surabaya, segenap karyawan, dan jajaran civitas akademika yang memberikan kemudahan-kemudahan serta dukungan kepada penulis untuk dapat menyelesaikan penelitian disertasi ini; tidak lupa pula ucapan terimakasih penulis haturkan kepada semua teman sejawat penulis, para dosen baik senior maupun unior, yang tidak mungkin disebut satu demi satu di sini atas segala dukungan dan motivasinya kepada penulis untuk segera menyelesaikan tugas ini.

Terakhir, ucapan terima kasih tak terhingga penulis sampaikan kepada kedua orang tua (bapak Bashori dan ibu Mariyatun) yang telah berjasa memberikan pendidikan awal, serta kedua mertua penulis (bapak H. Rofi'uddin dan Ibu Hj. Karomah) yang senantiasa mendo'akan dan mendorong penulis untuk bersemangat terus menyelesaikan tugas penelitian disertasi ini. Demikian juga, kepada istri (Dra. Muflikhatul Khoiroh, M.Ag.) dan anak-anak tercinta (Usykuri Naila Iflachiana dan Filhi Rihmayuwainilla) yang telah bersabar tidak mendapatkan haknya untuk mendapatkan sapaan hangat dan kasih sayang penulis lantaran kesibukan dalam

menggali data dan menganalisisnya, sehingga tidak jarang berakibat penulis menghiraukan hak-hak mereka. Tidak lupa ucapan terima kasih juga tertuju kepada saudara penulis (Drs. Musta'in, dan Dra. Mazidatul Faizah) serta kemenakan satu-satunya (Nouval Alubi Zidain) yang keceriaannya menyulut semangat penulis untuk bangkit mengerjakan tugas akademik ini. Tidak dapat dilupakan pula adalah kerabat penulis, paman Drs. H. Miskan Khoiri, M.Ag., Drs. H. Musthofa Huda, SH. M.Ag., Drs. H. Muhammad, dr. Mahzumi, dan lain-lain. Juga patut penulis ucapkan terimakasih kepada *adik misan* penulis, Muttaqin Khoiri, yang telah banyak berpartisipasi membantu mengurus prosedur akademik disertasi ini. Oleh karena itu, sanjungan yang setinggi-tingginya penulis sampaikan kepada mereka semuanya, semoga Allah memberikan kebahagiaan kepada mereka semua.

Sebagai akhir kata, rasanya, segenap tenaga dan pikiran telah penulis curahkan untuk menyelesaikan disertasi ini agar dapat memperoleh hasil yang ideal, namun penulis menyadari sepenuhnya, bahwa *tiada gading yang tak retak*. Bahwa dalam disertasi yang menurut hemat penulis sudah sempurna ini masih sangat mungkin terdapat kekurangan dan kesalahan lantaran keterbatasan pengetahuan penulis itu sendiri. Oleh karena itu, kepada pembaca yang budiman dimohon kiranya untuk berkenan memberikan kritik dan saran, serta masukan konstruktif demi terwujudnya kesempurnaan disertasi ini berikutnya. Harapan penulis adalah semoga disertasi ini dapat memberi manfaat bagi pembacanya. Amin.

DAFTAR ISI

HALAMAN JUDUL.....	i
HALAMAN PERNYATAAN KEASLIAN.....	ii
PENGESAHAN REKTOR.....	iii
DEWAN PENGUJI.....	iv
PENGESAHAN PROMOTOR.....	v
NOTA DINAS.....	vi
ABSTRAK.....	vii
PEDOMAN TRANSLITERASI.....	viii
KATA PENGANTAR.....	ix
DAFTAR ISI.....	x
DAFTAR TABEL.....	xi
DAFTAR GAMBAR.....	xii
DAFTAR SINGKATAN.....	xiii
DAFTAR LAMPIRAN.....	xiv

BAB I PENDAHULUAN

A. Latar Belakang Masalah.....	1
B. Rumusan Masalah	6
C. Tujuan Penelitian.....	7
D. Kegunaan Penelitian.....	7
E. Tinjauan Pustaka.....	9
F. Metode Penelitian.....	14
G. Sistematika Pembahasan.....	35

BAB II TAREKAT DAN GERAKAN SOSIAL: TINJAUAN HISTORIS

A. Tarekat sebagai Organisasi Sufi (<i>Sufi Order</i>).....	39
B. Peran dan Aksi-aksi Sosial Tarekat.....	43
C. Strategi dan Perjuangan Tarekat-tarekat untuk <i>Survive</i>	51

BAB III KABUPATEN JOMBANG: SEBUAH GAMBARAN UMUM

A. <i>Setting</i> Geografis dan Situasi Sosial-Kemasyarakatan.....	67
B. Kondisi Sosial - Keagamaan.....	80
1. Asal-usul Jombang	80
2. Perkembangan Islam	85
3. Aliran-aliran Mistik-Spiritual dan Tarekat di Jombang.....	89
C. Losari, Ploso, Jombang: Pusat Kemursyidan Tarekat Shiddiqiyah...	92
D. NU dan Peran Sosial Keagamaan.....	94
1. Sebagai Pelindung Praktik Ritual Islam Tradisional dan Tarekat...	94

2. Sebagai Katalisator Dinamika Kerohanian dan Tarekat Islam.....	104
---	-----

BAB IV PROFIL TAREKAT SHIDDIQIYYAH

A. Kemunculan Tarekat Shiddiqiyyah di Jombang.....	117
1. Asal-usul dan Pendiri	117
2. Latar Belakang Diajarkan dan Diperjuangkannya Tarekat.....	124
3. Identitas Tarekat: Silsilah dan Lambang.....	129
B. Doktrin Tarekat Shiddiqiyyah.....	146
1. Ideologi Keislaman dan Pandangan Ketaşawwufan.....	146
2. Pelajaran Dasar, Konsep Teosofi, dan Teknik Żikir.....	154
3. Sistem Persaudaraan Spiritual Shiddiqiyyah.....	185
C. Respons Sosial terhadap Tarekat Shiddiqiyyah.....	192
1. Dominasi Federasi Tarekat Mu'tabarrah (FTM) NU.....	192
2. Tarekat Shiddiqiyyah Divonis sebagai "Ghairu Mu'tabarrah".....	201
3. Respons Balik Kaum Shiddiqiyyah: Fenomena Awal Perjuangan Tarekat.....	212

BAB V STRATEGI PERJUANGAN DAN PENGEMBANGAN TAREKAT

A. Upaya Mempertahankan Eksistensi: Membaca Peluang-peluang Politik.....	220
1. Strategi Berlindung Diri.....	220
2. Melengkapi Unsur-unsur Doktrinal dan Infrastruktural Tarekat...	232
B. Menumbuhkembangkan Lembaga-lembaga Ketarekatan: Upaya Menuju Tersedianya Organisasi Gerakan.....	236
1. Pesantren "Majma'al Bahrain-Shiddiqiyyah"	237
2. Yayasan Pendidikan Shiddiqiyyah (YPS): Mendirikan Lembaga Pendidikan Madrasah THGB dan MMQ.....	247
3. al-Ikhwan "Rauḍurriyahin": Ikatan Santri Shiddiqiyyah.....	253
4. Yayasan Sanusiyyah: Forum Komunikasi Khalifah dan Pendidikan 'Hubbul Waţan'.....	225
5. Jam'iyah Kautsaran Putri Fatimah Binti Maimun Hajarullah.....	258
6. Yayasan Dhilal Berkah Rahmat Allah (DHIBRA): Sebuah Lembaga Dana Sosial Shiddiqiyyah.....	259
C. Mendirikan Organisasi Shiddiqiyyah (ORSHID): Tersedianya Organisasi Gerakan Ideal.....	265
1. Latar Belakang Didirikannya ORSHID.....	265
2. Sifat ORSHID, Visi dan Misi, serta Fungsinya sebagai Media Aktualisasi Tarekat.....	266

BAB VI LANGKAH-LANGKAH AKTUALISASI TAREKAT SHIDDIQIYYAH

A. Membaca Perkembangan Situasi Sosial-Politik.....	274
---	-----

B. Menyiapkan Mesin Kaderisasi: Mendirikan Organisasi Pemuda.....	278
C. Membangun Jaringan Komunikasi dengan Lembaga Teknologi Informasi Shiddiqiyah (LTIS).....	280
D. Membentuk Jaringan Keamanan: Sebuah Korp Polisi-Militer Shiddiqiyah.....	284
E. Mensosialisasikan Identitas Ketarekatan: Sebuah Upaya Promosi dan Sosialisasi Tarekat	228
F. Aktualisasi Tarekat Shiddiqiyah Menuju Cita-cita Jaya dan Lestari: Suatu Upaya Taktis Memilih dan Mengembangkan Bingkai Gerakan.....	288

BAB VII MEMAHAMI GERAKAN TAREKAT SHIDDIQIYYAH DENGAN PERSPEKTIF GERAKAN ISLAM

A. Teoretisasi Gerakan Tarekat Shiddiqiyah.....	299
B. Diskusi Teoretik dan Kontribusi Gerakan Tarekat Shiddiqiyah...	327

BAB VIII PENUTUP

A. Kesimpulan.....	334
B. Implikasi Teoretik.....	337
C. Saran dan Rekomendasi.....	345
D. Keterbatasan Studi.....	348

DAFTAR PUSTAKA.....	400
---------------------	-----

LAMPIRAN-LAMPIRAN

DAFTAR RIWAYAT HIDUP

DAFTAR TABEL

- Tabel I : Jumlah Penduduk Kabupaten Jombang Berdasarkan Kepemelukn Agama, 75.**
- Tabel II : Tempat Ibadah Menurut Agama yang Ada di Jombang, 78.**



DAFTAR GAMBAR/ SKEMA

Gambar I : Skema 1 tentang Prosedur Analisis Data, 33

Gambar II : Skema 2 tentang Perkembangan Struktural Kelembagaan tarekat, 42

**Gambar III : Skema 3 tentang Proses Transformasi Institusional-Fungsional Tarekat,
51**

Gambar IV : Lambang/ Simbol Tarekat Shiddiqiyah, 138

Gambar V : Skema 4 tentang Langkah Strategis-Politis Gerakan Shiddiqiyah, 311

Gambar VI : Skema 5 tentang Jaringan Kerja Organisasi Tarekat Shiddiqiyah, 318

**Gambar VII : Skema 6 tentang Pola Evolusi Perkembangan Struktural-Fungsional
Organisai Tarekat Shiddiqiyah, 320**

DAFTAR SINGKATAN

ARWAH	: Arek Sawah (Sebutan Santri Pesantren Tarekat Shiddiqiyyah)
AD.	: Angkatan Darat
BABINSA	: Badan Pembina Desa/ Taruna Pembina Desa
DHIBRA	: Dhilal Berkat Rahmat Allah
DPP	: Dewan Pimpinan Pusat
FTM-NU	: Federasi Tarekat Mu'tabarah Nahdlatul Ulama'
GOLKAR	: Golongan Karya
ITQON	: Ikatan Tarekat Qodiriyyah-Naqsyabandiyyah
IPNU	: Ikatan Pelajar Nahdlatul Ulama'
IPPNU	: Ikatan Pelajar Putri Nahdlatul Ulama'
JATMI	: Jamiyyah Ahli Thoriqoh Mu'tabarah Indonesia
JAMUTAQWAN	: Jam'iyyah Mu'tabarah Tarekat Qodiriyyah wa Naqsyabandiyyah
Ka.	: Karramallahu Wajhah
KORAMIL	: Komando Daerah Militer
LTIS	: Lembaga Teknologi-Informasi Shiddiqiyyah
MAAQO	: Ma'an Ghodaqo (Merk Dagang Perusahaan Air Minum Tarekat Shiddiqiyyah)
MUNAS	: Musyawarah Nasional
MQ	: Maqoshidul Qur'an
OPSHID	: Organisasi Pemuda Shiddiqiyyah
ORBA	: Orde Baru
ORSHID	: Organisasi Shiddiqiyyah
OPP	: Organisasi Peserta Pemilu
PPP	: Partai Persatuan Pembangunan
Pon-pes	: Pondok Pesantren
Ra.	: Radliyallahu 'Anhu
Swt.	: Subhanahu wa ta'ala
Saw.	: Shallallahu Alaihi Wassalam
SD.	: Sekolah Dasar
SLTP	: Sekolah Lanjutan Tingkat Pertama
SMA	: Sekolah Menengah Atas
TQN	: Tarekat Qadiriyyah wa Naqsyabandiyyah
THGB	: Tarbiyatul Hifdzil Ghulam wal Banat
YPS	: Yayasan Pendidikan Shiddiqiyyah

DAFTAR LAMPIRAN

- Lampiran I : Peta Kecamatan Ploso, Jombang
- Lampiran II : Denah Lokasi Pusat Tarekat Shiddiqiyyah Losari, Ploso, Jombang
- Lampiran III : Struktur Organisasi Shiddiqiyyah (ORSHID)
- Lampiran IV : Foto Mursyid Tarekat Shiddiqiyyah, Kiai Muchtar Mu'thi
- Lampiran V : Pesantren Majma al Bahrain, Pusat Tarekat Shiddiqiyyah, Dilihat dari Sisi Depan, di Malam dan Siang Hari
- Lampiran VI: Gedung Jami'atul Muzakkirin Yarju Rahmatallah, *Zawiyah* Tarekat Shiddiqiyyah, sebagai Tempat Bai at, di Losari, Ploso, Jombang
- Lampiran VII: Warga Shiddiqiyyah Berbagi Rasa Memberi Santunan kepada Korban Bencana Tsunami di Aceh dan Gempa Bumi di Bantul, Yogyakarta
- Lampiran VIII: Monumen, Simbol dan Ikon Nasionalisme yang Dibangun di Areal Pusat Tarekat, Sebagai Sarana Pendidikan Cinta Tanah Air
- Lampiran IX: Warga Shiddiqiyyah Membeli Buku-buku Ke-Shiddiqiyyahan dan Peralatan Tarekat di Pusat Losari, Ploso, Jombang.
- Lampiran X: Gedung Isti anatul Istiqamah, Tempat Mustajabah, bagi Warga Tarekat Shiddiqiyyah
- Lampiran XI : Perusahaan Air Minum "MAAQOO" dan Penggelintingan Rokok yang Dikembangkan oleh DHIBRA- Shiddiqiyyah
- Lampiran XII : Susunan Bacaan Kautsaran, sebuah Ritual Khas Tarekat Shiddiqiyyah

BAB I

PENDAHULUAN

A. Latar Belakang Masalah

Perkembangan akhir sufisme ditandai dengan munculnya kelompok-kelompok sufi membentuk sebuah institusi (*ṣūfī order*) yang pada akhirnya melembaga sebagai sesuatu yang disebut *ṭarīqah*.¹ Kelompok-kelompok *ṭarīqah* itu memiliki tokoh-tokoh atau pemimpin kunci yang biasanya bergelar *shaykh* dan kepadanya sebuah *ṭarīqah* dinisbatkan.²

Pada paruh kedua abad ke-6 H./ ke-12 M., telah muncul kelompok-kelompok *ṭarīqah* (Indonesia: tarekat) besar yang menjadi pusat (*qutb*) dari tarekat-tarekat yang ada di seluruh dunia,³ seperti antara lain: Tarekat *Qādiriyyah* yang didirikan oleh ‘Abd al Qādir al Jilānī pada tahun 561 H.; Tarekat *Rifā’iyyah* yang dinisbatkan pada Aḥmad Rifā’ī pada tahun 576 H.; Tarekat *Syāziliyyah* yang nisbatkan pada Syekh asy Syazīlī pada tahun 656 H.; Tarekat *Aḥmadiyyah* yang dibangun oleh Syekh Aḥmad al Badawī; Tarekat *Naqsyabandiyyah* yang ditumbuhkembangkan oleh Muḥammad Bahā’ ad Dīn an Naqsyabandi; dan Tarekat *Mawlawiyyah* yang dibangun oleh Jalāl ad Dīn al Rūmī. Tarekat-tarekat besar di atas berkembang pula menjadi tarekat-tarekat cabang seiring dengan munculnya tokoh-tokoh ternama

¹ *Ṭarīqah* muncul didahului oleh perkembangan *ṭā’ifah-ṭā’ifah ṣūfiyyah* yang terlembagakan dalam sistem *khanqah*, *ribāṭ*, dan *zāwiyah* semacam rumah-rumah peribadatan sufi yang menjadi lembaga pendidikan dan pengajaran moral-spiritual. Lebih detil, periksa Tawfiq al Ṭawīl, *at Tasawwuf fi Miṣr Ibāna al ‘Aṣr al ‘Uṣmāniy*, (Kairo: al Hay’ah al Miṣriyyah al ‘Ammah li al Kitāb, 1988), h. 38 - 40.

² Di era perkembangan *ṭawā’if* muncul juga *ṭā’ifah-ṭā’ifah* yang menisbatkan diri pada nama-nama orang suci baik dari kalangan generasi tabi’in maupun sahabat, misalnya sepuluh sahabat yang dijanjikan oleh Nabi sebagai penghuni surga, terutama para khalifah empat, Abū Bakr as Ṣiddīq, Umar ibn al Khaṭṭāb, ‘Uṣmān ibn ‘Affān, dan ‘Alī ibn Abī Ṭālib. *Ibid.*, h. 72.

³ Rivay Siregar, *Tasawwuf: dari Sufisme Klasik ke Neo-Sufisme*, (Jakarta: PT Raja Grafindo Persada, 2002), h. 266 - 268.

dalam tarekat induk tersebut. Sebagai contoh adalah Tarekat *Khalwatiyyah* yang dianggap sebagai salah satu cabang dari *Syāziliyyah*, Tarekat *Sa'diyyah* sebagai cabang dari *Rifā'iyyah*, dan lain-lain. Di samping itu, terjadi pula semacam upaya penggabungan dari berbagai *genre* (dalam disiplin fikih diistilahkan dengan *maḏhab*) tarekat yang sudah ada, misalnya *Khalwatiyyah* yang dinilai juga merupakan cabang dari *Rifā'iyyah* di samping *Syāziliyyah* seperti di atas.⁴ Demikian pula Tarekat *Qādiriyyah wa Naqsyabandiyyah* (baca: TQN) yang jika dicermati adalah mengandung unsur-unsur *Qādiriyyah* dan *Naqshabandiyyah*.⁵

Dalam perjalanan selanjutnya, tarekat-tarekat tersebut berkembang melintasi batas-batas wilayah bangsa dan negara, di samping juga berkembang fungsinya, misalnya: menjadi media dakwah Islam ke seluruh penjuru dunia; menjadi wadah penghimpun kekuatan massa untuk melawan regim atau penguasa dispotik tertentu sebagaimana diperankan tarekat *Tijāniyyah* di Tunisia, dan lain-lain.⁶

Pada abad ke-16 M., tarekat mulai masuk dan berkembang di Indonesia sebagaimana dibawa dan diajarkan oleh Hamzah Fansuri, Syamsuddin Sumatrani, Nuruddin Raniri dan lain-lain.⁷ Berlanjut hingga abad ke-19 M., masih terdapat beberapa tarekat yang berkembang dan masuk ke Nusantara, seperti tarekat *Syaṭṭariyyah*, *Tijāniyyah*,⁸ *Khalwatiyah*, dan *Qādiriyyah wa Naqsyabandiyyah*

⁴ *Ibid.*, h. 72 - 73.

⁵ Periksa, Martin Van Bruinessen, *Tarekat Naqsyabandiyyah di Indonesia*, (Bandung: Mizan, 1992), h. 89 - 90.

⁶ Sebagai contoh lain adalah Tarekat *Sanūsiyyah* yang didirikan oleh Muḥammad 'Alī as Sanūsi yang dengan kemampuannya menghimpun massa melalui sistem *zāwiyyah ṣūfiyyah* menyadarkan kaum muslimin di bawah tarekat melawan penguasa kolonial. Lebih jelas, baca Ibrāhīm Imām, *Uṣūl al I'lām al Islāmīy*, (Beirut: Dār al Fikr al 'Arabiy, 1998), h. 158-159.

⁷ Hawash Abdullah, *Perkembangan Ilmu Tasawuf dan Tokoh-tokohnya di Nusantara*, (Surabaya: Al Ikhlas, 1984), h. 35.

⁸ Dua tarekat pertama (*Syaṭṭariyyah* dan *Tijāniyyah*) berkembang di Jawa yang pada awalnya mengambil pusat kemursyidan di Cirebon yang dilembagakan oleh Pesantren Buntet. Tentang

(TQN).⁹ Di Jawa, khususnya Jawa Timur, TQN berkembang pesat dan dianut oleh mayoritas masyarakat Islam tradisional. Di Jawa Timur, wilayah yang menjadi lahan subur bersemainya TQN adalah Jombang. Di sini, TQN mengambil pusat kemursyidan di Pesantren Darul 'Ulum Rejoso-Peterongan, yang selanjutnya berkembang juga di Cukir. Dari Rejoso tersebut, TQN menyebar ke daerah-daerah sekitar. Termasuk daerah cabang penyebarannya adalah wilayah Surabaya Utara (Sawah Pulo, Kedinding Lor) yang pada saat sekarang sudah berdiri sendiri sebagai pusat kemursyidan independen.¹⁰

Di Jombang, TQN tampaknya menjadi tarekat dominan yang mewarnai model keberagamaan masyarakat, misalnya, dalam bentuk tradisi Tahlilan, Wiridan, Istighasah, Manaqiban, Yasinan, Diba'ihan, Barzanjiyyah, Khataman al Qur'an, dan lain-lain, sehingga seakan-akan kaum muslimin tradisional Jombang menjadi penganut tarekat dimaksud.¹¹

Sebenarnya, selain tarekat-tarekat di atas, masih banyak lagi kelompok-kelompok tarekat yang karena ketidakmampuan generasi penerusnya untuk mengelola dan merawat, serta mengembangkannya, maka pada akhirnya menjadi punah dimakan waktu, semisal tarekat yang dinisbatkan pada ibn Sab'in.¹² Atas dasar kenyataan seperti itu, dapat dipahami bahwa tarekat-tarekat tersebut dapat bertahan

perjalanan Buntet ini sebagai pusat lembaga tarekat dapat dibaca pada, Muhaimin AG, *Islam dalam Bingkai Budaya Lokal: Potret dari Cirebon*, (Jakarta: Logos Wacana Ilmu, 2001), h. 339.

⁹ Mulyati, *Mengenal dan Memahami Tarekat-tarekat Muktabarah di Indonesia*, (Jakarta: Kencana, 2004), h. 17 – 18.

¹⁰ Endang Turmudi, *Perselingkuhan Kiai dan Kekuasaan*, (Yogyakarta: LKiS, 2004), h. 71-75.

¹¹ Proposisi demikian berdasarkan observasi yang peneliti lakukan di kawasan kecamatan Diwek, Mojowarno, Peterongan, Jombang, plosa, dan Gudo sejak awal Januari hingga Juni 2006. Perlu ditegaskan di sini, bahwa tradisi masyarakat mengamalkan zikir dan wirid, serta tawassul dengan melafalkan frasa “*ilā ḥaḍrati...., ilā ruḥi...*”, dan sejenisnya adalah secara praktis merupakan tradisi tarekat, walaupun terkadang mereka, secara formal, belum dan bahkan tidak mau berbai'at menjadi warga tarekat.

¹² at Ṭawīl, *at Taṣawwuf fī Miṣr.....*, h. 39.

dan berkembang karena memiliki perangkat kelembagaan yang kokoh dan mampu beradaptasi dengan lingkungannya. Sebuah tarekat akan lenyap difaktori oleh di samping tidak adanya sistem pelebagaan yang mapan, juga disebabkan ketidakmampuan tarekat untuk beradaptasi dengan, dan juga menarik minat, masyarakat menjadi basis massanya, sehingga pada akhirnya kehilangan pendukung dan pengamalnya.

Proposisi demikian tampaknya logis, karena tarekat adalah sebuah ordo sufi yang tidak dapat dipisahkan dengan persoalan organisasi-kelembagaan. Hukum evolusi organisasi tidak dapat lepas dari entitas tarekat tersebut, di mana aksioma Herbert Spencer menjadi benar, bahwa sebuah organisasi sosial (baca: *social organism* dan/ atau *social body*) akan mengalami pertumbuhan dan perkembangan secara evolusional jika memenuhi syarat-syarat tertentu dan didukung oleh lingkungan yang kondusif. Sebaliknya, organisasi sosial akan lenyap dan sirna apabila tidak dapat beradaptasi dengan lingkungan sosial-budaya sekitar, dan tidak mampu mengatur siasat serta strategi bersaing menghadapi dominasi kelompok-kelompok yang lain.¹³

Terkait dengan aksioma Spencer di atas, dalam konteks kajian tentang keberlangsungan tarekat-tarekat, maka fenomena munculnya tarekat Shiddiqiyyah di Jombang menjadi menarik, karena tarekat tersebut pada awal kehadirannya mendapat penolakan dari kelompok masyarakat yang sudah memiliki jenis tarekat sendiri. Namun ketika para pengamalnya berjuang untuk mempertahankan tarekatnya, maka pada akhirnya, tarekat tersebut dapat bertahan.

¹³ Periksa, George Ritzer, Douglas J. Goodman, *Teori Sosiologi Modern*, terj. Alimandan (Jakarta: Prenada Media, 2005), h. 51.

Pasalnya, Tarekat Shiddiqiyyah muncul di desa Losari, Ploso, Jombang sebagai pusat pengembangannya. Tarekat tersebut menurut Federasi Tarekat Mu'tabarrah NU (FTM NU), termasuk tarekat dominan di Jombang (TQN), adalah merupakan tarekat baru yang tidak pernah ada sebelumnya.¹⁴ Ia bukan merupakan tarekat yang berasal dari luar Indonesia yang memiliki sumber genealogi dan silsilahnya dari pusat-pusat tarekat di luar negeri, seperti Tarekat Qādiriyyah, Naqsyabandiyyah, Syaṭṭāriyyah, Tījāniyyah dan lain-lain. Akan tetapi, lebih merupakan tarekat produk dalam negeri sendiri.¹⁵ Atas klaim seperti itu, maka selanjutnya dalam konstelasi kehidupan ketarekatan, Shiddiqiyyah divonis oleh FTM NU (baca: Jam'iyyah Ahliṭ Ṭarīqah al Mu'tabarrah), berdasarkan hasil keputusan kongres tarekat di Magelang tahun 1971 sebagai tarekat yang Ghairu Mu'tabarrah (tidak sah), karena dinilai tidak memiliki silsilah/ sanad yang sah dari Rasulullah. Untuk itu, tokoh-tokoh FTM NU menghimbau masyarakat agar tidak mengikuti ajaran Tarekat Shiddiqiyyah tersebut.¹⁶ Kondisi demikian praktis mengancam eksistensi Shiddiqiyyah tersebut.

¹⁴ Hasil wawancara dengan kiai Dimiyati, Mursyid TQN Rejoso-Peterongan, 4 Agustus 2006.

¹⁵ Menanggapi sikap kelompok tarekat dominan ini tampaknya warga tarekat mengambil sikap sabar dan menguatkan emosi serta menyadari bahwa orang-orang yang menganggap Shiddiqiyyah itu tidak ada adalah disebabkan mereka itu tidak tahu. Dengan demikian, Shiddiqiyyah itu bukannya tidak ada, tetapi tidak diketahui oleh mereka. Kata Ahmad Banadji, Kholifah Shiddiqiyyah di Kembangkuning Surabaya, ketika berdialog dengan para warga tarekat dalam suatu acara rutin ritual "Kautsaran" mengatakan, bahwa persoalan eksistensi Shiddiqiyyah adalah persoalan "*ora ono opo ora weruh*"? *Ojo-ojo mengko ono, tapi deweke ora weruh, banjur ngarani ora ono*. Artinya, bahwa persoalan keberadaan Tarekat Shiddiqiyyah itu adalah tergantung apakah seseorang itu tahu atau tidak? Jangan-jangan nanti Shiddiqiyyah itu dianggap tidak ada hanya karena dia tidak tahu, itu tidak fair. Hasil audensi dengan Kholifah Banadji, 23 April 2006, di rumah zikir Kautsaran di Kembang Kuning, Surabaya.

¹⁶ Peminggiran tarekat Shiddiqiyyah di antaranya dilakukan oleh elit FTM NU melalui ceramah dan pengajian-pengajian umum yang memang menjadi tradisi dakwah NU, di samping juga pengajian-pengajian rutin/khusus di Jombang pada khususnya. Tradisi pengajian umum yang dihadiri masyarakatan secara massal itu menjadi instrument efektif oleh elit keagamaan untuk memberikan informasi-informasi kepada masyarakat baik dalam hal keagamaan maupun perkembangan-perkembangan situasi sosial-politik.

Menyadari kondisi demikian, warga Tarekat Shiddiqiyyah berjuang dengan siasat dan strategi tertentu agar dapat bertahan, dan *survive*. Dan ternyata semangat juang Shiddiqiyyah untuk dapat *survive* tersebut menyimpan suatu misteri yang menarik untuk dikaji, karena: *pertama*, tarekat ini pada awalnya adalah sebuah kelompok mistik Islam biasa yang *concern* pada dunia kanoragan/ kadigdayaan/ penggemblengan yang selanjutnya melembaga menjadi sebuah ordo sufi yang mampu mengembangkan doktrin-doktrin ketarekatan yang memperoleh simpati dari masyarakat; *kedua*, tarekat ini diperkirakan akan lenyap karena mendapatkan tantangan keras dan alienasi sosial-ketarekatan dari FTM-NU dan kelompok tarekat dominan (TQN) Jombang. Namun, karena menggunakan strategi bertahan (*survival strategy*) tertentu, maka hingga saat ini tarekat tersebut masih tetap eksis dan bertahan.

Dua alasan itulah yang menjadi problem akademik (baca: kegelisahan ilmiah-akademik) yang mendorong peneliti untuk mengkajinya secara mendalam agar didapatkan temuan-temuan ilmiah yang signifikan.

B. Rumusan Masalah

Dari paparan latar belakang masalah di atas, dapat ditangkap beberapa permasalahan yang menarik. Namun karena pertimbangan tertentu, menyangkut efektifitas dan efisiensi penelitian, maka dengan ini permasalahan penelitian hanya difokuskan pada tiga pokok masalah saja yang dirumuskan sebagai berikut:

1. Bagaimana aktor Tarekat Shiddiqiyyah menempuh proses perjuangan untuk mendapatkan dan memanfaatkan peluang-peluang politik?

2. Seperti apa mereka membangun struktur-struktur mobilisasi dalam rangka menyediakan media dan sarana/ kendaraan gerakan?
3. Bagaimana proses-proses pembingkaihan ditempuh guna mendapatkan vitalitas, semangat, dan sustainabilitas gerakan?

C. Tujuan Penelitian

Berdasarkan rumusan masalah di atas, penelitian ini dilakukan dengan tujuan untuk, antara lain:

1. Menjelaskan proses perjuangan aktor Tarekat Shiddiqiyyah untuk mendapatkan dan memanfaatkan peluang-peluang politik.
2. Menjelaskan langkah-langkah mereka membangun struktur-struktur mobilisasi dalam rangka menyediakan media dan sarana/ kendaraan gerakan.
3. Menjelaskan aktifitas mereka dalam menempuh proses-proses pembingkaihan (*framing*) gerakan guna mendapatkan vitalitas, semangat, dan sustainabilitas gerakan.

D. Kegunaan Penelitian

Penelitian tentang gerakan tarekat dengan mengambil kasus Tarekat Shiddiqiyyah ini diharapkan berguna secara teoretik untuk menjelaskan tentang gerakan spiritual-ketarekatan. Bahwa bukan hanya dalam dunia pemikiran Islam eksoterik saja, seperti teologi, politik, syari'ah dan/ atau fikih, yang berpotensi memunculkan perbedaan pemahaman dan mazhab yang berujung pada terbentuknya gerakan sektarian keislaman. Tetapi, dunia esoterikpun --dalam hal ini adalah tarekat-taşawwuf-- memiliki peluang yang sama dalam hal memunculkan

perselisihan paham dan friksi dalam bentuk kelompok-kelompok paham tertentu ketika berada dalam tataran empiris-sosiologis.¹⁷

Dengan demikian, secara teoretik, hasil penelitian ini diharapkan berguna memberi landasan teori bagi kepentingan perluasan ataupun penguatan teori gerakan esoterisme Islam, bahwasannya, tarekat tidak selalu tepat untuk diidentikkan dengan praktik asketisme, tetapi juga mampu tampil sebagai kelompok yang beradaptasi dan mampu *adjustment* dengan situasi sosial-politik yang membingkainya. Sedangkan secara praktis, studi ini diharapkan bermanfaat bagi para pemerhati gerakan keagamaan/ keislaman, terutama para tokoh tarekat, agar dapat mengambil rekomendasi dari hasil penelitian ini. Begitu juga bagi pihak terkait yang dalam hal ini adalah pemerintah dan tokoh keislaman; agar dapat lebih arif lagi dalam mengembangkan dunia sosial keagamaan, terlebih lagi dalam menyikapi fenomena munculnya kelompok-kelompok paham keagamaan yang beragam; agar dapat memanfaatkan fenomena perbedaan paham keberagaman sebagai modal utama dan kekuatan vital untuk membangun dinamika sosial keagamaan yang positif, bukan malah sebaliknya, yaitu menilai perbedaan-perbedaan yang muncul di tengah masyarakat itu sebagai suatu potensi bencana perpecahan sosial keagamaan.

Perbedaan aliran dan fenomena variasi tarekat hendaknya menjadi alternatif-alternatif bagi masyarakat untuk memilih mana yang lebih pas bagi mereka sesuai dengan kebutuhan untuk menempa mental-spiritual mencapai kesempurnaan moralitas dan ketenteraman batin. Adanya beragam aliran tarekat, maka praktis menjadi khazanah bagi masyarakat bangsa Indonesia yang tentunya lebih

¹⁷ M. Th. Houtsma, A.J. Weinsink, et. al. (Ed.), *Encyclopaedi of Islam*, (Leiden: E.J Brill, 1987), h. 669.

menguntungkan, karena signifikansi tarekat-tarekat tersebut adalah sebagai media-media dan pranata-pranata pendidikan moral keagamaan, yang jika dirawat dan dikembangkan secara baik akan sangat membantu sebagai instrumen untuk menciptakan manusia-manusia warga masyarakat, Bangsa, dan Negara, yang bermoral tinggi dan memiliki ketahanan mental-spiritual, dekat dan bertaqwa kepada Tuhan Yang Maha Esa.

E. Tinjauan Pustaka

Studi tentang tarekat sejak dekade 1980-an hingga sekarang telah sering dilakukan oleh banyak pakar. Hal itu disebabkan aktivitas tarekat merupakan fenomena sosial keagamaan yang mudah sekali dan kerap kali dijumpai dalam realitas kehidupan sehari-hari. Di antara para pemerhati tarekat tersebut yang terkategori senior adalah, *pertama*, Martin Van Bruinessen. Ia telah melakukan studi tarekat dalam tema "Kitab Kuning: Pesantren dan Tarekat". *Kedua*, yaitu Zamakhsyari Dhofier yang mengambil topik "Tradisi Pesantren: Studi tentang pandangan Hidup Kiai". Penelitian kedua pakar tarekat di atas tampaknya mengkaji tentang tarekat secara umum dalam kaitannya dengan pola perkembangan sosial keagamaan Islam di Indonesia, dan di Jawa pada khususnya. Kedua pakar tersebut sedikit menyinggung eksistensi tarekat-tarekat kecil yang kurang berpengaruh. Termasuk dari tarekat yang kurang berpengaruh itu adalah Tarekat Shiddiqiyah.

Ketiadaan pengaruh Shiddiqiyah tersebut menurut kedua pakar tadi adalah dikarenakan statusnya yang dinilai tidak *mu'tabarah*. Tampaknya, Martin Van Bruinessen dan Zamakhshari Dhofier lebih memfokuskan pada aspek keberadaan tarekat-tarekat besar/ *mainstream* yang dikaitkan dengan tradisionalitas pesantren di

Jawa, latar belakang dan perkembangan tarekat di Indonesia secara makro.¹⁸ Dengan demikian, tarekat-tarekat dominan, termasuk perkembangannya, yang secara umum menjadi obyek dan unit analisisnya.

Dua pakar senior di atas diikuti oleh peneliti-peneliti muda berikutnya, yaitu: *pertama*, Zulkifli dengan tema "Sufisme Jawa: Relasi Tasawwuf dan Pesantren",¹⁹ *kedua*, Endang Turmudi dalam penelitiannya tentang pergeseran kepemimpinan kiai dengan judul "Perselingkuhan kiai dan kekuasaan",²⁰ *ketiga*, Mahmud Suyuthi yang secara spesifik meneliti tentang "Politik Tarekat: Studi tentang Hubungan Agama, Negara dan Masyarakat".

Zulkifli menganalisis hubungan pesantren dengan tarekat-tasawwuf yang membuahakan kesimpulan, bahwa tarekat mendapatkan patronase dari pesantren, sehingga keberadaannya saling mendukung satu sama lain. Dalam penelitian Kifli, fokus studi terarah pada tarekat yang berkategori dominan, yaitu Qādiriyyah-Naqsyabandiyyah baik yang di Jombang (Rejoso dan Tebuireng), Jawa Timur, maupun di Pesantren Suryalaya, Jawa Barat. Tarekat tersebut mendapatkan patronase dari pesantren.²¹

Endang Turmudzi tampaknya juga menyinggung tentang Tarekat Shiddiqiyyah dan mengaitkannya dengan latar sosial masyarakat Jombang yang

¹⁸ Periksa, Martin Van Bruinessen, *Kitab Kuning; Pesantren dan Tarekat*, (Bandung: Mizan, 1995), h. 25. Periksa juga Zamakhsyari Dhofier, *Tradisi Pesantren: Studi tentang Pandangan Hidup Kiai*, (Jakarta: LP3S, 1994), h. 44.

¹⁹ Buku ini berasal dari hasil penelitian tesis Magister Zulkifli Zulharmi yang diajukan pada *Australian National University* dengan judul aslinya "*Sufism in Java: the Role of the Pesantren in the Maintenance of Sufism in Java*".

²⁰ Judul aslinya adalah *Struggling for the Umma: Changing Leadership Role of Kiai in Jombang, East Java*. Buku dengan judul tersebut berasal dari penelitian disertasi Endang Turmudi yang diajukan pada *Australian National University*.

²¹ Lebih detail, periksa, Zulkifli, *Sufisme Jawa: Relasi Tasawwuf-Pesantren*, terj. Sibawaih, (Yogyakarta: Pustaka Sufi, 2003), h. 105 dan 147.

bercorak keagamaan sufistik/ ketarekatan, yang dalam kaitannya dengan sosok kiai, maka lembaga ketarekatan yang sakral itu dipakai oleh sang kiai sebagai topeng untuk memasuki dunia berbeda (politik dan kekuasaan) yang *profane*. Ia memunculkan tiga kategori kiai, yaitu kiai pesantren, kiai panggung, kiai tarekat. Turmudzi memang menyinggung sedikit tentang Tarekat Shiddiqiyah, sebagai sebuah tarekat yang berada di kawasan Jombang Utara. Tarekat ini terisolir dari interaksi kaum tarekat di Jombang,²² sehingga kurang memiliki banyak peranan.

Adapun Suyuthi, maka secara spesifik, mengambil strategi studi kasus pada tarekat Qadiriyyah wa Naqsyabandiyah di Jombang, Jawa Timur.²³ Dan kesimpulannya adalah, bahwa tarekat menjadi rentan perpecahan ketika berhadapan dengan politik. Tentang Shiddiqiyah, maka ia tidak mengembangkan elaborasi relasional terkait dengan konfigurasi Tarekat Qadiriyyah wa Naqsyabandiyah. Dia hanya menyimpulkan bahwa Shiddiqiyah merupakan tarekat yang relatif kecil di sudut Utara Jombang.

Selain kajian yang berbentuk studi lapangan seperti di atas, terdapat ulasan perkembangan tarekat yang bersifat literer sebagaimana dalam Majalah Pesantren, edisi 1/ vol ix/ 1992 yang menetengahkan tema tentang "Thoriqoh dan Gerakan Rakyat" yang di dalamnya diungkapkan tentang Tarekat Shiddiqiyah.²⁴ Fokus kajian majalah tersebut tertuju pada perkembangan Tarekat, silsilah ajaran, dan struktur pengikut Tarekat Shiddiqiyah tersebut. Dari kajian ini tampak juga adanya

²² Lihat, Endang Turmudi, *Perselingkuhan Kiai dan Kekuasaan*, terj. Supriyanto Abdi, (Yogyakarta: LKiS, Pelangi Aksara, 2004), h. 85 - 90.

²³ Penelitian dengan judul "Politik Tarekat" tersebut diajukan oleh Mahmud Sujuthi kepada Universitas Airlangga untuk mendapatkan gelar Doktor S-3 pada tahun 1998.

²⁴ Qowa'id, "Majalah Pesantren" nomor 1/ vol. ix/ 1992, dalam "Thoriqoh dan Gerakan Rakyat", h. 89-96.

penekanan pada persoalan konflik antarkelompok tarekat yang ada, serta yang terjadi dengan masyarakat sekitar. Dan dalam kajian tersebut, tampaknya belum dibahas segi-segi perjuangan Tarekat Shiddiqiyah untuk mempertahankan dirinya. Dengan demikian, penelitian disertasi ini mengelaborasi lebih intens perjuangan Tarekat tersebut sebagai upaya melengkapi ruang kajian yang masih tersisa dari kajian dan penelitian sebelumnya.

Berbeda juga dengan Syafiq Abdul Mughni yang secara spesifik mengkaji secara empirik-sosiologis tentang tarekat-tarekat minoritas dengan judul “Tarekat Ghairu Mu‘tabarah: Studi tentang Peran Sosial dan Potensi Gerakan Tarekat Minoritas”. Studi ini, walaupun menetapkan unit analisisnya pada lingkup tarekat-tarekat yang tidak mu‘tabarah, namun ulasan tentang Tarekat Shiddiqiyah --sebagai salah satu dari tarekat-tarekat yang tidak mu‘tabarah tersebut-- dibatasi pada latar belakang historis berdirinya dan persoalan asal usul dan kiprahnya dalam praktik pengobatan spiritual dan perdukunan.²⁵ Ia melewatkan telaah secara mendalam tentang bagaimana tarekat tersebut berjuang keras menghadapi ancaman kepunahannya, karena mendapat serangan berupa labeling “Ghairu Mu‘tabarah” dari kelompok tarekat *mainstream*/ dominan (Federasi Tarekat Mu‘tabarah NU).

Apa yang dilakukan oleh Suyuthi dan Mughni di atas tampaknya tidak jauh berbeda dengan penelitian Nur Syam yang mengkaji secara spesifik tentang dunia tarekat dengan tema “Pembangkangan Kaum Tarekat” yang dalam hal ini adalah Tarekat Qadiriyyah wa Naqsyabandiyyah (TQN) Jombang. Dalam analisisnya, Nur Syam menilai, bahwa bukan hanya dunia sosial-politik saja yang rentan terjadinya

²⁵ Syafiq A. Mughni dkk, *Tarekat Ghairu Mu‘tabarah: Studi tentang Eksistensi dan Potensi Gerakan Minoritas Sufi dalam Kehidupan Agama dan Sosial di Jawa Timur*, (Surabaya: IAIN Sunan Ampel, 1992), h. 10.

friksi dan perpecahan. Dunia tarekat, yang walaupun merepresentasikan aspek esotoris Islam, juga tidak luput dari konflik yang berujung pada pertengkaran dan perseteruan karena hempasan nafsu politik yang menggoda para tokoh dan mursyid tarekat.²⁶ Dalam kajiannya ini, disinggung tentang keberadaan beberapa tarekat di Jombang yang dikategorikan sebagai tarekat yang minor, yaitu Tarekat Shiddiqiyyah dan (pseudo tarekat) Wahidiyyah. Kedua tarekat minor tersebut tampak kurang mendapatkan porsi analisis secara mendalam tentang berbagai persoalan yang melekat pada keduanya, terutama terkait dengan proses perkembangan dan interaksinya dengan masyarakat luas. Namun demikian, secara sepintas ia mencatat, bahwa Tarekat Shiddiqiyyah melakukan upaya penyelamatan diri dengan berlindung pada penguasa politik dengan mengafiliasikan pilihan politiknya terhadap Golkar - sebagai partai penguasa- pada pemilihan umum tahun 1977.²⁷ Hanya saja, catatan itu tidak dielaborasi lebih lanjut, terutama tentang bagaimana latar belakang, sifat dan pola berlindungnya ke dalam Golkar tersebut. Penelitian disertasi ini tampaknya mengelaborasi secara mendalam tentang pola dan strategi berlindungnya Shiddiqiyyah ke dalam Golkar tersebut.

Kajian para pakar tentang Tarekat Shiddiqiyyah di atas tampaknya masih terbatas pada variabel tertentu saja, belum menggambarkan bagaimana proses perjuangan tarekat secara detil, terutama strategi apa yang dipakai untuk mempertahankan dan mengembangkan tarekat. Memang ada beberapa alasan yang menyebabkan kurangnya daya tarik para pakar untuk mengkaji Tarekat Shiddiqiyyah tersebut. *Pertama* adalah karena tarekat tersebut diposisikan secara sosio-struktural-

²⁶ Nur Syam, *Pembangkangan Kaum Tarekat*, (Surabaya: LEPKISS, 2004), h. 8.

²⁷ *Ibid.*, h. 76.

ketarekatan sebagai tarekat yang tidak sah. *Kedua*, karena tarekat tersebut cenderung bersifat eksklusif, menutup diri, tidak bersedia untuk diteliti oleh pihak *outsider*. Entah, apa sebabnya? Yang jelas, fenomena Tarekat Shiddiqiyyah seperti di atas adalah tetap menarik untuk diteliti.

Akhirnya, perlu ditekankan di sini, bahwa beberapa studi tentang Tarekat Shiddiqiyyah sebagaimana di atas, tetap menjadi sumber referensi dalam penelitian disertasi ini, sehingga dengan demikian, kajian dan penelitian para pakar di atas berarti besar sumbangannya bagi peneliti untuk dapat mengelaborasi lebih intens terhadap Tarekat Shiddiqiyyah dimaksud.

F. Metode Penelitian

1. Ilustrasi Konseptual

Penelitian disertasi ini memposisikan Tarekat Shiddiqiyyah sebagai sebuah organisasi gerakan sosial ketarekatan yang memperjuangkan eksistensi dan harga dirinya agar dapat *survive* sebagai tarekat Islam sebagaimana tarekat-tarekat Islam yang lain. Dengan demikian, Tarekat Shiddiqiyyah di sini dilihat sebagai sebuah fenomena sosial keagamaan yang akan diamati dan dikaji secara empirik-sosiologis yang fenomenanya adalah sebagai berikut; bahwa Tarekat Shiddiqiyyah merupakan sebuah ordo tarekat yang muncul di tengah-tengah aliran tarekat lain sudah lebih dahulu *established* dan melembaga dalam masyarakat Jombang. Tarekat dimaksud adalah Tarekat Qadiriyyah wa Naqsyabandiyyah (TQN); TQN tampaknya merupakan bagian dari Federasi Tarekat Mu'tabarah NU (FTM-NU) yang mengatasnamakan diri sebagai kelompok tarekat Islam yang sah, tidak menyimpang. Sementara itu, Tarekat Shiddiqiyyah --dengan alasan dan pertimbangan tertentu dari

FTM-NU-- dinilai sebagai menyimpang; Penilaian demikian menimbulkan *gap* antara kedua kelompok/ tarekat tersebut, dan secara sosiologis berakibat teralienasinya Tarekat Shiddiqiyyah dari konstelasi sosial-ketarekatan.

Kondisi demikian pada gilirannya bermanifes dalam sebuah rasa ketidakpuasan dan keresahan . (*grievencies, discontents*) dari pihak tertekan yang mendorong dimunculkannya aksi-aksi kolektif yang lazim disebut dengan “gerakan sosial” atau *social movement*.²⁸ Dengan demikian, penelitian ini terarah pada sisi gerakan Tarekat Shiddiqiyyah, yang tentu saja menimbulkan pertanyaan, apakah betul dan apa indikatornya jika Tarekat Shiddiqiyyah menyimpan sebuah konsep ‘gerakan sosial’?

Barangkali sebagai jawabannya adalah, bahwa gerakan sosial merupakan aksi kolektif yang berorientasi konflikktual secara manifes terhadap lawan sosial dan politik tertentu yang dilakukan dalam konteks jejaring lintas kelembagaan yang erat oleh aktor-aktor yang diikat dengan rasa solidaritas dan identitas kolektif yang kuat melebihi bentuk-bentuk ikatan dalam koalisi dan kampanye bersama.²⁹

Dalam proposisi tersebut, gerakan sosial digambarkan sebagai sebuah proses tindakan kolektif yang didorong oleh rasa ketidakpuasan, sehingga konsep-konsep pokok tentang gerakan sosial tampaknya antara lain adalah: adanya rasa

²⁸ Gerakan sosial merupakan *‘amal sya’biy tau’iy jamā’iy munazzam*. Artinya, merupakan suatu aksi (bukan sekedar ucapan, retorika, jargon, dan teori kata-kata belaka) kolektif yang bersifat bentukan yang memiliki sistem dan memiliki loyalitas dari aktor. Ia merupakan gerakan bentukan yang bukan ditopang oleh penguasa resmi, tetapi bersifat responsif yang timbul dari faktor-faktor emosional masyarakat. Dari perspektif demikian, maka gerakan Tarekat Shiddiqiyyah dapat dikategori sebagai gerakan sosial. Di samping itu, gerakan Shiddiqiyyah juga --karena aktornya merupakan orang Islam, dasar dan motif-motifnya bersumber dari ajaran Islam-- dapat dikategori sebagai gerakan sosial Islam. Periksa, Yūsuf al Qardāwiy, *Aulawiyāt al Harakah al Islamiyyah fi al Marḥalah al Qadimah*, (Beirut: Mu’assasah ar Risalah, 1997), h. 14 -- 15.

²⁹ Darmawan Wibisono (ed.), *Gerakan Sosial: Wahana Civil Society bagi Demokratisasi*, (Jakarta: LP3ES, 2006), Sebuah Pengantar, h. vx.

ketidakpuasan yang menyulut aksi konfliktual; adanya kolektivitas yang diikat oleh kesadaran bersama dalam satu emosi yang menimbulkan solidaritas dan identitas bersama; dan adanya tindakan atau aksi bersama untuk mencapai tujuan.

Fainstein dan Fainstein secara imajinatif menjelaskan pengertian “gerakan sosial” sebagai “*an emergent group which processes to innovate and depends for its success upon the conversion of social collectivity into an action group*”.³⁰ Bahwa gerakan sosial adalah sebuah kelompok bentukan yang bergerak untuk mewujudkan hal yang baru, menggantungkan kesuksesannya terhadap perubahan-perubahan haluan dari kolektifitas sosial ke dalam sebuah aksi kelompok.

Definisi tersebut menekankan suatu pemahaman baru tentang gerakan sosial yaitu sebagai sebuah “kelompok jadian/ bentukan”. Artinya, bahwa kelompok tersebut muncul didahului oleh faktor-faktor tertentu yang memicu terbentuknya kelompok gerakan. Di samping itu tampak juga, bahwa gerakan sosial itu terbentuk sebagai sebuah kolektivitas terorganisir untuk mewujudkan perubahan sosial. Pengertian ini tampaknya sejalan dengan definisi yang dibuat oleh DiRenzo yang mengartikan gerakan sosial sebagai sebuah perilaku kelompok masyarakat untuk mengoreksi berbagai kondisi yang problematik agar terwujud perikehidupan sosial yang lebih baik lagi.³¹ Definisi tersebut lebih menekankan sisi tujuan gerakan sosial itu sendiri, yaitu sebuah perubahan yang lebih baik yang mirip dengan ide Harper, bahwa gerakan sosial merupakan proses sosial dasar yang menghasilkan perubahan

³⁰ Norman I Fainstein and Susan S. Fainstein, *Urban Political Movement*, (New Jersey: Prentice-Hall Inc., 1974), h. 238.

³¹ G. DiRenzo, *Human Social Behavior: Concept and Principle of Sociology*, (USA: Holt. Rinehart and Winston Limited, 1990), h. 23.

sosial yang memanifestasikan kemanusiaan dan keharmonisan dalam kehidupan sosial.³²

Definisi lebih operasional tentang gerakan sosial adalah sebagai ditegaskan oleh Baldridge sebagaimana dikutip Soenyono, bahwa gerakan sosial adalah suatu perilaku kolektif yang terdiri atas sekelompok orang yang memiliki dedikasi, terorganisasi untuk mempromosikan, atau juga sebaliknya, menghalangi terjadinya suatu perubahan. Organisasi dimaksud tentu mempunyai tujuan dan struktur organisasi yang jelas, serta mempunyai suatu ideologi yang secara jelas berorientasi pada perubahan, dan gerakan tersebut dilakukan secara sadar dan jelas dengan mempromosikan kebijakan-kebijakan yang mereka inginkan yang pada umumnya dilakukan melalui aktifitas-aktifitas politik ataupun pendidikan.³³

Giddens, sebagai dikutip oleh Fadillah Putra dkk., menjelaskan bahwa gerakan sosial merupakan bentuk upaya kolektif untuk mengejar suatu kepentingan bersama; atau suatu upaya mencapai tujuan bersama melalui tindakan kolektif (*collective action*) di luar lingkup lembaga-lembaga yang mapan.³⁴ Definisi ini tampaknya menekankan pada aktivitas gerakan yang pada umumnya berangkat dari luar lembaga-lembaga mapan, walaupun realitasnya terdapat juga gerakan yang muncul dari lembaga yang sudah ada sebelumnya sehingga tujuan gerakannya menjadi semakin bertambah dan berkembang pula.³⁵

³² Charles L. Harper, *Exploring Social changes*, (New Jersey: Prentice-Hall, 1986), h. 126.

³³ Baldridge, dalam Soenyono, *Teori-teori Gerakan Sosial*, (Surabaya: Yayasan Kampusina, 2005), h. 4.

³⁴ Fadillah Putra dkk., *Gerakan Sosial: Konsep, Strategi, Aktor, Tantangan dan Hambatan Gerakan Sosial di Indonesia*, (Malang: Averroes Press, 2006), h. 1.

³⁵ Tentang fenomena ini, Tarrow menegaskan, bahwa gerakan sosial itu berawal dari perlawanan kelompok (rakyat) yang berhubungan dengan kelompok yang sudah berpengaruh, sebagai kelompok elite pemegang otoritas. Ketika perlawanan tersebut sudah membentuk jaringan-jaringan sosial yang kuat dan dipublikasikan menjadi semangat kultural dengan simbol-simbol gerakan dan

Definisi-definisi di atas walaupun berbeda dari sisi redaksi dan ekstensinya, namun memberi pengertian substansif yang sama, yaitu, bahwa inti gerakan sosial adalah sebuah aksi kolektif sebagai kelompok bentukan yang dimotivasi oleh emosi keresahan bersama untuk mewujudkan perubahan kondisi sosial yang lebih baik.³⁶

Dari uraian di atas dapatlah dinyatakan, bahwa gerakan sosial itu tidak muncul dari ruang sosial yang kosong, tetapi berawal dari kondisi sosio-psikologis yang timpang dalam suasana sistem sosio-kultural dan politik tertentu. Setidaknya ada empat faktor yang mendorong munculnya gerakan sosial, yaitu: 1) terdapatnya ketidakpuasan, kegelisahan dan kekecewaan sosial (*social grievancies and discontents*); 2) adanya gagasan dan keyakinan-keyakinan, serta ideologi-ideologi yang dibingkai sedemikian rupa untuk menyoroti berbagai institusi dan realitas sistem dan struktur yang ada yang menimbulkan perkosaan-perkosaan hak-hak kemanusiaan; 3) adanya kekuatan untuk melakukan aksi bersama untuk menggerakkan kolektivitas; dan 4) adanya peluang politik (*political appportunity*) untuk membentuk jaringan sosial (*social networking*) sebagai sebuah organisasi gerakan.³⁷ DiRenzo juga menyebutkan adanya beberapa hal yang memicu kemunculan gerakan sosial, yaitu: 1) adanya perasaan kecewa yang meluas (*sense of discontent*); 2) adanya komunikasi kekecewaan; 3) adanya ketidakpuasaan

mempergunakan siasat yang mampu menciptakan interaksi yang berkelanjutan maka muncullah sebuah aksi kolektif sebagai sebuah gerakan sosial.

³⁶ Wood mensinyalir adanya relasi antara gerakan sosial dengan adanya group atau kelompok *status quo* yang menjadi sumber ketidakpuasan dan keresahan sosial yang memunculkan kelompok gerakan. Dengan demikian, dapat disimpulkan, bahwa ketika ada aksi/ gerakan sosial, maka pasti terdapat fenomena dominasi dan penekanan-penekanan kelompok dominan/ status quo terhadap elemen sosial yang melakukan gerakan. Periksa, James L. Wood, *Social Movement: Development, Participation, and Dynamics*, (USA: Wardworth Publishing Company, 1982), h. 6.

³⁷ Anthony Ober Schall dalam McAdam, et. al, *Comparataive Perspectives on Social Movement: Political Apportunities, Mobilizing Structures, and Cultural Framings*, (USA: Cambridge University Press, 1996), h. 94.

terhadap simbol-simbol sosial; 4) munculnya resolusi kekecewaan yang didukung dengan adanya sumber daya untuk melakukan mobilisasi sosial.³⁸ Faktor-faktor tersebut walaupun memang berdiri sendiri dalam posisinya sebagai pemicu gerakan sosial, tetapi bergerak secara akumulatif yang menimbulkan tenaga kuat berupa konfigurasi gerakan sebagai yang aktual.³⁹ Dengan demikian, terdapat tujuan yang jelas yang dikomunikasikan dengan emosi kekecewaan sosial yang dilakukan oleh para aktor gerakan yang menjadi arah bagi penguatan gerakan sosial tersebut.

Dari uraian di atas dapat diketahui juga bahwa gerakan sosial memiliki unsur-unsur berupa aktor gerakan,⁴⁰ kolektivitas, sarana organisasi gerakan dan tujuan gerakan berupa kondisi yang lebih baik yang dicitakan.⁴¹ Mahardika selanjutnya menjelaskan tentang adanya beberapa variabel elementer yang menentukan sebuah gerakan sosial, yaitu: 1) Cara pandang terhadap masalah, dalam arti, bagaimana masalah yang sedang dihadapi itu dipahami; 2) Tujuan gerakan, dalam arti, apa dan kondisi bagaimana yang hendak diwujudkan; 3) Strategi, taktik dan teknik gerakan. Artinya bagaimana gerakan sosial tersebut dapat merumuskan cara mencapai tujuan yang dicita-citakan, bagaimana prosedur dan strategi yang dirancang; dan 4) Program

³⁸ DiRenzo, *Human Social Behavior*....., h. 28.

³⁹ Jhon D. McCharthy, *Constraints and Opportunities in Adopting, Adapting and Inventing*, dalam *Comparative Perspective on Social Movement*...., (ed.) Doug McAdam, et. al., h. 142-143.

⁴⁰ Istilah aktor memang biasanya dipergunakan dalam dunia seni sandiwara dan film, namun sebenarnya istilah tersebut sangat tepat dipergunakan dalam dunia gerakan sosial. Aktor yang sering disebut sebagai pionir ilmu-ilmu sosial dan agen gerakan adalah atau sekelompok orang yang memainkan peranan penting dan utama dalam sebuah *event* atau insiden tertentu. Lebih rinci, periksa, Fadillah Putra dkk., *Gerakan Sosial*..., h. 19.

⁴¹ Perlu dipahami, bahwa kondisi lebih baik bukan hanya yang berjangka pendek, misalnya, meluruskan kondisi kekuasaan dispotik menjadi bersifat demokratik yang berakhir ketika kondisi itu sudah terwujud. Akan tetapi perubahan kondisi tersebut realitasnya sangat dinamis dan berkembang. Karena itu, tujuan gerakan tidak hanya berjangka pendek, bersifat politis, ekonomik, dan sebagainya, tetapi dapat berjangka panjang sepanjang proses dinamika kehidupan ini. Oleh sebab itu, jika dilihat dari sisi tujuannya, gerakan sosial ada yang berhasil dan ada juga yang gagal, dan bahkan tenggelam. Yang berhasil dapat terus eksis dengan pembaruan dan inovasi tujuan-tujuan gerakan yang baru dan kompleks lagi. Periksa, Timur Mahardika, *Gerakan Massa; Mengupayakan Demokrasi dan Keadilan Secara Damai*, (Jakarta: Laper, 2000), h. 4-5.

gerakan, artinya, apa wujud dan langkah-langkah aksi konkret yang hendak dilakukan.⁴²

Berangkat dari ilustrasi konsep-konsep gerakan sosial di atas dapatlah dibangun sebuah asumsi sebagai *entypoint* memahami gerakan Tarekat Shiddiqiyah --yang menjadi obyek penelitian disertasi ini-- sebagai fenomena gerakan sosial-keagamaan. Diketahui, bahwa gerakan Tarekat Shiddiqiyah muncul karena didahului oleh rasa kekecewaan yang mendalam atas perlakuan FTM-NU yang menvonis Shiddiqiyah sebagai tarekat yang tidak Mu'tabarah yang sekaligus mengancam eksistensinya. Setelah itu tumbuhlah semangat kaum Shiddiqiyah untuk membangun solidaritas dalam rangka mewujudkan gerakan perlawanan terhadap kelompok tarekat dominan, dan perlawanan tersebut dimaksudkan untuk mempertahankan harga diri tarekat, yang selanjutnya lebih jauh berupaya dengan strategi yang unik untuk menjadikan Shiddiqiyah sebagai tarekat yang lestari, dan bahkan dapat jaya dan abadi.

2. *Starting point* Penelitian

Penelitian disertasi ini merupakan tugas akhir studi program S-3 saya (peneliti) yang harus dilakukan dan diselesaikan. Perlu diketahui, bahwa pasca perkuliahan teori berakhir, peneliti sempat bingung dalam waktu lama (sekitar 4 semester, yaitu antara tahun 2003 dan 2004)) untuk menentukan tema disertasi, lalu pada akhirnya peneliti putuskan untuk memilih bidang "tarekat" sebagai obyek kajiannya. Dalam memperkaya wacana tentang tarekat melalui pembacaan berbagai literatur dan hasil penelitian, akhirnya peneliti tertarik untuk menelaah tarekat-tarekat

⁴²*Ibid.*, h. 40.

formal-historis yang melembaga di tengah-tengah masyarakat, terutama di Jawa Timur, dan terlebih lagi di wilayah kabupaten Jombang. Jombang menjadi wilayah yang menarik dalam hal ini karena: *pertama*, di wilayah ini peneliti merasa telah memiliki banyak pengalaman dan pengetahuan situasi dan kondisinya. Itu disebabkan di wilayah inilah peneliti dilahirkan dan mengenyam pendidikan dasar dan menengah; *kedua*, di wilayah ini tumbuh subur kelompok-kelompok mistik, terutama terdapat pusat-pusat tarekat.

Buku-buku tentang penelitian tarekat di Jombang berhasil peneliti himpun dan bacanya sebagaimana terinci dalam sub bab 'Tinjauan Pustaka'. Dalam telaah pustaka tersebut, peneliti tertarik untuk mencermati salah satu tarekat yang teralienasi dari konstelasi sosial-ketarekatan, karena dilabel sebagai tarekat yang tidak sah, tidak *mu'tabarah*. Tarekat dimaksud adalah Shiddiqiyyah. Dari pengetahuan teoretik-konseptual tentang Tarekat Shiddiqiyyah tersebut, peneliti berasumsi, bahwa tarekat tersebut adalah tarekat yang diamalkan oleh pengikutnya secara diam-diam, sembunyi-sembunyi, karena takut diusir dan ditolak oleh masyarakat, sehingga secara teoretis kurang banyak berperan dalam konteks kehidupan sosial kemasyarakatan. Namun dari hasil penelitian Syafiq A. Mughni, saya mengetahui bahwa walaupun pengikut Shiddiqiyyah ini dikatakan banyak dari kalangan orang awam, Abangan, dan orang-orang bermasalah, tetapi juga memiliki peran positif dalam pendidikan kerohanian muslim. Dengan demikian, akhirnya, peneliti melakukan survei untuk melihat lebih dekat tarekat dimaksud.

Dalam cermatan langsung ke pusat tarekat dan daerah sekitar Jombang, peneliti mendapatkan informasi dan pengetahuan berbeda, bahwa Shiddiqiyyah

ternyata diikuti/ dihadiri jutaan umat muslim dari beragam level, dan di pusat tarekat terdapat infrastruktur Tarekat yang sangat mena'jubkan yang kesemuanya menunjukkan fenomena bahwa Tarekat Shiddiqiyah merupakan tarekat yang eksis dan mandiri sebagai tarekat yang mampu menarik minat banyak umat Islam. Dengan demikian, minat untuk mengkaji Tarekat (Shiddiqiyah) yang telah teralienasi ini menjadi semakin besar. Namun di tengah semangat untuk dapat menghimpun data tentang Shiddiqiyah tersebut ternyata terganjal oleh suatu kondisi bahwa Shiddiqiyah sangat resisten untuk diteliti secara ilmiah-akademik, karena khawatir hasil penelitiannya menyudutkan Shiddiqiyah. Inilah problem besar yang harus peneliti hadapi.

Dengan berfikir cermat dalam beberapa hari untuk mengatasi problem tersebut, akhirnya peneliti tercerahkan oleh informasi, bahwa salah seorang teman peneliti yang mengajar tafsir al Qur'an di Lembaga Tarjamah al-Qur'an, Islamic Center/ LPIQ Surabaya, ternyata adalah pengikut Shiddiqiyah. Teman tersebut bernama Nasikin, teman waktu kuliah di S-1 IAIN Sunan Asmpel Surabaya yang sekarang sudah menyandang gelar sarjana dari Fakultas Adab. Demikian juga, peneliti mendapatkan penjelasan bahwa teman satu kelas peneliti di Fakultas Tarbiyah IAIN Sunan Ampel Surabaya angkatan tahun 1986 yang bernama Masruri ternyata juga menjadi pengikut fanatik Tarekat Shiddiqiyah. Dari bertukar pendapat dan informasi tentang Shiddiqiyah dengan kedua teman tersebut dalam waktu yang relatif lama, yaitu antara 2003 dan 2004, maka akhirnya peneliti punya ide untuk masuk ke dalam tarekat tersebut sebagai murid. Pada akhirnya, penelitipun berhasil masuk tarekat melalui bai'at sebagai warga tarekat, walaupun sampai sekarang tidak

ada yang mengetahui kalau peneliti sudah menjadi warga tarekat, termasuk kedua teman tersebut. Dengan berhasil menyamar sebagai warga tarekat, peneliti tidak lagi memiliki problem dalam menggali data, karena dapat leluasa memasuki areal pusat tarekat, dan akibatnya adalah: dapat dengan mudah mencari dan mewawancarai beberapa key-informen; dapat memotret berbagai infrastruktur tarekat yang ada di lingkungan dalam/ pusat Tarekat, walaupun di tempat yang sangat disakralkan, yaitu areal Gedung al Isti'anah, tempat berkumpulnya puluhan ribu warga Shiddiqiyyah di setiap malam purnama, tanggal 15 Qamariyyah; dapat membeli buku-buku keshiddiqiyyahan; mengikuti secara partisipatif kegiatan-kegiatan ketarekatan; dan lain-lain.

Di tengah-tengah observasi terhadap lingkungan obyek penelitian ini ternyata peneliti pada awalnya mengalami kebingungan dan kebimbangan-kebimbangan terkait dengan pertanyaan tentang data apa yang perlu diambil. Itu disebabkan banyak fenomena yang muncul sebagai data yang semuanya tampak menarik, karena memuat informasi penting tentang Shiddiqiyyah. Dalam kondisi demikian, peneliti sempat terhanyut dalam limpahan data yang bervariasi, sehingga pada akhirnya, berdasarkan diskusi dan tukar pikiran dengan pakar penelitian, baik dari pihak promotor maupun teman-teman sejawat, akhirnya penelitipun harus segera menetapkan metode dan pendekatan penelitian tertentu setelah dapat menetapkan fokus penelitian, strategi *survive*. Penetapan metode dan pendekatan tersebut dimaksudkan agar penelitian dapat berjalan dengan sistematis, efektif, dan efisien.

3. Metode dan Pendekatan Penelitian

Penelitian ini, sebagaimana uraian di atas, memposisikan organisasi tarekat Shiddiqiyah (ORSHID) sebagai unit analisis. Domain utamanya adalah tentang upaya-upaya yang ditempuh oleh aktor (dari kalangan pimpinan dan warga Tarekat) untuk mempertahankan eksistensi Tarekat dari ancaman kepunahannya. Untuk memahami hal itu --mengingat bahwa data yang dibutuhkan adalah berupa aktivitas dan perilaku yang teramati, serta ungkapan ide-ide berupa kata-kata, baik tertulis ataupun terucap secara lisan-- maka jenis dan/ atau pendekatan penelitian yang digunakan di sini adalah penelitian kualitatif⁴³ dengan mengambil strategi studi kasus yang berpola deskriptif-eksplanatoris.⁴⁴ Ini dipilih karena secara konseptual pola studi kasus ini dapat lebih rinci dan intensif melukiskan suatu fase dan keseluruhan pengalaman yang relevan dari satu fokus penelitian. Dengan demikian, studi kasus di sini diharapkan mampu menjelaskan sisi-sisi khas dan unik (*the unique*) dari obyek penelitiannya, yaitu Tarekat Shiddiqiyah.⁴⁵

⁴³ Penelitian kualitatif, di samping sifat datanya seperti di atas, juga dicirikan sebagai suatu penelitian yang berupaya memahami data dalam *setting*-nya yang natural dan utuh (holistik), dalam arti, tidak boleh mengisolir data ke dalam variabel-variabel ataupun hipotesis yang terpisah-pisah. Periksa, Bogdan, Robert, and Steven J. Taylor, *Introduction to Qualitative Research Methods: A Phenomenological Approaches to Social Sciencies*, (New York: John Wiley and Son, 1975), h. 4-5.; Anselm Strauss & Juliet Corbin, *Dasar-Dasar Penelitian Kualitatif*, terj. Muhammad Shodiq, (Yogyakarta: Pustaka Pelajar, 2003), h. 4.

⁴⁴ Studi kasus di sini dipergunakan sebagai sebuah strategi penelitian karena, menurut hemat peneliti, lebih relevan dengan obyek penelitian, mengingat, bahwa studi kasus secara teknis-prosedural adalah proses inkuiri empiris untuk menyelidiki fenomena dalam konteks kehidupan nyata. Studi kasus dapat dibedakan ragamnya berdasarkan desain penelitiannya yang di antaranya adalah jenis deskriptif-eksplanatoris. Jenis tersebut dipergunakan di sini karena pertimbangan bahwa fokus studi ini merupakan sebuah pertanyaan 'bagaimana' yang menuntut upaya-upaya pengaitan secara operasional terhadap proses dan hasil sebuah kondisi sosial tertentu yang di dalamnya melibatkan upaya mencari kaitan-kaitan kausalistik dalam serentetan proses historis dan aktivitas sosial empirik tertentu. Lihat, Robert K. Yin, *Studi Kasus: Desain & Metode*, terj. Djauzi Mudzakir (Jakarta; PT Raja Grafindo Persada, 2004), h. 19.

⁴⁵ Sudarwan Danim, *Menjadi Peneliti Kualitatif*, (Bandung: Pustaka Setia, 2002), h. 55.

Perlu ditegaskan juga di sini --sehubungan dengan obyek penelitian yang berupa kelompok/ organisasi tarekat-- bahwa kasus yang diteliti adalah bersifat tunggal berjalin (*singular-embeded case*). Artinya, tarekat (sebagai obyek studi kasus) tersebut ditelaah sebagai satu entitas organisasi dalam kasus tunggal berupa ‘gerakan untuk bertahan’, namun analisisnya menggunakan tiga domain (*multi level analysis*), yaitu tentang strategi memasuki dan memanfaatkan peluang-peluang politik, tentang bagaimana membentuk struktur mobilisasi, dan tentang bagaimana proses pembingkaiannya.⁴⁶ Dan karena *setting* penelitian/ studi kasus ini, di samping tertuju pada aktivitas dan pengalaman tarekat yang sudah berlalu, dan juga pada pengalaman-pengalaman yang diperoleh di saat penelitian berlangsung secara paranomik, maka pola penelitian dengan studi kasus ini adalah bercorak historik-fotografik.⁴⁷

Di samping itu juga, perlu ditegaskan di sini, bahwa penelitian ini berpijak dari falsafah fenomenologi, non positivistik, yang berupaya memotret realitas data lapangan/ empirik dalam latar alamiyyah untuk dapat ditangkap makna-makna, konsep-konsep, dan kategori-kategori hipotetik menjadi proposisi-proposisi teoretik yang beralaskan data lapangan tersebut, sehingga dapat dihasilkan teori yang akurat berdasarkan data, *theory based data*. Oleh sebab itu, pola kerja penelitian ini tidak

⁴⁶ Penjelasan sifat kasus tersebut adalah sebagai desain penelitian kasus (*case inquiry*) yang berguna untuk menetapkan langkah penggalian data di lapangan, terlebih, untuk menetapkan arah analisis terkait dengan upaya abstraksi dan perumusan proposisi-proposisi teoretik data lapangan. Periksa, Yin, *Studi Kasus....*, h. 46 - 47; Dengan desain yang jelas tentang sifat kasus yang diteliti, yang sebenarnya terdiri dari 4 macam/ model, yaitu: studi kasus tunggal dengan *single level analysis*, studi kasus tunggal dengan *multilevel analysis*, studi kasus plural dengan *single level analysis*, dan studi kasus plural dengan *multi level analysis*, maka studi kasus dapat menghasilkan kajian/ temuan yang teliti, luas dan mendasar, serta memiliki keandalan sebagai sebuah penelitian. Periksa, Baidlowi, “Studi Kasus”, dalam Agus Salim, *Teori dan Paradigma Penelitian Sosial: Dari Denzin Guba dan Penerapannya*, (Yogyakarta: PT. Tiara Wacana, 2001), h. 95.

⁴⁷ Periksa Foreman “The Theory of Case Studi” dalam James A. Bleck dan Dean J. Champion, *Metode dan Masalah Penelitian Sosial*, terj. E. Koesworo, dkk., (Bandung: PT Eresco, 1992), h. 77.

mengikuti prosedur penelitian tradisi positivistik yang berpola deduktif, tetapi mengikuti pola dan prosedur penelitian induktif yang mengacu pada teknik *grounded research*.

Dikarenakan prosedur penelitian grounded berupaya mencari konsep-konsep dan hipotesis-hipotesis dari data untuk dapat dibangun suatu teori baru yang beralas data, maka sejak awal menolak memasang atau menggunakan teori (baik formal, substantif, ataupun teori universal/ *grand theory*) sebagai dalil untuk menilai, mengontrol atau menjelaskan data di lapangan. Alasannya adalah, bahwa dengan memasang teori lebih dahulu yang kemudian di-*brigdown* menjadi hipotesis yang dikonsultasikan dengan variabel-variabel penelitian dan pada akhirnya ditetapkan instrumen penggalan data dan teknik analisisnya secara detail, rinci, dan ketat aturannya, berakibat pada penyederhanaan atau simplifikasi data, dan bahkan boleh jadi memperkosa data lapangan. Akibatnya, data lapangan tidak dapat dipahami secara mendalam, terutama data kualitatif yang berupa pernyataan verbal, tindakan-tindakan aktor, serta simbol-simbol yang penuh makna. Atas dasar asumsi demikian, maka dalam pendahuluan penelitian ini sengaja tidak dituangkan sebuah subbab tentang 'Kerangka Teori' yang menjadi keharusan dari tradisi penelitian positivistik.

Mengacu pada pola grounded yang dikembangkan oleh Anselm Strauss, penelitian ini bergerak dari penghimpunan data menuju pembentukan proposisi teoritik yang lazim dalam sebuah analisis grounded dengan menapaki 4 (empat)

tahapan, yaitu: 1) tahap pengkodean (*coding*), 2) tahap konseptualisasi, 3) tahap kategorisasi, dan 4) tahap teoretisasi.⁴⁸

Pada tahap pertama, data yang telah diperoleh dikelompokkan ke dalam satu ragam/ jenis membentuk satu poin kunci dengan kode-kode tertentu yang kemudian dilanjutkan dengan tahap kedua, yaitu konseptualisasi. Pada tahap kedua ini dilakukan penghimpunan kode-kode yang mewakili konsep-konsep sejenis menjadi beberapa group/ kelompok-kelompok konsep. Tahap ketiga, merupakan tindak lanjut dari konsep-konsep yang sudah terkelompokkan untuk selanjutnya disusun menjadi unit-unit pernyataan ataupun hipotesis-hipotesis sederhana. Dan pada tahap keempat dilakukan penyusunan seperangkat proposisi yang logis-sistematis menjadi sebuah teori (teoretisasi data). Pada tahap teoretisasi ini sudah, paling tidak, diturunkan sebuah teori substantif yang keberlakuannya meliputi kawasan populasi data penelitian yang bersifat substantif melalui penyampelan proporsional. Dengan dapat diturunkannya teori demikian, maka permasalahan penelitian secara otomatis sudah dapat terjawab.

4. *Setting* Penelitian dan Penentuan *Key-Informan*

Setting geografis yang menjadi wilayah penelitian ini adalah kabupaten Jombang. Jombang dijadikan sebagai wilayah utamanya penelitian, karena dalam wilayah kota ini terdapat tempat/ pusat kemursyidan Tarekat Shiddiqiyyah yang tepatnya di desa Losari, kecamatan Ploso.

⁴⁸ Tentang tahap-tahap penelitian model *grounded theory* ini dapat diperiksa, (http://en.wikipedia.org/wiki/Grounded_Theory) dikutip pada 19 Mei 2008. Bandingkan juga, Noeng Muhadjir, *Metodologi Penelitian Kualitatif: Pendekatan Positivistik, Rasionalistik, Phenomenologik, dan Realisme Metaphisik: Telaah Studi Teks dan Agama*, (Yogyakarta: Rake Sarasin, 1994), h. 89. Muhadjir, *Metodologi Penelitian Kualitatif* (Yogyakarta: Rake Sarasin, 1995), h. 89.

Kemudian, berdasarkan penjelasan fokus dan obyek penelitian sebelumnya diketahui, bahwa yang menjadi sasaran bidikan informasi di sini adalah mereka yang meyakini kebenaran doktrin tarekat yang diamalkan, dan memperjuangkan keyakinannya itu. Oleh sebab itu, mereka diposisikan di sini sebagai subyek penelitian. Informasi/ data yang dibidik dari mereka adalah aktivitas dan aksi-aksi mereka yang terkait dengan tujuan memperjuangkan tarekat dan mempertahankan eksistensinya untuk merealisasikan cita-cita gerakan.

Atas dasar itu, perlu kiranya di sini ditetapkan person-person kunci sebagai sumber data, mengingat banyaknya aktor yang ada. Adapun yang dijadikan sebagai subyek kunci di sini adalah meliputi: 1) Mursyid Tarekat Shiddiqiyyah; 2) Para khalifah dan beberapa Khaddamul 'Ulum; 3) Pengurus ORSHID (Organisasi Shiddiqiyyah) dan organisasi-organisasi otonom yang lain; dan 4) Murid dan warga tarekat yang terlibat dalam gerakan perjuangan baik langsung maupun tidak. Dari populasi subyek penelitian tersebut diambil beberapa saja secara purposif dengan tetap menggunakan prinsip *snowballing sampel* sesuai dengan pertimbangan tertentu terkait dengan kesesuaiannya sebagai sumber data yang akurat.

Sebagai informan kunci (*key-informan*) lebih definitif di sini adalah: 1) dari pihak pendiri Tarekat, ditetapkan Kiai Muchtar Mu'thi; 2) dari pihak khalifah, ditetapkan 5 (lima) orang, yaitu Muhammad Munib, Tasrichul Aziz Adib, Muhammad Syafi'in, Mukhayyarun Mu'thi, dan Masyruchan Mu'thi, ditambah dengan beberapa khalifah yang representatif, semisal Muhammad Banaji; 3) dari pihak ORSHID, dipilih seorang ketua yaitu Ris Suyadi; 4) dari YPS pusat ditetapkan Ramu Surahman; 5) dari pihak Pesantren Shiddiqiyyah ditunjuk

Masyruhan Mu'thi; 6) dari ketua DHIBRA, Sofwatul Ummah; 7) dari Opshid, adalah Subhi Azal; dan 8) dari Jam'iyyah Kautsaran Putri, 'Aisyah.

Selanjutnya, dalam tataran penggalian data, mereka yang tidak dikategorikan sebagai *key informan* di atas masih tetap sangat diperlukan sebagai sumber data tambahan dalam kerangka triangulasi, pengecekan validitas dan reliabilitas data. Di samping itu, dalam rangka menghindari bias penelitian dan interpretasi, peneliti selalu mengakrabkan diri dengan informan (*getting in*), dan selalu mendiskusikan data yang sudah terkumpul baik dalam kerangka pengolahan maupun interpretasi dengan mereka (para peneliti) yang menurut peneliti memiliki kapasitas menjelaskan data tentang tema penelitian ini,⁴⁹ termasuk di sini adalah promotor peneliti yang menjadi partner diskusi. Perlu ditegaskan, bahwa dalam penelitian ini (*qualitative research*), peneliti berperan sebagai instrument kunci yang harus melengkapi diri dengan berbagai alat pencatat dan perekam data yang sesuai dengan situasi, di samping kepekaan-kepekaan toeretik terhadap ragam data yang harus dipunyai agar dapat mengorganisir, mengkode, mengkonseptualisasi, mengkategorisasi dan memproposisikannya dengan baik agar memenuhi persyaratan reliabilitas, validitas, dan akurasinya.

5. Data, Sumber Data, dan Metode Penggaliannya.

Data primer penelitian ini terdiri dari: *pertama*, dasar-dasar ketarekatan Shiddiqiyyah yang meliputi: 1) sejarah Tarekat Shiddiqiyyah; 2) pelajaran dasar/ zikir ketarekatan dan konsep teosofi Shiddiqiyyah; 3) ajaran zikir ketarekatan; 4) visi-misi Shiddiqiyyah, pandangan dunia/ kehidupan (*worldview*), serta ajaran

⁴⁹ Norman K. Denzin, *The Research Act; Theoretical Introduction to Sociological Methods*, (New York: McGraw-Hill, Inc., 1978), h. 291-292.

kemanusiaan. Data ini dibutuhkan agar dapat diketahui profil Tarekat Shiddiqiyyah sebagai *setting* historis dan dipahami dinamika Tarekat ketika dilihat dari sisi *struggle for exist*.

Data tersebut diperoleh dari wejangan dan bimbingan Mursyid Shiddiqiyyah, baik yang diberikan melalui ritual bai'atan, zikir Kautsaran dan Isti'anahan, maupun yang ditulis dalam bentuk buku risalah, pita kaset dan CD yang berisi dasar-dasar pelajaran Tarekat Shiddiqiyyah. Di samping itu, juga digali dari para Khalifah dan Khaddamul 'Ulum Shiddiqiyyah dalam acara-acara reguler ketarekatan. Adapun teknik penggaliannya dipergunakan metode dokumentasi, interview mendalam (*in-dept interview*), dan observasi partisipatif (*participant observation*) dengan cara mengikuti *halaqah-halaqah* pengajaran kerohanian dan kegiatan ketarekatan. Selanjutnya, untuk mengecek dan memastikan reliabilitas dan validitas data, maka dipergunakan teknik triangulasi, baik dari sisi metode maupun dari sisi sumber datanya dengan cara berulang kali mengikuti kegiatan ketarekatan dan menambah sumber lain untuk mempertegas data.

Kedua, yaitu data tentang proses penemuan dan pengembangan konsep diri Shiddiqiyyah, yaitu cara kaum Shiddiqiyyah memandang dan melihat dirinya sebagai sebuah tarekat di antara tarekat lain di luar Shiddiqiyyah, serta persepsi kaum Shiddiqiyyah tentang tarekat yang lain. Data ini diperoleh dari Mursyid Shiddiqiyyah, para khalifah dan Khaddamul ulum, serta warga Shiddiqiyyah dengan menggunakan metode wawancara mendalam (*in-depth interview*).

Agar dapat menggali data dengan baik sehingga mendapatkan data yang valid dan reliabel, maka peneliti harus menempuh teknik *participant observation* dengan

melibatkan diri masuk menjadi warga Tarekat dengan melalui proses mengikuti *bai'at*.⁵⁰ Dalam penelitian kualitatif ini, peneliti sendiri --mengingat perannya sebagai instrumen penelitian-- harus cermat terhadap penggunaan instrumen pengumpul data, yaitu agar disesuaikan dengan jenis dan macam data untuk mendapatkan data yang valid. Karena itu perangkat yang harus dipersiapkan adalah tape recorder, foto kamera, dan *handphone* dengan sistem pemotret inheren untuk menggali data yang bersifat rahasia, misalnya merekam data tentang kegiatan ritual Kautsaran dan Isti'anahan yang tidak boleh diikuti kecuali oleh warga dan murid Shiddiqiyyah.

Ketiga, yaitu data infrastruktur Tarekat, struktur organisasi, hirarki spiritual Tarekat Shiddiqiyyah, perluasan jaringan keorganisasian, dan sistem rekrutmen anggota. Data ini digali dari catatan-catatan dokumen Tarekat, hasil-hasil rapat, hasil kegiatan Tarekat, serta catatan-catatan dokumentasi perencanaan program dan aktivitas-aktivitas ketarekatan Shiddiqiyyah. Teknik penggalian data tersebut menggunakan metode dokumentasi, observasi terlibat, interviu dan diskusi informal terprogram.

Adapun data sekunder penelitian ini adalah meliputi semua informasi baik dalam bentuk tulisan, seperti buku, hasil penelitian, maupun berupa pandangan masyarakat yang secara tidak langsung berkaitan dengan Tarekat Shiddiqiyyah. Data ini dapat digali dari dokumen-dokumen, pikiran masyarakat sekitar, dan para pemerhati Tarekat Shiddiqiyyah.

⁵⁰ Prosedur ini ditempuh karena, *pertama*, Kaum Shiddiqiyyah sangat resisten dari pantauan outsider yang mencoba meneliti tarekatnya. Dengan demikian, sangat sulit bagi *outsider* untuk mendapatkan data Shiddiqiyyah, misalnya, buku-buku ajaran tarekat dan lain-lain. *Kedua*, banyak doktrin-doktrin tarekat Shiddiqiyyah sangat disakralkan, sehingga tidak boleh dibincangkan di luar Shiddiqiyyah, misalnya, talqin-talqin zikir yang ada dalam ritual bai'at.

3. Prosedur dan Teknik Analisis Data

Analisis data dalam penelitian ini dilakukan secara langsung-bertahap.⁵¹ Secara langsung berarti bahwa setelah data didapatkan maka segera dimaknai dan diformulasikan dalam bentuk konsep-konsep sederhana yang kemudian dikategorisasi dan diorganisasikan ke dalam masing-masing kategori sub analisisnya, dan selanjutnya dikonstruksi menjadi proposisi-proposisi sebagai unsur-unsur teoretisasi. Sedangkan maksud dari "bertahap" adalah bahwa proses pemaknaan dan interpretasi data --yang dilakukan secara simultan⁵² ketika dalam proses penggali data-- ditempuh minimal dua tahap: *pertama*, yaitu ketika dalam proses penggalian data di lapangan; *kedua*, adalah ketika dilakukan penyempurnaan dengan perbandingan-perbandingan konsep-konsep yang dari pemaknaan-pemaknaan dan konseptualisasi di lapangan. Tahap kedua ini menghasilkan bentuk proposisi-proposisi teoretik umum didukung data secara sempurna yang berfungsi sebagai jawaban terhadap permasalahan penelitian.

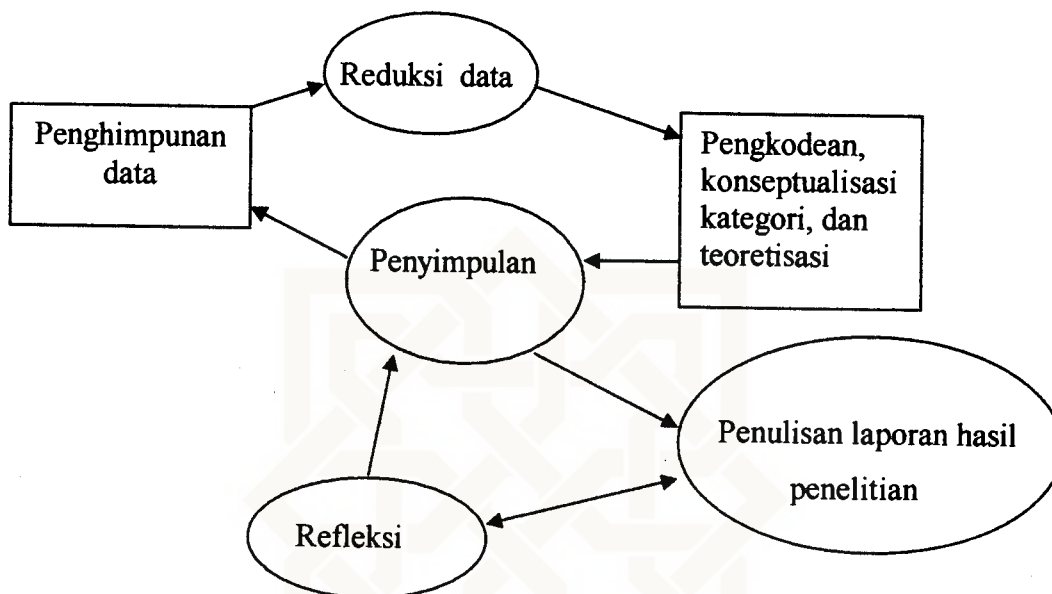
Dengan demikian, analisis data sebagaimana dijelaskan di atas, adalah merupakan sebuah proses panjang sejak mulai ditetapkan masalah penelitian hingga pembentukan proposisi-proposisi teoretik sebagai hasil penelitian dalam sebuah laporan penelitian, sebagaimana skema berikut:⁵³

⁵¹ Strategi analisis seperti ini lazim dalam model penelitian studi kasus. Periksa, K. Yin, *Studi Kasus.....*, h. 133.

⁵² Tentang prosedur analisis data kualitatif seperti itu, Merriam, Marshall, dan Rossman sebagaimana dikutip John W. Creswell menegaskan, bahwa dalam penelitian kualitatif, pengumpulan data dan analisisnya harus dilakukan secara simultan, tidak bisa dilakukan secara terpisah sebagaimana tradisi positivistik. Periksa, John W. Creswell, *Research Design: Qualitatif and Quantitatif Approaches*, (USA: SAGE Publication, Inc., 1994), h. 166.

⁵³ Bagan/ skema ini menunjukkan bahwa penelitian kualitatif ini dilakukan dengan prosedur kerja yang kontinyu, simultan, dan berulang hingga menghasilkan data dan penyimpulan yang klimaks dan memuaskan, serta dapat diverifikasi. Periksa, Matthew B. Miles, Michael Huberman, *Analisis Data Kualitatif*, terj. Tjetjep Rohandi, (Jakarta: UI-Press, 1991), h. 17-20.

Skema 1
Prosedur Analisis Data



Mengingat studi ini mengambil strategi studi kasus dengan model deskriptif-eksplanatoris yang pemaknaan atau interpretasi datanya sudah dimulai sejak proses menggali data di lapangan yang kemudian dilanjutkan dengan penyusunan proposisi-proposisi sebagai bahan kesimpulan, maka teknik analisis datanya digunakan kerangka penalaran *reflective thinking*,⁵⁴ yaitu sebuah pola pikir konvergensi induktif-deduktif, dimana kesimpulan hasil studinya merupakan format generalisasi dari data-data parsial yang diperoleh yang selanjutnya dikonsultasikan lagi dengan realitas empirik-obyektif dalam sebuah proses refleksi data.⁵⁵

⁵⁴ Kerangka kerja penalaran *reflective thinking* berawal dari kasus sebagai konsep spesifik melalui berfikir horizontal divergen lalu dikembangkan menjadi konsep abstrak lebih umum. Selanjutnya dari konsep abstrak lebih umum tersebut dikembangkan spesifikasinya lewat proses berfikir sistematis-hirarkis-heterarkis menjadi konsep spesifik yang lebih jelas dan mampu memberikan eksplanasi lengkap. Periksa, Muhadjir, *Metodologi*, h. 74.

⁵⁵ Sistem kerja analisis dengan pola *reflective* ini adalah; berangkat dari data dan informasi parsial-spesifik dengan berbagai teknik penggalian data yang telah ditetapkan; mengorganisir dan men-*display* data menjadi proposisi-proposisi kategorik ataupun hipotetik sebagai kesimpulan

Data yang berupa profil doktrinal Tarekat Shiddiqiyah, baik yang menyangkut ajaran teosofi, pandangan kehidupan (*worldview*), serta ajaran tentang manusia dan kebangsaan yang diperoleh dari sumber dokumen, buku-buku ajaran tarekat, materi indoktrinasi, serta ceramah-ceramah mursyid dan para khalifah, dianalisis dengan teknik analisis wacana, *discourse analysis*.⁵⁶ Perlu ditegaskan di sini, terkait dengan data tentang *profile* Tareka Shiddiqiyah ini, bahwa karena penelitian ini mengambil skopa waktu penelitian sejak kemunculan gerakan perjuangan Shiddiqiyah (1973) hingga 2006 (ketika Shiddiqiyah sudah memiliki organisasi besar, yaitu ORSHID), maka peneliti tidak dapat meninggalkan pendekatan dokumentasi, sehingga menuntut dipergunakannya teknis analisis historis. Analisis historis dilakukan dengan cara mengumpulkan, mengevaluasi, menverifikasi, dan mensintesis bukti-bukti historis agar dapat dikonstruksi secara lebih holistik untuk mendapatkan kesimpulan historis yang akurat.⁵⁷

Sedangkan data yang berupa gerakan perjuangan ketarekatan Shiddiqiyah yang meliputi strategi, langkah-langkah, proses-proses mobilisasi dan *framing*

sementara; dikomunikasikan kembali dengan teknik triangulasi dengan realitas di lapangan lebih lanjut dan dengan teori-teori yang relevan hingga mencapai hasil yang akurat/ mencapai titik jenuh yang nantinya dijadikan bahan kesimpulan penelitian. Tentang sistem analisis ini periksa, Sugiono, *Metode Penelitian Kuantitatif dan Kualitatif dan R & D*, (Bandung: Alfabeta, 2006), h. 275.

⁵⁶ Analisis wacana di sini digunakan untuk mengungkap maksud yang tersembunyi dari komunikator yang aktif mengungkapkan gagasan-gagasan, baik dalam bentuk teks maupun simbol-simbol bahasa, aksi tindakan, dan terutama pengucapan lisan, sehingga dengan pengungkapan makna tersirat dan tersurat dalam pernyataan komunikator itu dapatlah dipahami tentang ideologi seorang atau sekelompok aktor yang menjadi sumber informasi/ data. Dipergunakannya teknik analisis ini karena peneliti berasumsi bahwa aktor (baca: Mursyid dan elit Tarekat Shiddiqiyah) selalu mengemukakan ide-ide tentang Shiddiqiyah, baik dalam bentuk lisan maupun tulisan dalam kerangka membangun identitas ketarekatan Shiddiqiyah itu sendiri. Sebagai misal, Shiddiqiyah selalu menggunakan kalimat "Atas Berkat Rahmat Allah Yang Maha Kuasa" sebagai petunjuk bahwa apa yang diperoleh aktor selama ini tidak lain adalah berkat Pertolongan Allah semata. Aktor Shiddiqiyah juga berwacana agar memiliki kesan yang positif sebagai tarekat yang dekat dengan dunia sosial kemanusiaan, maka setiap ada acara ketarekatan selalu menyetengahkan aksi santunan sosial, selain bentuk-bentuk santunan yang besar sebagaimana diuraikan dalam bab-bab berikutnya.

⁵⁷ Winarno Surachmad, *Dasar dan Teknik Research*, (Bandung: Penerbit Tarsito, 1972), h. 123.

Bab kedua merupakan tinjauan teoretik-historik tentang tarekat dalam perspektif gerakan sosial (Islam). Dalam bab ini diketengahkan tema-tema tentang gerakan tarekat untuk didiskusikan dan didialogkan dengan data empiris, dan lebih spesifik lagi, dituangkan dalam sub bab terakhir, yaitu tentang “diskusi temuan penelitian”. Adapun tema-tema dimaksud adalah: tarekat sebagai sebuah institusi sosial keagamaan, tantangan-tantangan kelembagaan tarekat, tarekat dalam bingkai sosial-politik: sebuah tuntutan perjuangan bagi tarekat-tarekat untuk dapat eksis dan bertahan.

Bab ketiga berisi deskripsi wilayah penelitian. Dalam bab ini diketengahkan antara lain, *setting* geografis dan kondisi sosial-keagamaan masyarakat, agar dapat dipahami konteks penelitian secara tepat. Uraian dua tema tersebut menjadi penting, karena dengannya dapat diketahui duduk persoalan penelitian secara riil terkait dengan obyek yang diteliti. Tema pokok yang ingin dipaparkan di sini adalah tentang *setting* sosial-politik-keagamaan yang membingkai obyek penelitian, sehingga dengan demikian mudah diketahui proses awal munculnya gerakan Shiddiqiyah yang menjadi obyek penelitian ini.

Bab keempat berisi gambaran umum Tarekat Shiddiqiyah. Bab ini mengungkapkan sisi historis Tarekat, kemudian juga tentang *profile* Tarekat yang pada akhirnya dapat digambarkan jatidiri tarekat tersebut. Uraian selanjutnya adalah tentang proses awal terbentuknya gerakan/ perjuangan yang dilanjutkan dengan paparan mengenai pro-kontra tentang Tarekat Shiddiqiyah. Bab tersebut penting, karena dapat memberi wawasan tentang situasi awal, dan faktor-faktor munculnya gerakan Tarekat.

Bab kelima berisi pembahasan serius tentang strategi perjuangan Tarekat Shiddiqiyah ini, terutama tentang taktik bertahan. Di samping itu juga diuraikan langkah-langkah prosedural dan teknikal aktor Tarekat dalam membentuk struktur-struktur mobilisasi yang dengan ini dibangun sebuah badan gerakan yang secara fungsional adalah sebagai kendaraan untuk kepentingan mobilisasi.

Bab keenam masih merupakan lanjutan dari bab kelima, yaitu tentang strategi bertahan dan upaya-upaya perjuangan Tarekat Shiddiqiyah, namun lebih spesifik memaparkan tentang langkah-langkah prosedural dalam membingkai gerakan ketarekatan. Tema ini menjadi penting karena dengan mengetahui proses pemingkai gerakan Tarekat (Shiddiqiyah) dapat diketahui lebih mendasarkan tentang cara-cara aktor dan juga aktivis tarekat memproduksi tenaga (semangat) dan motif-motif gerakan.

Bab ketujuh yaitu mengulas dan menganalisis tentang strategi gerakan Shiddiqiyah. Analisis diarahkan pada tiga domain, yaitu tentang peluang-peluang politik, tentang struktur mobilisasi, dan tentang proses pemingkai gerakan. Dari analisis tersebut dilanjutkan dengan kajian/ diskusi temuan penelitian yang hasilnya diharapkan menjadi dasar-dasar proposisional-teoretik sebagai bahan kesimpulan penelitian.

Bab kedelapan adalah penutup. Bab ini merupakan kulminasi dari keseluruhan proses pembahasan penelitian. Sebagai akhir pembahasan penelitian, bab ini memuat: 1) kesimpulan yang menjadi jawaban dari permasalahan yang telah dirumuskan; 2) implikasi teoretik, 3) saran dan rekomendasi; dan 4) tentang keterbatasan studi agar dapat menjadi bahan pertimbangan bagi para pemerhati

tarekat, pada khususnya, dan gerakan keagamaan Islam, pada umumnya, supaya dapat melakukan studi dan/ atau penelitian sejenis berikutnya.



BAB VIII

P E N U T U P

A. Kesimpulan

Dengan mencermati pembahasan dan analisis bab-bab sebelumnya, dapatlah disusun beberapa proposisi kesimpulan, yang berfungsi sebagai jawaban atas rumusan masalah penelitian, sebagai berikut:

Pertama, Tarekat Shiddiqiyyah semula merupakan kelompok zikir yang dipimpin oleh Muchtar Mu'thi yang bergerak dalam bidang ketenangan batin, kanoragan dan kadigdayaan, kemudian berkembang menjadi sebuah kelompok tarekat dengan sanad sebagaimana tertulis di dalam kitab *Tanwīr al Qulūb fī Mu'āmalat 'Allām al Ghuyūb* karya Syeikh Muḥammad Amīn al Kurḍī yang diterimanya dari seorang guru spiritual bernama Syeikh Syu'eb Jamali. Federasi Tarekat Muktabarah NU menilainya sebagai tarekat yang tidak jelas asal-usulnya, sehingga pada akhirnya, divonis sebagai tarekat yang tidak sah (*Ghairu Mu'tabarah*). Dikarenakan vonis tersebut, secara sosiologis, membahayakan eksistensi dan mengancam keberlangsungannya, maka aktor dan warga tarekat berjuang dengan membentuk kolektivitas menjadi sebuah gerakan *survival*. Langkah-langkah awal yang ditempuh adalah, *pertama*, membangun semangat protes atas vonis tersebut. *Kedua*, menguatkan dan melembagakan semangat juang bagi warga/ murid tarekat dengan cara meyakinkan kepada mereka, bahwa Shiddiqiyyah, sebagaimana tampak pada namanya, adalah tarekat yang sah dan benar, tidak bertentangan baik dengan Islam itu sendiri maupun Pemerintah,

sehingga harus dipertahankan dan diperjuangkan. Strategi gerakan yang diambil adalah dengan menempuh proses-proses politik, yaitu: *pertama*, memasuki ranah struktur peluang politik primer dengan maksud menerobos ke dalam domain suprastruktur politik untuk bersinergi dengan esensi politik-kebangsaan. *Trick* ini ditempuh dengan mengadaptasikan dan mengasimilasikan asas tarekat dengan dasar/ ideologi politik kebangsaan, yaitu Pancasila; *kedua*, memasuki ranah struktur peluang politik sekunder guna melebur dalam infrastruktur politik. Ini dilakukan dengan melibatkan diri ke dalam sistem kelembagaan politik dan kepartaian yang dalam hal ini bekerja sama secara simbiosis-mutualis dengan kelompok GOLKAR, suatu kelompok politik yang memiliki *concern* terhadap Pancasila dan kebangsaan. Dengan strategi demikian, Shiddiqiyah dapat tampil sebagai tarekat Islam yang berwawasan dan berwajah kebangsaan (nasionalis), sehingga berkonsekuensi mendapatkan patronase politik yang mendasar yang dapat menjadi modal sosial-politis bagi program gerakan perjuangan tarekat selanjutnya.

Kedua, dalam kerangka mewujudkan mobilitas gerakan yang tinggi, maka aktor Shiddiqiyah membangun struktur-struktur mobilisasi dengan langkah-langkah: 1) mengorganisasi dan membangun identitas tarekat, yaitu dengan melengkapi, menyempurnakan, dan mensistematisasikan doktrin/ ajaran, serta sanad dan lambang tarekat agar mudah dipelajari dan dipahami, serta disosialisasikan; 2) mengembangkan infrastruktur tarekat, seperti mendirikan tempat khusus semacam *zāwiyyah* sufi yang bernama Jami'atul Muzakkirin, tempat-tempat zikir dan do'a *mustajābah*; 3) menstimulasi tumbuhnya lembaga-

lembaga fungsional tarekat agar menjadi instrumen dan medium mobilisasi; 4) menguatkan eksistensi lembaga-lembaga fungsional tarekat tersebut untuk menjadi sub-substruktur bagi sebuah Organisasi (Tarekat) Shiddiqiyah yang besar dan ideal, yaitu ORSHID. Organisasi tersebut secara formal-struktural berfungsi menaungi dan melindungi, memberi inspirasi, dan memfasilitasi lembaga-lembaga fungsional. Dalam fungsinya yang lebih makro-holistik, ORSHID menjadi sebuah kendaraan (*vehicle*) bagi Tarekat Shiddiqiyah dalam mengaktualisasikan visi dan misi besarnya, serta berperan untuk mewujudkan cita-cita jaya dan lestari.

Ketiga, bahwa untuk *men-support* tenaga dan vitalitas gerakan, serta mudah dikenal oleh masyarakat Bangsa, maka aktor Tarekat Shiddiqiyah membingkai gerakan tarekat dengan nuansa kebangsaan/ nasionalistik, sebagai kiat untuk menunjukkan, bahwa Shiddiqiyah adalah tarekat yang berorientasi nasionalistik, sehingga layak menjadi milik, dan diikuti oleh masyarakat Bangsa Indonesia. Proses pemingkai (*framing*) ditempuh melalui penafsiran terhadap ideologi Bangsa (Pancasila: Sila Pertama) yang berbunyi “Ketuhanan Yang Maha Esa”. Sila tersebut, melalui pengkorelasian dengan pasal 29, ayat 1 dan 2, UUD 1945, dikonstruksi menjadi landasan bahwa Shiddiqiyah merupakan suatu tarekat yang memiliki cara, metode, dan teknik tersendiri untuk mencapai taqwa kepada Tuhan Yang Maha Esa. Shiddiqiyah mengajarkan metode/ jalan spiritual yang benar, tidak bertentangan baik dengan Negara/ Pemerintah, maupun Islam itu sendiri, karena mengajarkan kalimat Ṭayyibah “*lā Ilāha illā Allāh*”. Oleh

karena itu, keberadaannya tidak boleh dihalang-halangi oleh siapapun dan kelompok manapun.

Aktor Shiddiqiyah mengemas gerakannya (*framing the action*) dengan bingkai kebangsaan dan kemanusiaan. Bingkai kebangsaan diartikulasikan ke dalam sebuah tema “Cinta Tanah Air bagian dari Iman” atau “Ḥubbul Waṭan Minal Īmān”. Demikian itu karena Shiddiqiyah menempuh identifikasi ideologis-kebangsaan, dan tampil sebagai tarekat Nasionalis. Sedangkan bingkai kemanusiaan diartikulasikan ke dalam gerakan persaudaraan-kebangsaan, misalnya, membantu warga Bangsa yang terkena musibah bencana alam, memberi santunan pada yatim-piatu, kaum ḍu‘afā’, serta kaum faqir-miskin, dan memberdayakan masyarakat dengan keterampilan-keterampilan tertentu untuk mengangkat harkat dan kesejahteraan mereka atas nama peduli kebangsaan dan mencintai Tanah Air. Pengalaman *framing* gerakan tersebut mengantarkan Shiddiqiyah menjadi sebuah tarekat Islam Indonesia yang memperjuangkan visi “Manunggalnya Keimanan dan Kemanusiaan”, serta mengimplementasikan misi “Menumbuhkan sifat hati terpuji, dan menghilangkan sifat hati tercela”.

B. Implikasi Teoretik

Kemunculan tarekat sebagai kelompok sufi yang menempuh sebuah gerakan (keagamaan) Islam memang menimbulkan respons bervariasi dari para pemerhati tarekat. Di antaranya, ada yang menilai bahwa kemunculan tarekat merupakan fenomena kemunduran, disebabkan: *pertama*, di dalam tarekat terlembagakan sebuah kultus individu atas pemimpin, syekh, atau mursyid tarekat.

Ini menyebabkan gerak dan laju pemikiran esoterisme Islam yang sedianya menjanjikan pencerahan Islam menjadi terhenti dan membeku; *kedua*, murid-murid tarekat tidak termotivasi untuk berinisiasi dan berkreasi, bahkan tidak boleh mendahului pikiran-pikiran dan ide-ide mursyid, sehingga hilanglah *irādah* keilmuannya. Terlebih lagi adalah karena dalam doktrin tradisional tarekat-sufistik terdapat ajaran --tentang relasi guru-murid-- yang mengharuskan murid bersikap pasif di hadapan guru bagaikan mayit di tangan orang-orang yang memandikannya. Atas dasar doktrin seperti itu, maka tarekat dituduh sebagai kelompok sosial keagamaan yang pasif, cenderung mengarahkan pandangan hanya pada urusan ukhrawi belaka, lebih mementingkan kehidupan asketis-fatalistis, sehingga tampil kurang responsif terhadap kenyataan dan tantangan sosial yang berkembang. Tegasnya, tarekat dilihat sebagai kelompok spiritual yang menciptakan pribadi-pribadi muslim yang berkarakter fatalis, apatis, dan kurang bersemangat dalam menjalani kehidupan dunianya.¹

Sementara itu, ada juga pemerhati tarekat yang menilai, bahwa tarekat memiliki peran fungsional dan positif sebagai wadah untuk gerakan-gerakan

¹ Tuduhan ini pada umumnya muncul dari kalangan aktor gerakan ortodoksi/ salaf yang menginginkan praktik Islam didasarkan pada ajaran Islam murni sebagaimana dicontohkan Nabi dan Sahabat. Pada periode tengah, abad ke- 13 dan 14 M, gerakan ini muncul dengan tokohnya yaitu Ibn Taimiyyah yang diteruskan oleh murid-muridnya, seperti, ibn al Qayyim al Jauziyyah. Gerakan-gerakan sejenis muncul pada era modern yang berangkat dari keperihatinan mendalam atas kemunduran kaum muslimin. Tokoh utama dan menjadi *founding father* gerakan ini adalah Jamaluddin al-Afghani dengan muridnya Muhammad 'Abduh. Untuk konteks Indonesia, gerakan-gerakan modernis-fundamentalis yang menjadikan sasarannya pada lembaga-lembaga tarekat karena tuduhan sebagaimana di atas adalah Muhammadiyyah, al Irsyad, Persis, dan kelompok-kelompok lain seperti gerakan puritanis Islam yang secara pedas menuduh tarekat sebagai sarang *bid'ah*. Tentang ini dapat diperiksa, Yunarsil Ali, *Membersihkan Tashawwuf dari Syirik, Bid'ah, dan Khurafat*, (Jakarta: Pedoman Ilmu Jaya, 1997), h. 61 – 63.

tertentu, semisal, dakwah Islamiyyah, gerakan sosial kemasyarakatan dan ekonomi, serta gerakan politik melawan penguasa dispotik yang menindas.²

Hasil penelitian ini, sebagaimana tampak pada kesimpulan, tampaknya merevisi pandangan pemerhati yang pertama, yang melihat tarekat sebagai fenomena kemunduran pemikiran esoterisme Islam. Itu dikarenakan dalam tradisi Shiddiqiyyah --walaupun Mursyid tetap dikultuskan, karena diyakini memiliki kemampun memperoleh pengetahuan mistik melalui “ilham ruhi”-- murid-murid tarekat tetap diajak dan dilibatkan dalam memecahkan persoalan keagamaan; inisiatif dan pemikiran-pemikiran mereka ditumbuhkan. Para santri/ murid tarekat di sini diberi hak untuk mengembangkan ide-ide, konsep-konsep, dan pemikiran-pemikiran keagamaan agar menjadi generasi intelek yang dapat melanjutkan syi’ar Tarekat Shiddiqiyyah selanjutnya. Salah satu bukti yang tepat dalam hal ini adalah munculnya murid-murid Shiddiqiyyah yang kreatif dalam konstruksi pikiran-pikiran esoterisme keislaman, misalnya: Huttaki. Dia telah banyak menulis tentang tema spiritual Islam yang relatif bermutu dan dijadikan sebagai sumber referensi/ bacaan wajib bagi warga Shiddiqiyyah. Salah satu buku yang berhasil ditulisnya adalah buku bertema “al Masih jangan ditunggu: *ready or not Yesus is not coming*”. Buku tersebut merupakan sebuah renungan esoterisme

² Kelompok ini tidak memandang tarekat sebagai suatu entitas yang harus dipersalahkan, karena walaupun terdapat di dalamnya sisi-sisi penyimpangan, tetapi juga terdapat hal-hal positif yang patut dikembangkan. Kelompok ini dalam tataran gerakan esoterisme Islam dikategori sebagai kelompok neo-sufisme, yang memandang sufisme dan pelembagaannya (tarekat) perlu diarahkan pada hal-hal positif, seperti, pelibatan diri dalam praksis kehidupan masyarakat, zuhud/ asketisme harus dilakukan dengan orientasi inklusif, bukannya eksklusif, mengembangkan sikap ta’awun, dan sikap-sikap positif yang lain. Periksa, Amin Syukur, *Menggugat Tasawwuf: Sufisme dan Tanggung Jawab Sosial Abad 21*, (Yogyakarta: Pustaka Pelajar, 2002), h. 132 – 133.

keagamaan dari kacamata esoterisme al Masih yang diyakini disempurnakan dan dikonkretkan oleh Islam.

Di antara murid lain yang rajin mengembangkan pemikiran dan intelektualitasnya adalah Robwati Fijriyah yang menulis tentang “Tasawuf dan budaya Tanah Alor, Kupang”; Her Budiarto yang menulis “ Jadikan Pendidikan sebagai Ikon”; A. Atho’illah dengan tulisannya, “Hukum Cinta Tanah Air”; Robert AF Budiman yang menulis tentang “Khilafah: Antara Nasionalisme dan Globalisasi”; Al Halaj Muhyiddin, Ketua Ikhwan I, yang menulis tentang “Cinta Tanah Air dalam Perspektif Agama”; dan masih banyak lagi. Demikian juga para khalifah diberi ruang untuk menulis dan memimpin Ruang Konsultasi Agama dan Spiritual dalam majalah “Al-Kautsar”.³

Dari sini, tampak bahwa murid-murid Shiddiqiyah diberdayakan dalam hal nalar dan pemikiran keagamaannya, *irādah* (inisiatif keilmuan) dan ide-idenya dirangsang untuk dikembangkan, terlebih dalam bidang sosial kemasyarakatan. Dengan demikian, tradisi keilmuan dalam Shiddiqiyah tumbuh dan berkembang, dan inilah di antara keunikan atau kekhususan yang ada dalam tarekat Shiddiqiyah yang mungkin berbeda dengan tarekat-tarekat tradisional lainnya.

Dari sini juga tampak, bahwa hasil penelitian ini menguatkan pemerhati kedua yang memandang tarekat sebagai institusi esoterime Islam yang mempunyai kontribusi dalam konteks perkembangan pemikiran dan praksis gerakan Islam. Tarekat Shiddiqiyah, dari sisi gerakan sosial ketarekatan, tampak identik dengan gerakan tarekat Sanusiyyah sebagai telah diulas dalam bab 2, di

³ Data tentang kreatifitas murid Shiddiqiyah untuk mengembangkan ide-ide dan kemampuan intelektualitas dapat dibaca pada Majalah Al-Kautsar: Wahana Shilaturrohim Warga Shiddiqiyah, edisi 21/ 15 Jumadil Awwal/--14 Jumadil akhir, 1429 H.

mana tarekat tersebut tampil sebagai pembaharu pemikiran esoterisme Islam, sehingga ada yang mengategorikannya sebagai tarekat yang berorientasi neo-sufisme yang ciri-ciri pokoknya adalah: 1) tidak memisahkan kehidupan ukhrawi dengan kehidupan duniawi; 2) tidak menekankan kehidupan asketis, individualistis, dan pola hidup pasivistik-fatalistik.⁴

Berdasarkan ciri-ciri neo-sufisme tersebut tampak, bahwa baik Sanusiyyah maupun Shiddiqiyyah memang dapat masuk di dalamnya, karena keduanya tampil aktif dalam kehidupan duniawi, membangun lembaga-lembaga sosial, ekonomi, pendidikan, dan dakwah untuk mencapai kejayaan material di samping bercita-cita meraih kejayaan spiritual-ukhrawi.⁵ Bahkan keduanya, terlibat dalam sebuah proses (gerakan) politik untuk menegakkan pemerintahan yang ideal (adil-makmur). Hanya saja, kalau Sanūsiyyah, karena berhadapan dengan regim 'Usmāni yang ketika itu tampil sebagai penakluk negeri-negeri koloni, maka sering melakukan negosiasi-negosiasi dengan regim 'Usmāni dalam hal pengelolaan wilayah-wilayah tertentu; Dan karena Sanūsiyyah berkeinginan memiliki/ mendirikan negara dengan sistem pemerintahan tersendiri dengan menjadikan *zāwiyyah* sebagai sentral kekuasaan politiknya, maka tidak jarang Sanusiyyah mengambil sikap politik oposisi terhadap pemerintah 'Usmāni.

Adapun Shiddiqiyyah, maka aktif terlibat dalam ranah suprastruktur politik, tetapi tidak berkeinginan memiliki otoritas politik sendiri. Sebaliknya, bersinergi dan berasimilasi secara politis-ideologis dengan regim pemerintah

⁴ *Ibid.*

⁵ Syekh Fadhlalla Haeri, *Dasar-Dasar Tasawwuf*, terj. Tim Forstudia, (Yogyakarta: Pustaka Sufi, 2003), h. 140.

dalam rangka menegakkan negara kebangsaan, *nation state*, sehingga memberi peluang kepadanya untuk tampil sebagai tarekat Nasionalis.

Ciri neo-sufisme kedua adalah tidak secara ekstrem menekankan kehidupan asketis, pasivistik-fatalistik, dan individualistik. Dalam konteks ini, Shiddiqiyah --sebagaimana tampak pada visinya, yaitu manunggalnya keimanan dan kemanusiaan-- tampil sebagai tarekat yang memiliki *concern* yang tinggi dalam persoalan kemanusiaan dan kebangsaan. Dalam hal ini, Shiddiqiyah tampaknya menyumbangkan teori gerakan sosial-politik Islam, yaitu teori *adaptionis-asimilationis*, di mana sebagai sebuah tarekat, Shiddiqiyah tampil menjadi penopang nasionalisme Indonesia. Atas dasar fakta demikian, dapatlah disusun sebuah proposisi: *“Tarekat tidak selalu tampil sebagai gerakan anti politik dalam bentuk sikap oposisi, non-akomodatif, dan non kooperatif, tetapi dapat mensinergikan diri dengan nilai-nilai ideologis kebangsaan dalam konteks negara bangsa, sehingga mampu menjadikan dirinya sebagai tarekat yang membela Bangsa/ Nasional.”* Proposisi tersebut merupakan deskripsi dari pengalaman Shiddiqiyah dalam keterlibatannya dengan sebuah proses politik, yang karena itu, keberlakuannya tidak dapat digeneralisasikan bagi gerakan tarekat –tarekat yang lain, disebabkan asumsi dasarnya berinjak dari sebuah kasus tarekat tertentu, yaitu Shiddiqiyah. Tetapi, paling tidak, pengalaman gerakan Shiddiqiyah dapat menjadi fakta bahwa tarekat tidak selamanya bersikap pasif dalam berbagai lini kehidupan praksis social kemasyarakatan.

Barangkali merupakan bagian dari keunikan Shiddiqiyah, bahwa tarekat ini mampu menciptakan kesadaran kebangsaan (*national consciousness*)⁶ yang relatif tinggi bagi para murid tarekat, sesuatu yang berbeda dan bukan menjadi *concern* utama dari tarekat-tarekat yang lain.

Shiddiqiyah, sebagaimana tampak pada visinya, adalah ingin mengimplementasikan jargon “manunggalnya keimanan dan kemanusiaan,” suatu kenyataan yang menunjukkan bahwa Shiddiqiyah, sebagai tarekat, adalah dapat masuk dalam kategori tarekat yang berorientasi neo-sufistik, bukannya tarekat yang berorientasi zuhud eksklusif, dan akhirat/ *afterhere oriented*. Oleh sebab itu, selanjutnya, dapat dibangun sebuah proposisi teoretik, yaitu: “*Tarekat tidak niscaya membentuk pribadi manusia-manusia yang pasivistik. Sebaliknya, tarekat menjadi wahana menciptakan manusia yang secara proaktif terlibat dalam kehidupan praksis sosial-kemasyarakatan, ekonomi, dan bahkan politik yang positif*”.

Penelitian ini, sebagaimana fungsinya sebagai penyambung silsilah ilmu pengetahuan, adalah menolak hasil penelitian lama --dilakukan antara dekade '80 hingga '90-an, misalnya, oleh Zamakhsyari Dhofier, Martin Van Bruinessen, dan juga Moeslim Abdurrahman-- yang menyimpulkan, bahwa Shiddiqiyah merupakan tarekat yang tidak jelas asal-usulnya (tidak memiliki sanad dan silsilah yang tersendiri), diikuti oleh orang-orang yang awam dan Abangan yang

⁶ Nasionalisme yang sejati adalah yang ditopang secara kuat oleh sesuatu, yang menurut Frederick Hertz disebut dengan ‘kesadaran kebangsaan’. Kesadaran ini mampu mengikat tali persaudaraan antarkelompok atau etnis yang telah merasa memiliki kesamaan baik historis, kebahasaan, maupun ideologi, yang menyebabkan munculnya dorongan untuk hidup bersama dalam sebuah ikatan pemerintahan. Lebih jelas, dapat diperiksa, Edi Wibawa, *Ilmu Politik Kontemporer*, (Yogyakarta: PT. YPAPII, 2004), h. 123.

mengalami problema kehidupan, ingin memperoleh pekerjaan. Ternyata, hasil penelitian ini menunjukkan, bahwa tarekat ini (Shiddiqiyah) telah memiliki sanad dan silsilahnya sendiri, baik yang bergenealogi dari Abū bakr aṣ-Ṣiddiq, dari Nabi, dari Jibril, dari Allah Swt., maupun melalui ‘Ali bin Abī Ṭālib, dari Nabi, dari Jibril, dari Allah Swt. dengan rasionalisasi tersendiri, terlepas dari benar dan salahnya sanad tersebut. Di samping itu juga, Shiddiqiyah telah memiliki lambang/ simbol tarekat tersendiri dan memiliki pusat zikir tarekat, semacam *zāwīyah ṣūfiyyah*, yang khas (Jami’atul Muzakkirin Yarju Rahmatallah) yang semuanya menunjukkan kemampuan tarekat untuk membangun identitasnya yang khas dan unik.

Di samping itu, penelitian ini menunjukkan, bahwa pengikut terdiri dari beragam level: mulai dari orang awam-Abangan hingga tokoh-tokoh agama di masyarakatnya seperti sebagai modin, ustaz, pemangku masjid ataupun musholla, dan sejenisnya; mulai dari level rakyat jelata yang tidak mengenyam pendidikan dasar hingga mereka yang berhasil memperoleh gelar akademik/ pendidikan tertinggi, seperti Drs., Master, Doktor, dan bahkan Professor. Sebagai contoh yang sangat baik adalah Prof. Dr. Soegiyanto Padmo, M.Sc.

Dengan demikian, penelitian ini mempertegas hasil temuan penelitian yang dilakukan oleh Syafiq al Mughni dkk. yang menyimpulkan, bahwa Tarekat Shiddiqiyah dan tarekat-tarekat yang divonis oleh FTM NU sebagai tarekat Ghairu Mu’tabar adalah memiliki potensi dan peran-peran sosial kemasyarakatan yang positif. Tampaknya hasil penelitian ini menunjukkan, bahwa tarekat Shiddiqiyah memiliki peran besar dalam menyadarkan semangat

spiritualitas keagamaan masyarakat pengikutnya, bahkan dapat membentuk semangat dan kesadaran keagamaan dan nasionalisme/ kebangsaan bagi warganya sebagai modal untuk menjadi manusia muslim yang baik dalam konteks kehidupan keagamaan dan kebangsaan. Nasionalisme yang dikembangkan Shiddiqiyyah tidak hanya sebatas wacana, tetapi bergerak menuju konkretisasi dari rasa cinta Tanah Air dan ibu pertiwi dalam bentuk, misalnya: (1) suka membantu dan memberi sumbangan kepada kaum *du'afa*, yatim piatu, dan faqir-miskin; (2) membudidayakan semangat kerja dan meningkatkan kreatifitas agar dapat ikut ambil bagian dalam mensejahterakan ekonomi masyarakat dalam bentuk pembinaan ketrampilan seperti pertukangan, dan lain-lain; (3) mengukhuwahkan/ mempererat persaudaraan kebangsaan dalam wadah organisasi tarekat sebagaimana dikembangkan dalam Yayasan Sanusiyah.

C. Saran dan Rekomendasi

Fenomena gerakan kaum Tarekat Shiddiqiyyah di atas tampaknya melengkapi variasi gerakan sosial ketarekatan yang berlatarbelakang ketidakpuasan sosial dalam bentuk friksi kelompok tarekat Islam di Jombang, pada khususnya. Kalau friksi yang pertama --yaitu konflik internal kelompok Tarekat Qadiriyyah wa Naqsyabandiyyah (TQN) yang terjadi antara kubu Rejoso dengan kubu Cukir-- adalah disebabkan oleh perbedaan pandangan dan afiliasi politik pemimpin dan elit tarekat, maka kasus yang kedua adalah konflik yang dipicu oleh perbedaan paradigma dan pendekatan dalam menyebarkan ajaran

spiritual ketarekatan sebagaimana terjadi antara kaum tarekat Shiddiqiyah dengan kelompok TQN di Jombang.

Realitas perselisihan antarkelompok tarekat disebabkan perbedaan pandangan sufistik ataupun afiliasi politik pemimpin/ elit tarekat yang berujung pada terjadinya friksi tarekat seperti di atas, tampaknya, berada di luar logika spiritualitas yang sehat, karena mengingat, bahwa dunia tarekat merupakan sebuah dunia yang merepresentasikan sakralitas-religius dan esoterisme yang paling tinggi dalam struktur religiusitas yang mestinya terbebas dari simtomp sosial yang dapat meng-*kelabu*-kan panorama keberagamaan warga tarekat, sehingga dapat membuat warga tarekat menikmati kasih sayang Ilahi yang memantul pada sikap kasih sayang antara sesama manusia, utamanya, sesama kaum tarekat. Namun, lagi-lagi adalah benar ketika dalil sosiologi menegaskan, bahwa ketika dunia tarekat sudah merambah ke ranah realitas sosial-politik, maka dapat dipastikan tidak mampu menghindar dari simptom-simptom atau semacam virus hawa nafsu yang mengotori kejernihan spiritual dunia tarekat itu sendiri. *Simtompt-simtompt* tersebut, misalnya, yaitu *simptompt* politik, *simptompt truth claim*, perebutan murid/ pengikut, dan lain-lain.

Untuk itu, sebagai upaya menarik signifikansi hasil penelitian ini, dapat direkomendasikan: *pertama*, hendaklah para tokoh tarekat berusaha menghindarkan diri dari kepentingan-kepentingan yang bersifat duniawi yang dapat menyesatkan, terutama ingin memperoleh secuil harta dan juga tahta melalui -misalnya- ikut bermain politik praktis. Lebih dari itu, juga hendaklah dengan sekuat tenaga membentengi para warga dan pengamal tarekat dari intrik-

intrik kelompok politik yang memang pada umumnya mencari mangsanya pada kelompok-kelompok sosial apapun bentuk, sifat dan orientasi organisasinya. Maka dari itu, jika secara tulus para elit organisasi tarekat menjalankan roda jam'iyah/ organisasi hanya tertuju mencari keridaan Ilahi, mencapai kesucian jiwa dengan penuh rasa tulus-ikhlas, maka akan dapat membantu kaum tarekat dalam mencapai kesucian rohani; *kedua*, kelompok-kelompok tarekat adalah ibarat sebuah aliran atau mazhab spiritual Islam (sebagaimana terjadi dalam dunia hukum Islam/ fiqh) yang tentu saja sangat sulit untuk dapat dipersatukan antara berbagai kelompok paham yang ada. Termasuk juga dalam hal ini adalah tentang paradigma dan pendekatan yang dipakai untuk mendakwahkan paham tarekatnya, maka dari itu, sebaiknya, masing-masing kelompok paham harus mencari titik temu dalam persoalan yang prinsip, dan mencukupkannya untuk tidak ikut campur membahas rincian kelompok lain. Sebagai contoh, seandainya masing-masing kelompok sudah mengajarkan doktrin pokok "*lā Ilāha illā Allāh*", dan mengajarkan cara menggetarkan jiwa untuk selalu menyatukan jiwa dengan nama Allah, Allah, Allah...., maka hal itu kiranya sudah dapat menunjukkan bukti keabsahan ajaran tarekat tersebut, sehingga secara sosial diberi hak untuk mengembangkan diri dan berkiprah di tengah masyarakatnya. Di samping itu, dengan adanya suatu silsilah atau sanad tarekat, maka hendaklah cukup sebagai pengikat tali persamaan di antara kelompok-kelompok paham yang ada, bahwa tarekat tersebut dapat dibenarkan sebagai media mendekatkan diri kepada Tuhan. Sementara itu pula, adanya perselisihan yang difaktori hal-hal yang tidak bersifat prinsip hendaklah dapat dikomunikasikan di antara kelompok paham yang ada.

Sebagai landasan moral untuk itu adalah kesadaran untuk saling mau berkomunikasi dan menjalin rasa ingin bersilaturahmi untuk memecahkan persoalan yang lebih komprehensif; menjauhi sikap *truth claim* dan merasa benar sendiri, dan masing-masing kelompok tarekat berusaha membuka diri untuk berdiskusi dengan kelompok lain dalam bentuk seminar, *bahs al masā'il*, dan sejenisnya untuk memecahkan problem sosial-kemasyarakatan yang lebih riil, jangan sampai menutup diri ataupun bersikap eksklusif baik secara formal-ideologis maupun formal-institusional.

D. Keterbatasan Studi

Penelitian ini, sebagaimana tampak pada judul, adalah mengangkat tema yang luas, yaitu tentang strategi *survive* gerakan tarekat Shiddiqiyah, yang sebetulnya mencakup variabel yang banyak. Namun karena pertimbangan efektifitas dan efisiensi penelitian, maka dibatasi pada tiga permasalahan saja, yaitu tentang proses pemanfaatan peluang politik, cara memobilisasi gerakan, dan cara membingkai gerakannya. Walaupun begitu, sebagai manusia biasa yang tentunya memiliki keterbatasan-keterbatasan di sana-sini, peneliti melewati hal-hal penting, yaitu tentang bagaimana gerakan ini memanaj dana, menggali sumber daya, dan mentaşarrufkannya dalam kerangka pembiayaan gerakan. Tema tersebut memang dikupas dalam pembahasan penelitian ini, namun secara global saja terkait dengan pembiayaan gerakan secara umum.

Oleh karena itu, di sini perlu direkomendasikan supaya diadakan penelitian lebih lanjut tentang gerakan Shiddiqiyah ini terkait dengan sistem dan

manajemen sumber daya. Adapun pendekatan teoretik dalam mengkaji tema tersebut, mungkin sebagai alternatifnya, adalah teori manajemen sumber daya, *resources mobilization theory*.

Selain itu, hal penting yang menarik ditindaklanjuti dalam bentuk penelitian tentang tarekat Shiddiqiyah ini adalah mengenai konsep 'kebangsaan' dalam perbandingannya dengan, misalnya, konsep 'kebangsaan' NU, mengingat sebenarnya tradisi Shiddiqiyah adalah tradisi NU juga. Hal itu kiranya menarik karena NU sebagai ORMASY Islam yang sejak awal mempromosikan diri sebagai organisasi pembela kebangsaan, namun secara teknis dan aktual belum terdapat penelitian yang menunjukkan langkah-langkah teknis mengaktualisasikan paham kebangsaannya. Sementara itu, Shiddiqiyah –berdasarkan data yang terungkap dalam keseluruhan proses penelitian ini-- telah melakukan konkretisasi dan aktualisasi pandangan kebangsaannya, seperti: telah secara nyata ikut berbagi rasa kebangsaan dengan menyumbangkan bantuan material kepada sesama warga bangsa yang tertimpa musibah; dan telah mewujudkan sikap cinta Tanah Air dengan mentradisikan bekerja keras menggali sumberdaya alam untuk dikelola menjadi produk yang bermanfaat sebagaimana program Yayasan Sanusiah.

Tema tersebut, dengan demikian, merupakan sebagian dari hal-hal penting yang layak ditindaklanjuti dalam sebuah penelitian tentang Tarekat Shiddiqiyah agar dapat diperoleh sumbangannya bagi wacana kebangsaan Indonesia ini.

DAFTAR PUSTAKA

- Abdullah, Amin, *Studi Agama: Normativitas atau Historisitas?*. Yogyakarta: Pustaka Pelajar, 2002.
- Abdullah, Hawash, *Perkembangan Ilmu Tasawuf dan Tokoh-tokohnya di Nusantara*, Surabaya: Al Ikhlas, 1984.
- Abdullah, Taufik, *"Pemikiran Islam di Nusantara dalam Perspektif Sejarah: Sebuah Sketsa"*, dalam Prisma III, 1991.
- Abdul Fattah, Munawir, *Tradisi Orang-Orang NU*, Yogyakarta: Pustaka Pesantren, 2006.
- Aceh, Abu Bakar, *Pengantar Ilmu Tarekat*, Jakarta: PT. Raja Grafindo Persada, 1966.
- AG, Muhaimin, *Islam dalam Bingkai Budaya Lokal: Potret dari Cirebon*. Jakarta: Logos Wacana Ilmu, 2001.
- Albarseny, Noer Iskandar, *Tasawuf, Tarekat, dan Para Sufi*, Jakarta: Srigunting, 2001.
- al Ba'albaki, Rohi, *al-Maurid: Qāmūs Arabiy-Inklizi*, Malaysia: Dār al 'Ilm li al Malāyīn, 1993.
- al Ghanimi, Abu al Wafa' at Taftazani, *Sufi dari Zaman ke Zaman*, terj. Ahmad Rofi'i Usman, Bandung: Pustaka, 1985.
- 'Alī, as Sayyid Nūr bin as Sayyid, *at Taṣawwuf asy Syar'iy allazī Yajhaluhū Kasīr min Mudda'īhi wa Muntaqidīhi*, Beirut: Dār al Kutub al 'Ilmiyyah, 2000.
- al Irbilī, Aḥmad Amīn al Kurdiy, *Tanwīr al Qulūb fī Mu'āmalat 'Allām al Ghuyūb*, Beirut: Dār al Fikr, 1992.
- al Jilī, 'Abd al Karīm, *al Insān al Kāmil*, juz 2, Beirut: Dār al Fikr, tt.
- al Juhaniy, Mānī' ibn Ḥammād, *al Mawsū'ah al Muyassarah fī al Adyān wa al Mazāhib wa al Aḥzāb al Mu'āṣirah*, Riyāḍ: Dār an Nadwah al 'Ālamiyyah li at Ṭibā'ah wa an Nasyr, tt.
- al Kimashkhanawi, Ḍiyā' ad Dīn, Aḥmad Muṣṭafā, *Jāmi' al Uṣūl fī al Awliyā*, Surabaya: Haramayn, 2001.

- al Makkiy, Sayyid Bakriy, *Kifāyat al Atqiyā' wa Minhāj al Aṣfiyā'*, Surabaya: Maktabah Aḥmad bin Sa'd bin Nabḥān, tt.
- al Mulaqqin, Sirāj al Dīn ibn, *Ṭabaqāt al Auliya'*, Beirut: Dār al Kutub al 'Ilmiyyah, 1997.
- al Musawiy, 'Abbās 'Alī, *Syubḥah ḥawl asy Syī'ah*, Beirut: al Maktabah al 'Alamiy li at Ṭibā'ah, tt.
- al Qudsi, Muhammad Hambali Sumardi, *Risalah Mubarakah*, Semarang: Penerbit Menara Qudus, 1967.
- al Wakil, Muhammad Sayyid, *Wajah Dunia Islam: dari Dinasti Bani Umayyah hingga Imperialisme Moderen*, terj. Fadli Bahri, Jakarta: Pustaka al Kautsar, 1989.
- Aqib, Harisuddin, *Al-Hikmah: Memahami Teosofi Tarekat Qadiriyyah wa Naqsyabandiyyah*, Surabaya: Bina Ilmu, 2000.
- Arnold, Sir Thomas W., *ad Da'wah ilā al Islām: Baḥs fī Tārīkh Nasyr al 'Aqīdah al Islāmiyyah*, terj. Hasan Ibrahim Hasan dkk., Kairo: Maktabah an Nahḍah al Miṣriyyah, 1970.
- asy Sya'rāni, Abd al Wahhab, *al Anwar al Qudsiyyah fī Ma'rifat Qawā'id as Ṣūfiyyah*, Beirut: Maktabah al 'Ilmiyyah, tt.
- Asroḥah, Hanun. *Perkembangan Pesantren: Asal-Usul dan Perkembangan Pesantren di Jawa*. Jakarta: BPPIPDK Depag RI, 2004.
- at Ṭaḥḥān, Maḥmūd. *Taysīr Muṣṭalah al Ḥadīṣ*. Beirut: Dār al Fikr, 1994.
- at Ṭawīl, at Tawfiq, *al Tasawwuf fī Miṣr ibāna al 'Aṣr al 'Uṣmāniy*, Kairo: al Hay'ah al Miṣriyyah al 'Āmmah li al Kitāb, 1988.
- Azra, Azyumardi, *Jaringan Ulama' Timur Tengah dan Kepulauan Nusantara Abad XVII & XVIII: Akar Pembaharuan Islam Indonesia*, Jakarta: Prenada Media, 2004.
- , *Renaissans Islam Asia Tenggara: Sejarah Wacana & Kekuasaan*, Bandung: PT Remaja Rosdakarya, 1999.
- Bachtiar, Harsa W., "The Religion of Java: Sebuah Komentar", dalam *Abangan, Santri, Priyayi dalam Masyarakat Jawa*, Jakarta: Pustaka Jaya, 1981.
- Baidlowi, "Studi Kasus", dalam Agus Salim, *Teori dan Paradigma Penelitian Sosial dari Denzin Guba dan Penerapannya*, Yogyakarta: PT. Tiara Wacana, 2001.

- Bogdan, Robert and Taylor, Steven J., *Introduction to Qualitatif Research Methods: A Fenomenological approachs to Social Sciencies*, New York: John Wiley and Son, 1975.
- Bruinessen, Martin Van, *Tarekat Naqsyabandiyyah di Indonesia*, Bandung: Mizan, 1992.
- , *Kitab Kuning: Pesantren dan Tarekat*, Bandung: Mizan, 1995.
- , *NU: Tradisi, Relasi-Relasi Kuasa, dan Pencarian Wacana Baru*, Yogyakarta: LKiS, 1994.
- Bungin, Burhan, *Metodologi Penelitian Sosial: Format Kualitatif dan Kuantitatif*, Surabaya: Airlangga University Press, 2001.
- Creswell, John W., *Research Design: Qualitatif and Quantitatif Approachs*, U.S.A: SAGE Publication, 1994.
- Danim, Sudarwan, *Menjadi Peneliti Kualitatif*, Bandung: Pustaka Setia, 2002.
- Denzin, Norman K., *The Rasearch Act: Theoretical Introduction to Sociological Method*, New York: McGraw-Hill, Inc., 1978.
- Dhofier, Zamakhsyari, *Tradisi Pesantren: Studi Tentang Pandangan Hidup Kiai*, Jakarta: LP3S, 1994.
- DiRenzo, *Human Social Behavior: Concept and Principles of Sociology*, USA: Halt, Rinehart and Winston Limited, 1990.
- Djaelani, Abdul Qodir, *Peran Ulama' dan Santri dalam Perjuangan Politik Islam di Indonesia*, Surabaya: Bina Ilmu, 1994.
- Drewes, G.J.W., "New Light on the Coming Islam to Indonesia," dalam Ahmad Ibrahim, *Reading on Islam in Southeast Asia*, Institu of Southeast Asia Studies, tt.
- Echol, John & Shadily, Hasan, *Kamus Indonesia-Inggris*, Jakarta: Gramedia, 1992.
- Ekajati, Edi, *Naskah Syekh Muhyiddin al Jawi*, Jakarta: P & K, 1984.
- Endraswara, Swardi, *Mistik Kejawen: Sinkretisme, Simbolisme, dan Sufisme dalam Budaya Spiritual Jawa*, Yogyakarta: NARASI, 2003.
- , *Falsafah Hidup Jawa*, Yogyakarta: Cakrawala, 2003.
- Eriyanto, *Analisis Framing: Konstruksi, Ideologi, dan Politik Media*, Yogyakarta: LKiS, 2002.

- Fainstain, Norman I. and Susan S., *Urban Political Movement*, New Jersey: Prentice-Hall, 1974.
- Fauziy, Fārūq Imām, *Nasy'at al Ḥarakah ad Dīniyyah as Siyāsiyyah fī al Islām: Dirāsah Tārīkhiyyah*, Umman: Ahliyyah an Nasyr wa at Tawzī', 1999.
- Foreman, "The Theory of Case Study", dalam James A. Bleck and Dean J. Champion, *Metode dan Masalah Penelitian Sosial*, terj. E. Koesworo, dkk., Bandung: PT. Eresco, 1992.
- Fromm, Erich, *Akar Kekerasan: Analisis Sosio-Psikologis atas Watak Manusia*, terj. Imam Muttaqin, Yogyakarta: Pustaka Pelajar, 2001.
- Gibb, H.A.R., *Muhammedanism*, London: Oxford University Press, 1984.
- , *Modern Trends in Islam*, Chicago: Chicago University Press, 1994.
- Gordon, Scott, *The History and Philosophy of Social Science*, New York: Routledge, 1991.
- Haedari, HM. Amin, dkk., *Masa Depan Pesantren dalam Tantangan Modernitas dan Tantangan Kompleksitas Global*, Jakarta: IRD Press, 2004.
- Haeri, Syekh Fadhlallah, *Jenjang-jenjang Sufisme*, Yogyakarta: Pustaka Pelajar, 2000.
- Harper, Charles L., *Exploring Social Changing*, New Jersey: Prentice-Hall, 1986.
- Hamka, *Tasawwuf: Perkembangan dan Pemurniannya*, Jakarta: Pustaka Panji Mas, 1993.
- Houtma, M. T.H.& Weinsink, A.J. (ed.) *Encyclopaedia of Islam*, Leiden: E.J Brill, 1987.
- H.S. Mastuki & El-Saha, M. Ishom (ed.), *Intelektualisme Pesantren: Potret Tokoh dan Cakrawala Pemikiran di Era Pertumbuhan Pesantren*, seri pertama, Jakarta: Diva Pustaka, 2002.
- Ibrahim, Ahmad, *Reading on Islam in Southeast Asia*, Institute of Souteast Asia, tt.
- Ida, Laode, *Anatomi Konflik: NU, Elit Islam dan Negara*, Jakarta: Pustaka Sinar Harapan, 1996.
- Imām, Ibrāhīm, *Uṣūl al I'lām al Islāmiy*, Beirut: Dār al Fikr al 'Arabiyy, 1998.

- Isma'il, Faisal, *Islamic Tradisionalism in Indonesia: a Study of Nāhdatul 'Ulama's Early History and Religious Ideology (1926-1950)*, Jakarta: Depag RI, 2003.
- Isma'il, Syuhudi, *Kaedah Kesahehan Sanad Hadits*, Jakarta: Bulan Bintang, 1995.
- Iqbal, Zafar, *Kafilah Budaya: Pengaruh Persia terhadap Kebudayaan Indonesia*, terj. Yusuf Anas, Jakarta: CITRA, 2006.
- Jaelani, Abdul Qodir, *Peran Ulama' dan Santri dalam Perjuangan Politik Islam di Indonesia*, Surabaya: Bina Ilmu, 1994.
- Kaelan, *Filsafat Bahasa: Masalah dan Perkembangannya*, Yogyakarta: Paradigma, 1998.
- Karim, Rusli, *Perjalanan Partai-Partai Politik di Indonesia: Sebuah Potret Pasang-Surut*, Jakarta: Rajawali Press, 1993.
- Khaldūn, 'Abd ar Raḥmān ibn, *Al Muqaddimah*, Beirut: Dār al Fikr, tt.
- Khan, Sahib Khaja, *Tasawuf: Apa dan Bagaimana*, terj. Ahmad Nashir Budiman, Jakarta: PT Raja Grafindo Persada, 2004.
- Mahardika, Timur, *Gerakan Massa: Mengupayakan Demokrasi dan Keadilan Secara Damai*, Yogyakarta: LAPERA, Pustaka Utama, 2000.
- Manser, Martin H, *Oxford Learner Pocket Dictionary*, New Edition, New York: Oxford University Press, 1991.
- Martin, Richard C., *Pendekatan Kajian Islam dalam Studi Agama*, terj. Zakiyuddin Baidawi, Surakarta: Muhammadiyah University Press, 2002.
- Ma'arif, Syafi'i. *Islam dan Politik di Indonesia pada Masa Demokrasi Terpimpin*. Yogyakarta: IAIN Sunan Kalijogo Press, 1988.
- McAdam, Doug, et. al., *Comparative Perspectives on Social Movements: Political Opportunities, Mobilizing Structures, and Cultural Framings*, U.S.A: Cambridge University Press, 1996.
- Manzūr, ibn, *Lisān al 'Arab*, Mesir: Dār al 'Ilmiyyah li at Ta'lif wa at Tarjamah, tt.
- Masyhuri, Abdul Aziz, *Al Fuyudat al Rabbaniyyah: Hasil Kesepakatan Mukhtamar dan Musyawarah Besar Jam'iyah Ahlith Thariqah al Mu'tabarah al Nahdliyyah 1957 – 2005*. Surabaya: Khalista, 2006.
- , *Masalah Keagamaan: Hasil Mukhtamar dan Munas Ulama' NU ke-1 1926 hingga ke-30, 2000*, Jakarta: Qultum Media, 2004.

- Mayer, Margit, *Social Movement Research and Social Movement Practice*, The U.S. Pattern, dalam Dieter Rucht (ed.), *Research Movement*, Boulder, Co: Westview Press, 1991.
- Mas'ud, Abdurrahman, *Intelektual Pesantren: Perhelatan Agama dan Tradisi*, Yogyakarta: LKiS, 2004.
- Mastuhu, *Dinamika Sistem Pendidikan Pesantren*, Jakarta: INIS, 1994.
- Miles, Matthew B & Huberman, A. Michael. *Analisis Data Kualitatif*, terj. Tjetjep Rohendi Rohidi, Jakarta: UI- Press, 1991.
- Muchtar, Qomari, *Fa Firru ilaa Allah: Sejarah dari Awwal Perjuangan Wahidiyyah*, Jombang: Yayasan Pesantren al Tahdzib, 1997.
- Muhadjir, Noeng, *Metodologi Penelitian Kualitatif: Pendekatan Positivistik, Rasionalistik, Fenomenologik, dan Realisme-Metafisik; Telaah Studi Teks dan Agama*, Yogyakarta: Rake Sarasin, 1994.
- Murder, Neil, "Dinamika Kebudayaan Terakhir di Jawa", dalam *Dinamika Pesantren*, Jakarta: P3M, 1988.
- Muzadi, Abdul Muchith, *NU dalam Perspektif Sejarah dan Ajaran: Refleksi 65 Tahun Ikut NU*, Surabaya: Khalista, 2006.
- Mulyati, Sri, *Mengenal dan Memahami Tarekat-Tarekat Muktabarah di Indonesia*, Jakarta: Kencana, 2004.
- Mu'thi, Muhammad Muchtar, *Informasi tentang Thoriqoh Shiddiqiyyah*, Jombang: Percetakan Shiddiqiyyah Pusat, 1992.
- , *Dua Belas Negara di Dunia yang Menjadi Pusat Perkembangan 44 Tarekat Islam: Buku Wajib untuk Warga Shiddiqiyyah*. Jombang: Percetakan Shiddiqiyyah Pusat, 1995.
- , *Al-Hikmah ke 30: As Syafa'ah*, Jombang: Percetakan Al-Ikhwan, 2001.
- , *Al-Hikmah ke 6: Tanggung Jawab Imam Ruhaniyyah*, Jombang: Percetakan Al-Ikhwan, 2001.
- , *Tanggapan Shiddiqiyyah terhadap Idaroh Syu'ubiyyah Jam'iyyah Ahlith Thoriqoh al Muktabaroh An-Nahdliyyah Kabupaten Pati II, Demak, Jawa Tengah: Perihal Konfirmasi Thoriqoh Shiddiqiyyah*, Jombang: Penerbit YPS Pusat, 1998.

- , *Majma'al Bahrain Shiddiqiyyah: Penjelasan Lambang Thoriqoh Shiddiqiyyah*, Jombang: Penerbit YPS Pusat, 2000.
- , *Tiga Kunci Kesuksesan*, Jombang: Percetakan Al-Ikhwan, 1985.
- , *Tuntunan Pelajaran Pertama Thoriqoh Shiddiqiyyah*, Jombang: Penerbit YPS Pusat, 1985.
- , *Majma'al Bahrain: Afdloludz Dzikri Laa Ilaaha Illaa Alloh*, Jombang: Penerbit YPS Pusat, 1994.
- , *Yayasan Pendidikan Shiddiqiyyah Berasaskan Pancasila dan Undang-Undang Dasar tahun 1945, tanpa Asas Lain*, Jombang: Unit Percetakan YPS Pusat, 1983.
- , *Majma'al Bahroin Shiddiqiyyah: Mengerjakan Sholat Dhuhur dan Sholat Jum'at Bukan Karangan, Akan Tetapi Melaksanakan PerintahNya Alloh Ta'ala dan Rosululloh*, jilid 2, Jombang: Unit Percetakan YPS Pusat, 1987.
- , *Dasar-Dasar Wirid Kautsaran*, Jombang: YPS Pusat, 1984.
- , *Majma'al Bahrain Shiddiqiyyah: Menghalang-halangi Penduduk Beribadah menurut Kepercayaan yang Berdasarkan Agamanya adalah Melawan Jaminan Negara dan Bertentangan dengan Salah Satu dari Tujuan Negara Republik Indonesia didirikan*, Jombang: YPS Pusat, 1985.
- , *Pemilihan Umum 2004*, Jombang: Unit Percetakan Shiddiqiyyah, 2003.
- , *Sejarah Do'a Kautsaran dan Keutamaannya*, Jombang: Al Ikhwan, 2007.
- Mughni, Syafiq Abdul, *Tarekat Ghairu Muktabarah: Studi tentang Eksistensi dan Potensi Gerakan Minoritas Sufi dalam Kehidupan Agama dan Sosial di Jawa Timur*, Surabaya: IAIN Sunan Ampel, 1992.
- Nasution, Harun, *Falsafah dan Mistisisme dalam Islam*, Jakarta: Bulan Bintang, 1983.
- Netton, Ian Richard, *Dunia Spiritual Kaum Sufi: Harmonisasi antara Dunia Mikro dan Makro*, terj. Machnun Husein, Jakarta: PT Raja Grafindo Persada, 2001.
- Nur Syam, *Pembangkangan Kaum Tarekat*, Surabaya: LEPKISS, 2005.
- Noer, Deliar, *Gerakan Moderen Islam di Indonesia 1900-1942*, Jakarta: LP3S, 1980.

- Oberschall, Anthony, *Social Conflict and Social Movement*, Englewood Cliffs, N.J.: Prentice Hall, 1973.
- Peacock, *The Muhammadiyah Movement in Indonesia Islam: Purifying the Faith*, California: The Bunyamin Publishing Company, 1978.
- Putra, Fadillah, dkk., *Gerakan Sosial: Konsep, Strategi, Aktor, Hambatan dan Tantangan Gerakan Sosial di Indonesia*, Malang: Averroes Press, 2006.
- Qarḍāwī, Yūsuf, *ʿUlūwiyyat al Harakah al Islamiyyah fī al Marhalah al Qādimah*, Beirut: Mu'assasah ar Risālah, 1997.
- Qowa'id, "Majalah Pesantren", no. i/ vol. ix/ 1992, dalam Thoriqoh dan Gerakan Rakyat.
- Rapar, Jan Hendrik, *Pengantar Logika: Asas-Asas Penalaran Sistematis*, Yogyakarta: Kanisius, 1996.
- Ramage, Douglas E., *Percaturan Politik di Indonesia: Demokrasi, Islam, dan Ideologi Toleransi*, Yogyakarta: Mata Bangsa, 2002.
- Ritzer, George, *Sosiologi: Ilmu Pengetahuan Berparadigma Ganda*, (ed.) Alimandan, Jakarta: PT Raja Grafindo Persada, 2002.
- Ritzer, George & Goodman, Douglas, *Teori Sosiologi Modern*, terj. Alimandan. Jakarta: Kencana, 2004.
- Ruyani, Roestiyah N., dkk., *Studi Kepustakaan tentang Identitas Kepercayaan terhadap Tuhan Yang Maha Esa*, Jakarta: P&K, 1982.
- Rucht, Dieter, *Research on Movement*, Boulder, Co: Westview Press, 1991.
- Said, Fu'ad, *Hakekat Tarekat Naqsyabandiyyah*, Jakarta: Pustaka Al Husna Baru, 2005.
- Salam, Aprinus, *Oposisi Sastra Sufi*, Yogyakarta: LKiS, 2004.
- Shihab, Alwi, *Islam Sufistik: Islam Pertama dan Pengaruhnya hingga kini di Indonesia*, Bandung: Mizan, 2001.
- Sholihin, *Sufisme Syekh Siti Jenar*, Yogyakarta: Narasi, 2004.
- Simuh, *Sufisme Jawa: Transformasi Tasawuf Islam ke Mistik Jawa*, Yogyakarta: Bentang Budaya, 2002.

- Siregar, Rivay, *Tasawwuf: dari Sufisme Klasik ke Neo-Sufisme*, Jakarta: PT Raja Grafindo Persada, 2002.
- Soenyono, *Teori-Teori Gerakan Sosial*, Surabaya: Yayasan Kampusina, 2005.
- Sofwan, Ridin, *Menguak Seluk-Beluk Aliran Kebatinan*, Semarang: Aneka Ilmu, 1999.
- Solihin, M. Darori, *Islam dan Budaya Jawa*, Yogyakarta: Gema Media, 2000.
- Strauss, Anselm & Corbin, Juliet. *Dasar-Dasar Penelitian Kualitatif*, terj. Muhammad Shodiq & Imam Muttaqien, Yogyakarta: Pustaka Pelajar, 2003.
- Subagya, Rahmat, *Agama Asli Indonesia*, Jakarta: Jaya Perusa, 1981.
- Subagya, *Kepercayaan dan Agama*, Yogyakarta: Kanisius, 1976.
- Sugiono, *Metode Penelitian Kuantitatif dan Kualitatif, dan R&D*, Bandung: Alfabeta, 2006.
- Sunoto, *Mengenal Filsafat Pancasila: Pendekatan Melalui Metafisika, Logika, dan Etika*, Yogyakarta: Hanindita Graha Widya, 1995.
- Surachmat, Winarno, *Dasar dan Teknik Research*, Bandung: Penerbit Tarsito, 1972.
- Sunyoto, Agus, *Membaca Kembali Dinamika Perjuangan Dakwah Islam di Jawa Abad XIV-XV*, Surabaya: Diatama, 2004.
- Sukamto, *Kepemimpinan Kiai dalam Pesantren*, Jakarta: LP3S, 1999.
- Suyuthi, Mahmud, *Politik Tarekat Qadiriyyah wa Naqsyabandiyyah di Jombang*, Yogyakarta: Galang Press, 2001.
- Syarifuddin, Hamdan Farhan, *Titik Tengkar Pesantren: Resolusi Konflik Masyarakat Pesantren*, Yogyakarta: Pilar Media, 2005.
- Syukur, Amin, *Menggugat Tasawwuf: Sufisme dan Tanggung Jawab Sosial Abad 21*, Yogyakarta: Pustaka Pelajar, 2002.
- Teba, Sudirman, *Islam Orde Baru: Perubahan Politik dan Keagamaan*, Yoryakarta: Tiara Wacana, 1993.
- Thohir, Ajid, *Gerakan Politik Kaum Tarekat: Telaah Histories Gerakan Politik Anti Kolonialisme TQN di Pulau Jawa*, Bandung: Pustaka Hidayah, 2002.

- Trimingham, J. Spencer, *The Sufi Order in Islam*, New York: Oxford University Press, 1973.
- Turmudi, Endang, *Perselingkuhan Kiai dan Kekuasaan*, Yogyakarta: LKiS, 2004.
- Uhlin, Andreas, *Oposisi Berserak: Arus Deras Demokratisasi Gelombang Ketiga di Indonesia*, Jakarta: Mizan, 1998.
- Umar, As'at (Ketua Tim Penulis), *Sejarah dan Program Kerja Pondok Pesantren Darul Ulum Rejoso tahun 2004*, Rejoso: Penerbit Kantor Pusat Pesantren Darul Ulum, 2004.
- Voll, John Obert, *Politik Islam: Kelangsungan dan Perubahan di Dunia Moderen*, terj. Ajat Sudrajat, Yogyakarta: Titian Ilahi Press, 1997.
- Wibawa, Edi, *Ilmu Politik Kontemporer*, Yogyakarta: PT. YPAPII, 2004.
- Wibisono, Darmawan (ed.), *Gerakan Sosial: Wahana Civil Society bagi Demokratisasi*, Jakarta: LP3ES, 2006.
- Wood, James L. & Jackson Maurice. *Social Movement: Development, Participation, And Dynamics*. California: A Division of Wadsworth, Inc., 1982.
- Woodward, Mark R., *Islam Jawi: Kesalehan Normatif versus Kebatinan*, Yogyakarta: LKiS, 2004.
- Yatim, Badri, *Soekarno: Islam & Nasionalisme*, Jakarta: Logos Wacana Ilmu, 1999.
- Ya'qub, Isma'il, *Sejarah Islam di Indonesia*, Jakarta: Wijaya, 1973.
- Yin, Robert K., *Studi Kasus: Desain & Metode*, terj. Djauzi Mudzakir, Jakarta: PT Raja Grafindo Persada, 2004.
- Zulharmi, Zulkifli, *Sufisme Jawa: Relasi Tasawuf-Pesantren*, terj. Sibawaihi, Yogyakarta: Pustaka Sufi, 2003.
- Ziadeh, Nicola A., *Tareqat Sanusiyyah: Penggerak Pembaharuan Islam*, terj. Machnun Husein, Jakarta: Srigunting, 2001.
- Majalah, Surat Kabar, Disertasi belum Diterbitkan, dan Internet/ Website:**
- Majalah AL-KAUTSAR, *Media Komunikasi, Informasi, dan Shilaturrahmi Warga Shiddiqiyyah*, vol. 12, Rojab-1425 H./ September, 2004.
- Majalah "Pesantren", Qowa'id, *Thoriqoh dan Gerakan Rakyat*, vol. ix/ nomor 1, th. 1992.

- Shobaruddin, *Melacak Akar-akar Tasawwuf dan Tarekat di Indonesia*, dalam "Tsaqofah", Jurnal Ilmu Pengetahuan dan Kebudayaan Islam, vol. 2, Gontor: Institut Studi Islam Darussalam, 1426.
- Tajurrijal, *Ijo-Abang Masyarakat Jombang*, dalam Kompas, edisi Kamis 28 Agustus, 2003.
- Mamba'ul Ngadhimah, *Dinamika Jama'ah lil Muqorrobin Tarekat Syatthariyyah*, Disertasi UIN Sunan Kalijaga, 2007.
- [http. // www. Shiddiqiyyah. Org.](http://www.Shiddiqiyyah.Org/), *Mursyid Thoriqoh Shiddiqiyyah*, Jombang, edisi 11-08-1427.
- [http. // www. Mail – archives. Com/ ms 906897. html](http://www.Mail-archives.Com/ms906897.html)
- [http. // www. Jombang. Go. Id., Kabupaten Jombang](http://www.Jombang.Go.Id./KabupatenJombang), Wikipedia Indonesia, Ensiklopedia Bebas Berbahasa Indonesia.

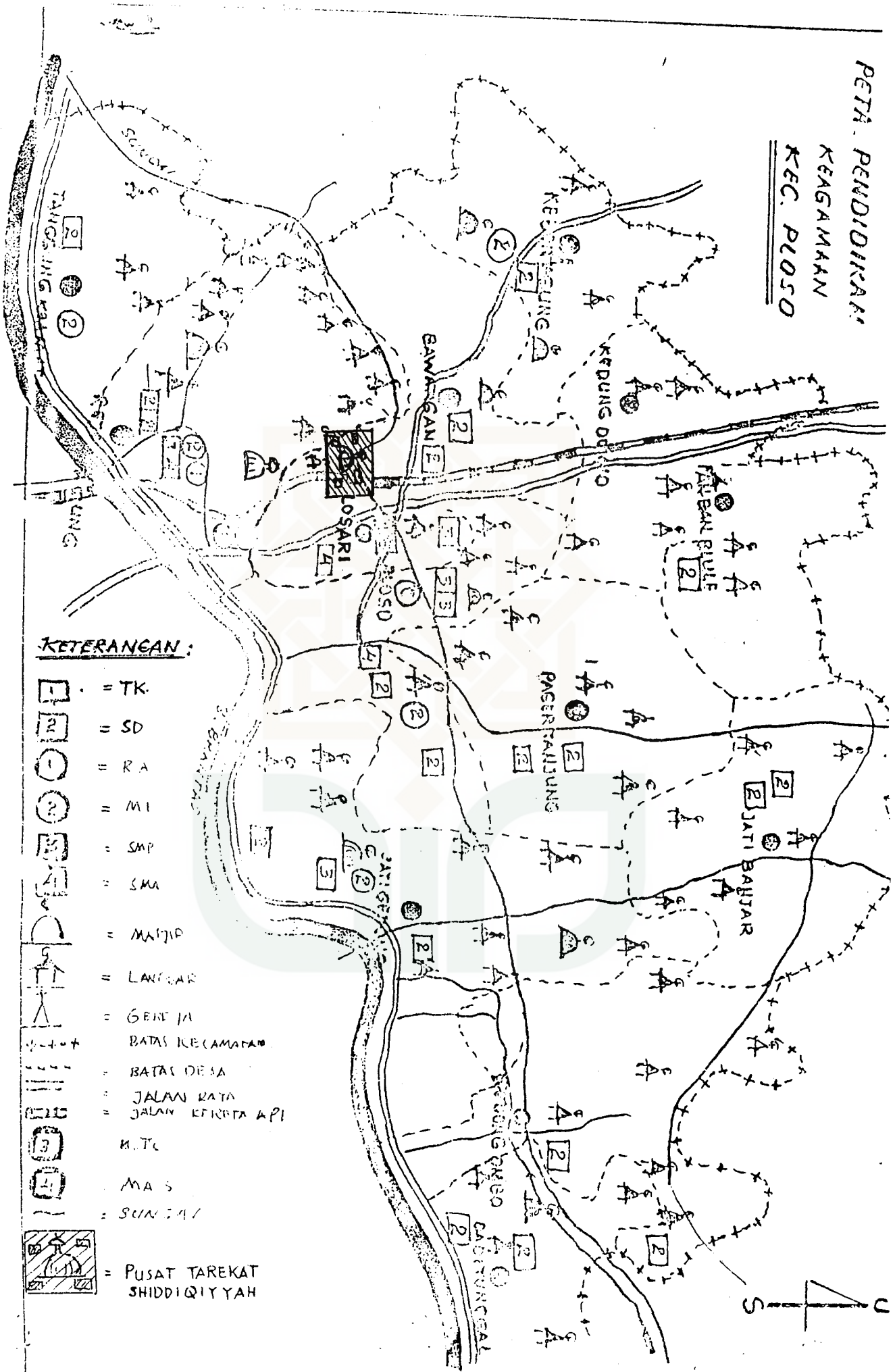
Kabupaten Jombang

1. Bandar Kedung Mulyo
2. Bareng
3. Diwek
4. Gudo
5. Jombang
6. Jogoroto
7. Kabuh
8. Kesamben
9. Kudu
10. Megaluh
11. Mojoagung
12. Mojowarno
13. Ngoro
14. Ngusikan
15. Perak
16. Peterongan
17. Plandaan
18. Ploso
19. Sumobito
20. Tembelang



Peta administratif Kabupaten Jombang

PETA PENDIDIKAN
KEAGAMAAN
KEC. PLOSO



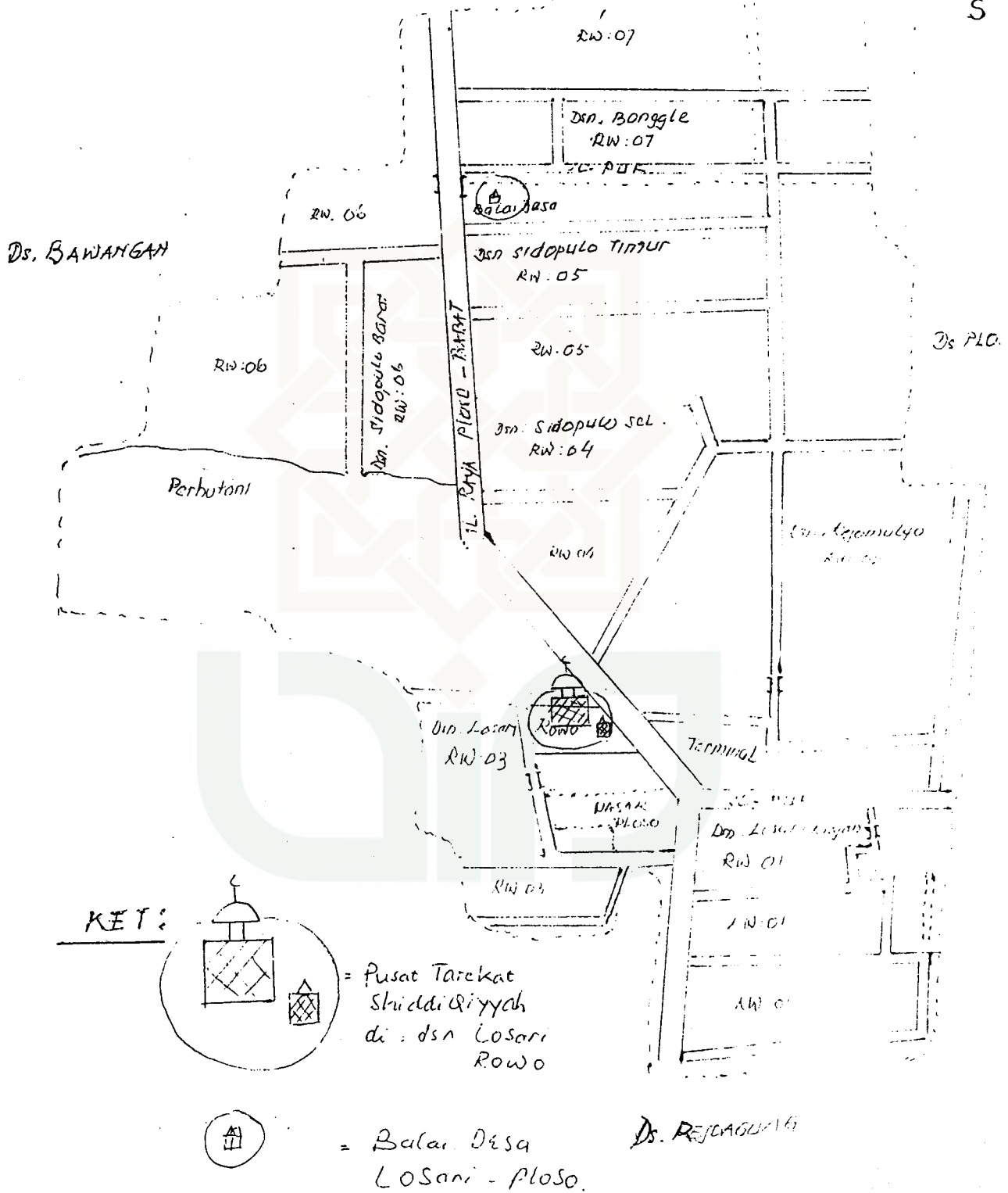
KETERANGAN :

- [1] = TK
- [2] = SD
- [1] = RA
- [2] = MI
- [3] = SMP
- [4] = SMA
- [5] = Masjid
- [6] = Langgar
- [7] = Gendak
- [8] = BATAS KECAMATAN
- [9] = BATAS DESA
- [10] = JALAN RATA
- [11] = JALAN KERETA API
- [12] = K. T. C.
- [13] = M. A. S.
- [14] = SUNGAI
- [15] = PUSAT TAREKAT SHIDDIQIYAH

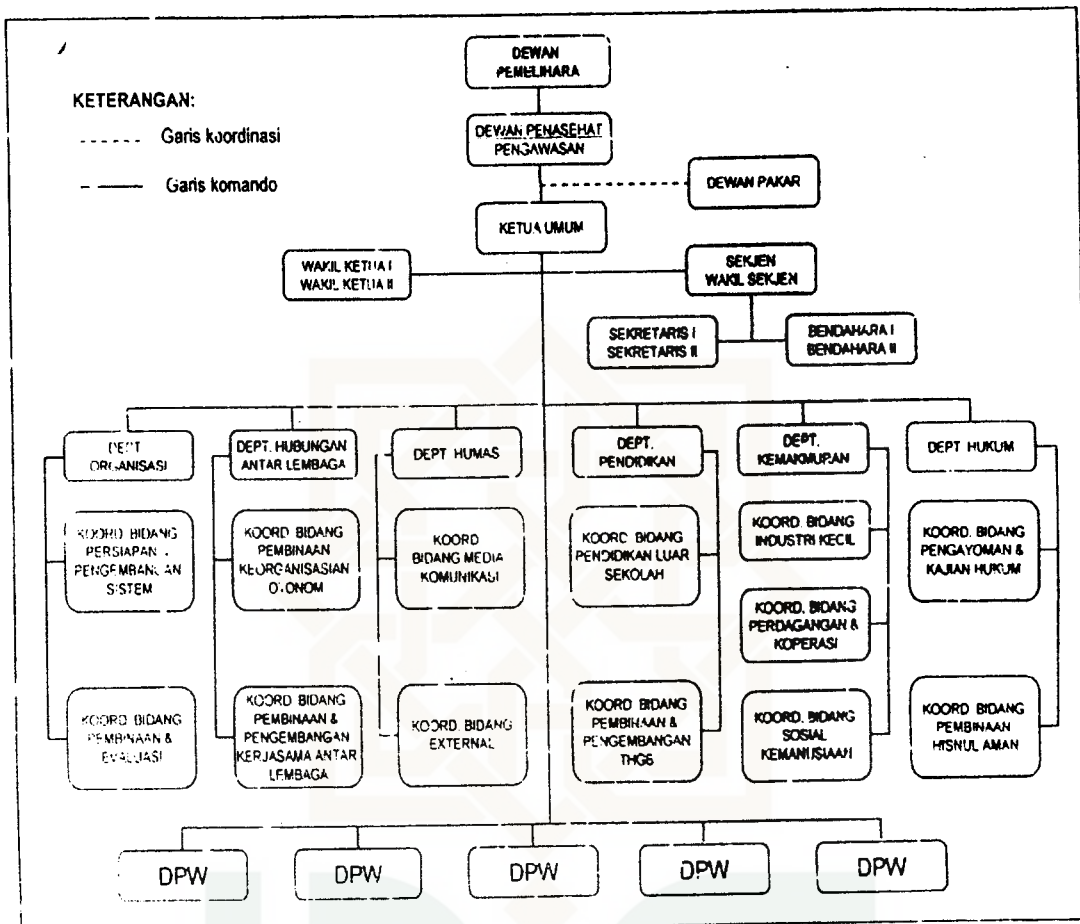
KAB JOURNALING.

Benjamin Aho Dana

U
↓
S



STRUKTUR ORGANISASI
DEWAN PIMPINAN PUSAT ORGANISASI SHIDDIQIYYAH
PERIODE 2006 - 2010





Gedung Jami'atul Mudzakkirin, Zawiyyah Tarekat Shiddiqiyyah Pusat Losari, Ploso, Jombang, Sebagai Tempat Bai'at.



Gedung al Istiqomatul Isti'anah, Tempat Do'a Mustajabah bagi Warga Shiddiqiyyah, Memasukinya Harus berwudlu dan Lepas Alas Kaki



Di gedung Inilah, pada setiap Malam Purnama Dilakukan Do'a/wirid Isti'anah dan Pengajian Minhajul Muttaqin yang Dihadiri oleh kurang lebih sepuluh ribu warga Shiddiqiyyah



Simbol dan Ikon-ikon Nasionalisme yang ada di Areal Pusat Tarekat dan Pesantren Shiddiqiyah



Relawan Warga Shiddiqiyyah Membangunkan Rumah Untuk Korban Tsunami dan Gempa Bumi di Aceh dan Bantul, Yogyakarta, Sebagai bukti Cinta Tanah Air



Perusahaan Air Minum yang Dikembangkan oleh Dhibra Shiddiqiyah



Kerjasama Dhibra dengan PT Sampoerna untuk Penggelintingan Rokok



P



Gubug-gubug di Areal Yayasan Sanusiyyah-Shiddiqiyyah, Miniatur Indonesia

Bacaan-Bacaan Dalam Kautsaran

بسم الله الرحمن الرحيم

الى حضرة النبي المصطفى محمد صلى الله عليه وسلم، والى حضرة أرواح جميع الأنبياء والمرسلين عليهم الصلاة والسلام، والى حضرة أرواح جميع الاصحاب واهل بيته النبي الطاهرين رضي الله عنهم، والى حضرة أرواح جميع الاولياء والعلماء والشهداء والصالحين وجميع المؤمنين والمؤمنات والمسلمين والمسلمات رينما كانوا من مشارق الارض الى مغاربها برها وبحرها شئى لله لهم.

1. Membaca al-Fatihah (7X)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ (١) الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ (٢) الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ (٣) مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ (٤) إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ (٥) اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ (٦) صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ (٧)

2. Membaca Surat al-Ikhlâs (X7)

قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ (١) اللَّهُ الصَّمَدُ (٢) لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ (٣) وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ (٤)

3. Membaca Surat Falaq (X7)

قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ (١) مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ (٢) وَمِنْ شَرِّ غَاسِقٍ إِذَا وَقَبَ (٣) وَمِنْ شَرِّ النَّفَّاثَاتِ فِي الْعُقَدِ (٤) وَمِنْ شَرِّ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ (٥)

4. Membaca Surat An-Naas (X7)

قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ (١) مَلِكِ النَّاسِ (٢) إِلَهِ النَّاسِ (٣) مِنْ شَرِّ الْوَسْوَاسِ الْخَنَّاسِ (٤) الَّذِي يُوَسْوِسُ فِي صُدُورِ النَّاسِ (٥) مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ (٦)

5. Membaca Surat Alam Nasyroh (X7)

أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ (١) وَوَضَعْنَا عَنكَ وَزْرَكَ (٢) الَّذِي أَثْقَضَ ظَهْرَكَ (٣) وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ (٤) فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا (٥) إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا (٦) فَإِذَا فَرَغْتَ فَانصَبْ (٧) وَإِلَى رَبِّكَ فَارْغَبْ (٨)

6. Membaca Surat Al-Qodar (X7)

إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ (١) وَمَا أَذْرَاكَ مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ (٢) لَيْلَةُ الْقَدْرِ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ (٣) تَنْزِيلُ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحُ فِيهَا يَأْذُنُ رَبَّهُمْ مِنْ كُلِّ أَمْرٍ (٤) سَلَامٌ هِيَ حَتَّى مَطْلَعِ الْفَجْرِ (٥)

7. Membaca Surat Al-Kautsar (X7)

إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ (١) فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَانْحَرْ (٢) إِنَّ شَانِئَكَ هُوَ الْأَبْتَرُ (٣)

8. Membaca Surat An-Nasher (X7)

إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ (١) وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا (٢) فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْهُ إِنَّهُ كَانَ تَوَّابًا (٣)

9. Membaca Surat Al-Asher (X7)

وَالْعَصْرِ (١) إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ (٢) إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَوَاصَوْا بِالْحَقِّ وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ (٣)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ الْغَفُورَ الرَّحِيمَ (X٣٠)

إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا

(X٣٠)

اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَسَلِّمْ (X٣٠)

سُبْحَانَ اللَّهِ (X٣٠)

الْحَمْدُ لِلَّهِ (X٣٠)

اللَّهُ أَكْبَرُ (X٣٠)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
قال الله تعالى في كتابه الكريم :

إن الحسنات يذهبن السيئات ذلك ذكرى للذاكرين، أفضل الذكر فاعلم أنه، لا اله الا الله، لا اله الا الله، لا اله الا الله، محمد رسول الله.

لا اله الا الله (X ١٢٠)

لا اله الا الله، محمد رسول الله عليها نحيى وعليها نموت وعليها نبعث ان شاء الله من الامين (X١)

(١) يارحمٰن، يا رحيم (X ٣٠)

(٢) يا قريب، يا مجيب (X ٣٠)

(٣) يا فتاح، يارزاق (X٣٠)

(٤) يا حفيظ، يا نصير (X ٣٠)

Doa Dalam Kautsaran

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين، حمدا يوافي نعمه ويكافي مزيده، يا ربنا لك الحمد كما ينبغي لجلالك الكريم وعظيم سلطانك، اللهم يا قضي الحاجات، اللهم يا مجيب الدعوات، اللهم يا رافع الدرجات، اللهم يا شافي الأمراض، اللهم يا كافي المهمات، اللهم يا دافع البليات.

ربنا اتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار.

اللهم اختم لنا بالايمان، اللهم اختم لنا بالاسلام، بجاه سيد المرسلين، والحمد لله رب العالمين

DAFTAR RIWAYAT HIDUP

A. Identitas Pribadi

Nama Lengkap : Drs. H. Abd. Syakur, M.Ag
NIP : 150322495
Tempat/ Tanggal Lahir : Jombang, 04 Juli 1966
Pangkat/Golongan : Penata / III c
Jabatan : Lektor
Alamat Kantor : Jln. A.Yani No 117 Fakultas Dakwah IAIN Sunan Ampel
Surabaya
Alamat Rumah/ Tlp. : Graha Sunan Ampel I (i-35), Wiyung, Surabaya/ 7523994
Nama Ayah : Bashori
Nama Ibu : Mariyatun
Nama Istri : Dra. Muflikhatul Khoiroh, M.Ag
Nama Anak : 1. Usykuri Naila Iflachiana (10 tahun)
2. Filhi Rihmayuwainilla (7 tahun)

B. Riwayat Pendidikan

1. Pendidikan Formal

- a. MI Tarbiyatul Aulad, Diwek- Jombang, lulus 1977
- b. MTs. Seblak- Jombang, lulus 1980
- c. MA Tebuireng – Jombang, lulus 1983
- d. S-1 IAIN Sunan Ampel Surabaya, lulus 1991
- e. S-2 IAIN Sunan Ampel Surabaya, lulus 2001

2. Pendidikan non-Formal

- a. Alumni Pondok Pesantren Tebuireng – Diwek - Jombang, 1984
- b. Alumni Pondok Pesantren *al Huda al Jazil* (Kilatan) di Papar- Kediri, 1993
- c. Alumni Ponpes *Tarbiyatun Nasyi'in* Paculgowang-Diwek-Jombang, 1997

3. Seminar dan Pelatihan

- a. Workshop Metodologi Penelitian (Etnografi), oleh Lenlit IAIN Sunan Ampel Surabaya, 2003.
- b. Design Course Kurikulum dan Pembelajaran Orang Dewasa, Lemlit IAIN Sunan Ampel Surabaya, 2004.
- c. Pelatihan TOT PAR (*Participatory Action Research*), oleh LPM IAIN Sunan Ampel Surabaya, 2005.
- d. Seminar Nasional Kekerasan dalam Rumah Tangga, oleh Fakultas Dakwah IAIN Sunan Ampel Surabaya, 2006.
- e. Seminar Nasional tentang Sosialisasi UU. No. 14 th. 2005 tentang Guru dan Dosen, di UNESA Surabaya, 2006.
- f. Bingkai Manajemen Tabligh (Trinitas; Ekonomis, Sosialis, Islamis), Seminar Nasional oleh Fakultas Dakwah IAIN Sunan Ampel Surabaya, 2006.
- g. Seminar Hubungan sesame Manusia Perspektif Agama-Agama, oleh PSP2M dan Forum Komunikasi lintas Agama-Jawa Timur, 2006.

C. Riwayat Pekerjaan

1. Guru Agama di MTsN dan MAN di lingkungan Ponpes “Manba’ul Ma’arif” Denanyar Jombang-Jawa Timur, 1993 – 1997.
2. Guru al Qur’an dan Agama di LP Al-Hikmah *Fullday School* Surabaya, 1997-1999
3. Anggota Instruktur Lembaga Tarjamah al-Qur’an Sistim 40 Jam Islamic Center Surabaya, 1997 hingga sekarang.
4. Dosen Fakultas Dakwah IAIN Sunan Ampel Surabaya, 2003 sampai sekarang

D. Karya Ilmiah, Artikel, dan Penelitian

1. Status Bandar dan Pengedar Narkoba dalam Perspektif Jinayat (Hukum Pidana Islam), 2001.
2. Konsep Pendidikan Anak dalam Keluarga: Urgensitas Kasih Sayang pada Anak (Sebuah Artikel dalam Majalah al Sakinah), 2003.
3. Menyo’al Nikah Sirri: Perspektif Patologi Sosial/ Muslim, Makalah Seminar, 2003

4. Etika Dakwah dan Dinamika Masyarakat Islam, 2004
5. Perbandingan Paradigmatik Tafsir Modern antara Kitab al Jawahir dan al Munir, 2001.
6. Patologi Muslim, Sebuah Diktat Mata Kuliah, 2003
7. Jihad dan Sejarah Sosial Perang dalam Islam (Studi Historis-Filosofis atas Pentasyari'an Perang), 2003.
8. Konsep Bughot dan Relevansinya dalam Sistem *Nation State* Indonesia, 2004
9. Paradigma Pesantren Tradisional di Jombang-Jawa Timur (Studi Kategoris antara Pesantren Syari'ah dan Pesantren Tasawuf-Tarekat), 2006.
10. Konsep Ketenangan Jiwa: Komparasi antara al Ghazzali dan Frued, 2007
11. Tarekat: Peran-peran dan Fungsinya dalam Konteks Dakwah Islam di Jawa

