

ترجمة الكتاب "الزيارة النبوية في ضوء الكتاب و السنة"  
للسيد محمد بن علوى المالكى الحسنى و كيفية ترجمة "ما الموصولية" فيه.



هذا البحث

مقدم إلى كلية الآداب والعلوم الثقافية بجامعة سونن كاليجاكا الإسلامية الحكومية  
لإتمام بعض الشروط للحصول على اللقب العالمى  
فى علم اللغة العربية وأدبها

وضع

رحمة يولييانطا

رقم الطالب : ١٠١١٠٠٩٠

شعبة اللغة العربية وأدبها

كلية الآداب والعلوم الثقافية

بجامعة سونن كاليجاكا الإسلامية الحكومية

جوكجاكارتا

٢٠١٤

## SURAT PERNYATAAN KEASLIAN

Yang bertanda tangan di bawah ini :

Nama : Rahmat Yuliyanto

NIM : 10110090

Jurusan : Bahasa dan Sastra Arab

Fakultas : Adab dan Ilmu Budaya

Dengan ini saya menyatakan bahwa skripsi yang berjudul "*tarjamah al-kitâb az-ziyârah an-nabawiyah fi dhau'il kitâb wa as-sunnah li as-sayyid Muhammad bin 'alawî al-mâlikî al-hasanî wa kaiyyah tarjamah mâ al-maushûliyyah fih*". Dan seluruh isinya adalah benar-benar karya saya sendiri, kecuali pada bagian-bagian tertentu, yang telah saya lakukan dengan tindakan yang sesuai dengan etika keilmuan.

Apabila terbukti pernyataan ini tidak benar, maka sepenuhnya menjadi tanggung jawab saya.

Yogyakarta, 25 September 2014

Yang n



Rahmat Yuliyanto

NIM. 10110090

## الشعار والإهداء

الشعار :

"إذ الفتى حسب اعتقاده رُفِعَ # وكل من لم يعتقد لم ينتفع"

- العمريطى -

الإهداء :

وأهدى هذا البحث إلى :

# والديّ

# أساتذتي

# إخوان وأخواتي

# أصدقائي

# من لم أذكره



KEMENTERIAN AGAMA  
UNIVERSITAS ISLAM NEGERI SUNAN KALIJAGA  
FAKULTAS ADAB DAN ILMU BUDAYA

Jl. Marsda Adisucipto Yogyakarta 55281 Telp./Fak. (0274) 513949  
Web : <http://adab.uin-suka.ac.id> E-mail : [adab@uin-suka.ac.id](mailto:adab@uin-suka.ac.id)

**PENGESAHAN SKRIPSI / TUGAS AKHIR**

Nomor: UIN.02/DA/PP.009/ 2630/2014

Skripsi / Tugas Akhir dengan judul:

ترجمة الكتاب "الزيارة النبوية في ضوء الكتاب و السنة"  
للسيد محمد بن علوي المالكي الحسني و كيفية ترجمة "ما الموصولية" فيه.

Yang dipersiapkan dan disusun oleh :

**Nama** : RAHMAT YULIYANTO

**NIM** : 110110090

Telah dimunaqosyahkan pada : Kamis, 23 Oktober 2014

Nilai Munaqosyah : A-

Dan telah dinyatakan diterima oleh **Fakultas Adab dan Ilmu Budaya** UIN Sunan Kalijaga.

TIM MUNAQOSYAH  
Ketua Sidang

Dr. H. Ibnu Burdah, S.Ag, M.A  
NIP 19612 3200003 1 001

Penguji I

Drs. H.M Habib, M.Ag  
NIP. 19650717 199403 1 002

Penguji II

Dr. Ridwan, M.Hum  
NIP. 19730710 199703 1 007



Yogyakarta, 28 Oktober 2014  
Dekan Fakultas Adab dan Ilmu Budaya

Dr. H. Siti Maryam, M.Ag  
NIP. 19580117 198503 2 001



KEMENTERIAN AGAMA  
UNIVERSITAS ISLAM NEGERI SUNAN KALIJAGA  
**FAKULTAS ADAB DAN ILMU BUDAYA**

Jl. Marsda Adi sucipto Yogyakarta 55281 Telp./Fak. (0274)513949  
Web : <http://adab.uin-suka.ac.id> E-mail : [adab@uin-suka.ac.id](mailto:adab@uin-suka.ac.id)

**SURAT PERSETUJUAN SKRIPSI / TUGAS AKHIR**

Hal : Surat Persetujuan Skripsi  
Lamp :

Kepada  
Yth. Dekan Fakultas Adab dan Ilmu Budaya  
UIN Sunan Kalijaga Yogyakarta  
Di Yogyakarta

*Assalamu'alaikum Wr. Wb*

Setelah melakukan beberapa kali bimbingan baik dari aspek isi, bahasa, maupun teknik penulisan, dan setelah membaca keseluruhan skripsi:

Nama : Rahmat Yuliyanto  
NIM : 10110090  
Judul Skripsi : *Tarjamah kitâb az-ziyârah an-nabâwiyyah fî dhau` al-kitâb wa as-*

*sunnah li as-sayyid Muhammad bin `alawî al-mâlikî al-hasanî wa kaiyyah tarjamah  
mâ al-maushûliyyah fih*

Maka selaku pembimbing, saya berpendapat bahwa skripsi tersebut layak diajukan untuk dimunaqasyahkan. Harapan saya agar mahasiswa tersebut segera dipanggil untuk mempertanggungjawabkan skripsinya.

Atas perhatiannya, kami ucapkan terima kasih.

*Wassalamu'alaikum Wr. Wb*

Yogyakarta, 25 September 2014  
Pembimbing

Dr. H. Ibnu Burdah, S.Ag, M.A.  
NIP. 19761203 200003 1 001

## التجريد

Penelitian ini berjudul *tarjamah kitâb az-ziyârah an-nabâwiyyah fî dhau` al-kitâb wa as-sunnah li as-sayyid Muhammad bin `alawî al-mâlikî al-hasanî wa kaifiyyah tarjamah mâ al-maushûliyyah fih*. Pemilihan judul tersebut bermula ketika peneliti menemukan penerjemahan *mâ al-maushûliyyah* di setiap kamus dengan penerjemahan yang sama yakni dengan penerjemahan “apa”, bersamaan dengan itu peneliti juga menemukan penerjemahan *mâ al-maushûliyyah* di beberapa buku dengan penerjemahan yang berbeda, yang notabene sama sekali tidak menggunakan arti “apa”. Dari situlah peneliti memutuskan untuk meneliti cara penerjemahan kata tersebut dengan mengambil objek buku yang memuat banyak *mâ al-maushûliyyah* dengan berbagai konteks dengan menggunakan metode penerjemahan yang ditawarkan oleh ‘Izzuddin Muhammad mahfudz. Dalam buku ini peneliti temukan setidaknya ada seratus *mâ al-maushûliyyah* lebih dengan konteks yang bermacam-macam, yang tentunya juga menghasikan hasil terjemahan yang bermacam-macam.

Metode penerjemahan yang penulis gunakan adalah metode penerjemahan *harfiyah maknawiyah*. Ini adalah kompromi antara penerjemahan harfiyah dan terjemahan bebas, penerjemahan harfiyah dianggap terlalu tekstual karena tidak memperhatikan makna-makna istilah, sedang penerjemahan bebas terkadang tidak menerjemahkan kata yang sebenarnya merupakan inti kalimat.

Dari penelitian ini bisa diketahui bahwa kedua penerjemahan tersebut tidak bisa disalahkan karena memiliki cara penerjemahan yang berbeda. Bisa jadi penerjemahan “apa” adalah penerjemahan tekstual karena di setiap kamus memang tidak terdapat penerjemahan yang dikaitkan konteks, sedangkan cara penerjemahan yang terdapat pada beberapa buku sudah dikaitkan dengan konteks.

## كلمة شكر وتقدير

الحمد لله الذى قد وفق # للعلم خير خلقه وللتقى

حتى نحت قلوبهم لنحوه # فمن عظيم شأنه لم تحوه

فأشربت معنى ضمير الشان # فأعربت فى الحان بالإحان

ثم الصلاة مع سلام لائق # على النبي المصطفى الخلائق

محمد والآل والأصحات # من أتقنوا القرآن بالإعراب

لقد تم هذا البحث بعون الله ورحمته وهدايته, وبالرغم من أنه بعيد من

الكمال والتمام فإنه مما اشتدّ إليه الباحث فى تكميله وإتمامه. ومن ثم، يرجو

الباحث من القراء على تصحيحه وتكميله إذا وجدوا فيه الخطأ والنقصان. وإن

هذا البحث لا يتم أيضا إلا بمساعدة عدة من الذين بذلوا جهودهم واهتمامهم

بهذا البحث. فيجدر بالباحث أن تعرض كلا منهم الشكر الجزيل, ويخص

خصوصا إلى :

١. الدكتورة الحاجة مريم كعميدة كلية الآداب والعلوم الثقافية.

٢. السيد الكريم الدكتور سوكامتا الماجيستر كالمشرف الأكاديمي.

٣. المكرم الدكتور الحاج ابن بردة الماجستير كمشرف لكتابة هذا البحث  
الذى جاهد فى سبيل تنسيق الأفكار الموجودة فيه وتهذيب الأسلوب  
وغير ذلك.

٤. السادة الفضلاء الأساتذ فى كلية الآداب بهذه الجامعة الذين علمونى  
علومهم ومعرفتهم فى تكوين الطلبة الطالبات ذوى العلم والثقافة.

٥. ووالديّ المحبوبين الذين قد ربباني صغيرا حتى أكون فيما أنا عليه الآن  
حفظ الله عليهما، اللهم اغفر لهما وارحمهما وعافهما واعف عنهما.

٦. وجميع الأصدقاء الذين لا يمكن ذكرهم واحدا واحدا، هم الذين كانوا  
يساعدونى فى إتمام كتابة هذا البحث مباشرة كانت أم غير مباشرة.

جوكجاكارتا، ٢٥ سبتمبر ٢٠١٤



رحمة يولييانتا



## محتويات البحث

أ.....	صفحة العنوان
ب.....	إثبات الإصالة.....
ج.....	الشعار والإهداء.....
د.....	صفحة الموافقة.....
ه.....	التجريد.....
و.....	كلمة شكر وتقدير.....
ح.....	محتويات البحث.....

### - الباب الأول : مقدمة.

١.....	١ . خلفية المسألة.....
٥.....	٢ . تحديد المسألة.....
٥.....	٣ . أغراض البحث ومنافعها.....
5.....	٤ . التحقيق المكتبي.....
٧.....	٥ . الإطار النظري.....
١٠.....	٦ . منهج البحث.....
١1.....	٧ . نظام البحث.....

### - الباب الثاني : لمحة عن الكتاب "الزيارة النبوية في ضوء الكتاب و السنة"

للسيد محمد بن علوى المالكى الحسنى.

13.....	١ . صفحة الكتاب.....
14.....	٢ . محتويات الكتاب.....

٣. ترجمة المؤلف.....15

- الباب الثالث : التحليل.

١. الفصل الأول : ما الموصولية في الكتاب وكيفية ترجمتها ..... ١٧
٢. الفصل الثاني : قواعد ترجمة ما الموصولية ..... ١٩
٣. الفصل الثالث : جداول ..... ٢٧

- الباب الرابع : الخاتمة، وتحتوى على :

١. الخلاصة ..... ٦٠
٢. الإقتراحات ..... ٦٢
٣. ثبت المراجع ..... ٦٣

- ملاحق :

١. الإعلال الإندونيسية ..... ي
٢. ترجمة الكتاب "الزيارة النبوية في ضوء الكتاب والسنة" ..... يا
٣. الكتاب "الزيارة النبوية في ضوء الكتاب والسنة" ..... يب
٤. ترجمة الباحث ..... يج

## الباب الأول

### مقدمة

#### أ. خلفية المسألة

قد ازداد اهتمام المجتمع للغة العربية في هذا الوقت مع ازدياد الحاجة إلى المترجم لنصوص اللغة العربية إلى اللغة الإندونيسية عند معلمين والمهنيين وغيرهم. يشعر المجتمع عموماً بصعوبة في ترجمة النصوص والكلام من اللغة العربية إلى اللغة الإندونيسية بترجمة صالحة ولينة جيدة.<sup>١</sup>

الترجمة عموماً هي نقل فكرة أو رأي أو فكر من لغة إلى لغة أخرى. اللغة الأولى تسمى اللغة المنقول منها أو لغة الأصل. وأما اللغة الثانية فتسمى اللغة المنقول إليها أو لغة الهدف. وبالخصوص قرر محمد نجيب في كتاب "أساس الترجمة" بأن الترجمة هي التفسير. أفهم هذا الإقرار بأن المترجم هو المفسر. ولذلك، المترجم هو المسؤول لفهم النصوص من لغة الأصل وتقديمها إلى القارئ بلغة الهدف. فعمل المترجم هو الفهم والإفهام.<sup>٢</sup>

وأما كفاءتها، فقد قدم عز الدين محمد نجيب أربع صور في الترجمة:<sup>٣</sup>

---

Nur Mufid dan Kaserun AS. Rahman, *Buku Pintar Menerjemah Arab Indonesia*,<sup>١</sup>  
(Surabaya: Pustaka Progressif, 2007), hlm. ix.

Nur Mufid dan Kaserun AS. Rahman, *Buku Pintar Menerjemah Arab Indonesia*, hlm.8.<sup>٢</sup>

Nur Mufid dan Kaserun AS. Rahman, *Buku Pintar Menerjemah Arab Indonesia*, hlm. 10.<sup>٣</sup>

١. الأولى هي الترجمة الحرفية يعنى الترجمة بنسخ النص الأصيلى (لغة الأصيل) بالخطىّ كلمة فكلمة بغير تغيير تركيب الكلام وبغير اهتمام المعانى الإصطلاحية الواردة فى لغة الأصيل. وهذه الترجمة قد يؤدى إلى ترجمة سيئة وغامضة للفهم. لا يصلح أن تستخدم هذه الكيفية إلا للمبتدئين للتدريب.

٢. الثانية هي الترجمة بالتصرف، تُسخت نصوص لغة الأصيل كلاما فكلاما. إذا كانت الترجمة السابقة لا تهتم على تركيب الكلام و المعانى الاصطلاحية، فهذه الترجمة قد اهتم إلى كل ذلك.

٣. الثالثة هي الترجمة الحرية أو الترجمة الابداعية، وتسمى بترجمة المعنى على حساب النص الصرفى. كان المترجم يهتم كثيرا إلى مضمون أو معنى لغة الأصيل، ثم يقدمه على أسلوب وظرف لغة الهدف، سواء كان أسلوبيا أو إصطلاحات المستعملة أو جماليا. وقد يؤدى ذلك إلى إزالة أو زيادة كلمة أو أكثر.

النقص من هذه الترجمة هو أن المترجم قد يزيل (لا يترجم) كلمة أو كلمتين اللتين هما أساس لكل كلمة.

٤. الرابعة هي الترجمة الحرية المعنوية، يعنى الاختلاط بين الترجمة الحرفية وبين الترجمة الحرية.

ففى أربع صور الترجمة المذكورة، تهتم الترجمة الأولى للنص اهتماما كثيرا بدون اهتمام السياق، لأن المترجم المبتدئ كان فى وسط التعلم. ولهذا قد يميل نتيجة ترجمتها إلى ترجمة معجمية. وسيؤدى هذا الأمر إلى ترجمة سيئة تركيب إذا كان الكلام الذى يترجمه كلاما فيه تعبير إصطلاحىّ

أواصطلاحات أو مثل أو كلام آخر الذي لا يترجم بترجمة معجمية كـ "ما الموصولية" التي هي واحدة من أحرف الموصول.

الإسم الموصول هو ما يدل على معين بواسطة جملة تذكر بعده، وتسمى هذه الجملة صلة الموصول.<sup>٤</sup> لا يسهل ترجمة ما الموصولية من اللغة العربية إلى اللغة الإندونيسية بترجمة صالحة إذا كانت نفسها لا تدلّ إلى معين، وهذا صحيح. بعد أن كان الباحث يطلع إلى القواميس العربية - الإندونيسية، يعرف أن جميع هذه القواميس يترجم حرف ما الموصولية بترجمة "apa"، كما وجد في القاموس المشهور عند الإندونيسيين يعنى القاموس المنور<sup>٥</sup> وها هي الترجمة الموجودة في القاموس المنور :

Apa<sup>٥</sup>

# ما

أعطى استعمال معنى "apa" في الترجمة الفهم ولا يؤدي إلى تغيير معنى كلام، لكن أكثر المترجم يميل إلى استعمال معنى آخر أصلح من أن يستعمل معنى "apa". كما قد وجد الباحث في واحدة من آيات القرآن وترجمتها :

"ومن الأنعام حمولة وفرشا، كلوا مما رزقكم الله ولا تتبعوا خطوات الشيطان، إنه لكم عدو مبين".<sup>٦</sup>  
وأما ترجمة هذه الآية فهي :

<sup>٤</sup> الشيخ المصطفى غلابيني، جامع الدروس العربية، (بيروت، مكتبة العصرية، رقم الطبعة : ٢٨١، ١٩٩٣) ص :

.١٢٩

A.W. Munawwir, *Kamus Al-Munawwir Arab-Indonesia Terlengkap*, (Surabaya : Pustaka<sup>٥</sup> Progressif, Cetakan Kedua puluh Lima, 2000), hlm. 1304.

<sup>٦</sup> صورة الأنعام، آية : ١٤٢.

“Dan di antara binatang ternak itu ada yang dijadikan untuk pengangkutan dan ada yang disembelih. Makanlah dari “rezki” yang telah diberikan Allah kepadamu, dan janganlah kamu mengikuti langkah-langkah syaitan. Sesungguhnya syaitan itu musuh yang nyata”.<sup>7</sup>

وكما يعرف، أن ما الموصولية في الآية السابقة تترجم ب”rezeki” مع أنه لا يوجد معنى “rezeki” في المنور لترجمة حرف ما الموصولية. فهذه الكيفية تستخدم في الآية السابقة بل وفي الآيات التي فيها ما الموصولية.

أيقن الباحث أن مثل هذه المسألة قد يشعرها المترجمون. وفي وجه آخر، الكتب التي تبحث ما الموصولية خاصة لم يجدها الباحث أو كانت غير موجودة. ولهذا، كان البحث عن كيفية ترجمة ما الموصولية محتاجة جدا. فلو كان هناك كتاب يبحث عن كيفية ترجمة ما الموصولية لكان ذلك الكتاب لا يذكر إلا كيفية واحدة، يعني كيفية ترجمة ما الموصولية بعدها من البيانية كما قد وجدها الباحث في كتاب<sup>8</sup> “Menjadi Penerjemah” و “Buku Pintar Arab-Indonesia”<sup>9</sup> مع أنه ليس كل ما الموصولية تابعها من البيانية.

وفي هذا البحث يختار الباحث الكتاب "الزيارة النبوية في ضوء الكتاب والسنة" للسيد محمد بن علوي المالكي الحسني الذي ضخمها أكثر من مائتين صحيفة وقد وجد الباحث ما الموصولية في هذا الكتاب أكثر من مائتين بأسلوب مختلف ويحتاج إلى ترجمة مختلفة. ومن وجه آخر، أن مؤلف هذا الكتاب ليس بغريب عند الإندونيسيين، ولأن ما في هذا الكتاب هي

Departemen Agama Republik Indonesia, *Al-Qur'an dan Terjemahnya*, (Proyek<sup>7</sup> Pengadaan Kitab Suci Al-Qur'an, Pelita IV, 1984/1985), hlm.

Ibnu Burdah, *Menjadi Penerjemah*, (Yogyakarta : Tiara Wacana Yogya, 2004), hlm. 118.<sup>8</sup>

Nur Mufid dan Kaserun AS. Rahman, *Buku Pintar Menerjemah Arab Indonesia*, hlm.125.<sup>9</sup>

الدعوة الإسلامية التي تجب للأمة الإسلامية أن تلتزمها مع أن غالب الإندونيسيين هم المسلمون. فإن شاء الله سينفع هذا البحث بعلم الترجمة عموماً وعن ما الموصولية خصوصاً. وإن شاء الله هذه الترجمة وهذا البحث منتفعان للأمة جميعاً. آمين....

### ب. تحديد المسألة

وبعد أن نتكلم عن خلفية المسألة، لنا أن نتكلم عن تحديد المسألة، وهذا أمر مهم لئلا يتوسع البحث عن المسألة. والباحث حدد بحثه إلى أمر واحد، يعنى إلى معرفة كيفية ترجمة "ما الموصولية" بترجمة صالحة من اللغة العربية إلى اللغة الإندونيسية.

### ج. أغراض البحث و منافعه

ولهذا البحث غرض واحد، وهو تعريف كيفية ترجمة "ما الموصولية" بترجمة صالحة من اللغة العربية إلى اللغة الإندونيسية.

ولهذا البحث منافع كثيرة أيضاً، منها :

١. توسيع المعرفة في فن الترجمة للباحث أو القارئ أو من يريد الاستغراق في فن الترجمة.
٢. الترغيب لجميع الطلاب في الترجمة من اللغة العربية إلى اللغة الإندونيسية.

### د. التحقيق المكثبي

حسب معرفة الباحث، هناك مباحث يقارب موضوعها بموضوع الباحث، ومن أقرب البحث من هذا الموضوع هو :

١. البحث لأحمد حسن الختام (٠٦١١٠٠٥٨) تحت موضوع "ترجمة كتاب أدب الاسلام فى نظام الأسرة للسيد محمد بن علوى المالكى الحسى وطريقة ترجمة كلمتى الرجل و المرأة فيه" الذى يبحث فى اختلاف نتيجة الترجمة باختلاف السياقات. على سبيل المثال الترجمة من كلمتى الرجل و المرأة هو "laki-laki" و "perempuan"، ولكن فى الكلام الآخر يصير معنهما "wanita" و "pria" أو "istri" و "suami" أو "gadis" و "pemuda" وغير ذلك..

٢. البحث لفؤاد فرحانى (٠٣١١٣٤٦) تحت موضوع "مشكلة ترجمة الولد والإبن فى القصة حكاية بلا شتاء لمحمد شاكى السبك" الذى يبحث عن كيفية ترجمة كلمات فيها كلمة ولد و ابن، والحاصل من هذا البحث هو أن طريقة ترجمة هذين الكلمتين ثلاث :  
أ. ولد و ابن بدون ترجمة قطعاً.

ب. ولد و ابن ترجم بدون اتباع جنسها مذكراً كان أو مؤنثاً.

ت. ولد و ابن ترجم باتباع جنسها مذكراً كان أو مؤنثاً.

ورغم أن الباحثين يقاربان مع ما يقوم به الباحث، لكن ما يبحثه الباحث ليس بمماثل مع الباحثين السابقين. فهذا البحث يختلف الباحثين من وجوه، منها :

أ. الأول فى اختيار الكلمة. فلما كان البحث الأول يستخدم كلمتى "الرجل والمرأة" والثانى "الولد و الإبن" فهذا البحث يستخدم كلمة واحدة يعنى "ما الموصولية".



ب. الثاني في اختيار الكتاب. فلما كان البحث الأول يستخدم كتاب "أدب الإسلام في نظام الأسرة" والثاني كتاب "حكاية بلا شتاء"، فهذا البحث يستخدم كتاب "الزيارة النبوية في ضوء الكتاب و السنة"، ولو كان مؤلف هذا الكتاب مساويا بالبحث الأول.

## ٥. الإطار النظري

الترجمة عموما هي نقل فكرة أو رأي أو فكر من لغة إلى لغة آخر. اللغة الأولى تسمى اللغة المنقول منها أو لغة المتن. وأما اللغة الثانية فتسمى اللغة المنقول إليها أو لغة الشرح. وبالخصوص قرر محمد نجيب في كتاب "أسس الترجمة" بأن الترجمة هي التفسير.<sup>١٠</sup>

وأما كيفية الترجمة، فهناك ثلاث مراحل على الأقل لعملية الترجمة،  
منها:

١. تعميق مضمون الرسالة المترجمة منها بجيد.

٢. وضع الرسالة من لغة الأصل إلى لغة الهدف.

٣. التحرير (Editing).

أ. تعميق النص المترجم منها.

○ المرحلة الأولى في عملية الترجمة هي فهم مضمون الكتاب وغايته.

○ المرحلة الثانية هي قراءة الكتاب بعضه أو جميعه قراءة لحظية.

○ المرحلة الأخيرة يعنى المرحلة الرابعة هى قراءة الكتاب يجد من أوله إلى آخره مستخرجا لمعاني الكلمات التى لم يعرفها بالقاموس.

ب. وضع الرسالة فى اللغة الأخرى.

كتبت كلمة "وضع الرسالة" (Penuangan Pesan) قصدا، دون "تحويل النص المنقول منه إلى النص المقصود كليا. أعتقد أن أن التعريف الترجمة بـ"عملية نقل الرسالة من اللغة المقول منها إلى اللغة المقصودة" هو التعريف الواقعى والتسغىلى. ولكنه، إن الترجمة الفكرية هى لا ينحصر بنقل الرسالة بل جميع النص كليا من صيغة لغوية كالتعبير والتركيب ومن شكل الكلام وظرف النص.

ت. التحرير.

وبعد أن تنتهى عملية وضع الرسالة، فيصح أن يقال أنه قد انتهت عملية الترجمة. لكن هناك أمر مهم لا يترك، وهو تحرير نتيجة الترجمة مرة أخرى قبل أن تقدم إلى معدل المطبع أو غيره. وهذا أمر مهم، لأن تلك الترجمة فى الحقيقة هى نتيجة من فيسيكولوجى المترجم اللغوى الذى يقف فى منزل بين المنزلتين، أو يقف فى نقطة الشعور بين الشعورين، يعنى بين بين شعور اللغة الموقول منها واللغة المنقول إليها. وفى هذا الحال، قد ينزل المترجم على حمل الشعور اللغوى من اللغة التى يقرؤها إلى نص اللغة المنقول إليها مع أن اللارم أعطت الترجمة لغة واضحة فى اللغة المنقول إليها، ولهذا المقصود، التعديل هو صنع ترجمته لتكون واضحة (فى اللغة المنقول إليها).<sup>11</sup>

<sup>11</sup> Ibnu Burdah, *Menjadi Penerjemah*, (Yogyakarta : Tiara Wacana Yogya, 2004), hlm. 29

الإسم الموصول هو ما يدل على معين بواسطة جملة تذكر بعده، وتسمى هذه الجملة صلة الموصول.<sup>١٢</sup> وهذا الإسم ينقسم إلى القسمين : الأسماء الموصولة الخاصة والأسماء الموصولة المشتركة. الأسماء الموصولة الخاصة هي التي تفرد و تثني وتجمع وتذكر وتؤنث حسب مقتضى الكلام. وأما الأسماء الموصولة المشتركة فهي التي تكون بلفظ واحد للجميع، فيشترك فيها المفرد والمثنى والتجمع والمذكر والمؤنث. وهي من وما وأي وذو، غير أن من للعاقل وما لغيره. تقول : نجح من اجتهد، ومن اجتهدت، ومن اجتهدا، ومن اجتهدتا، ومناجتهدوا، ومن اجتهدن وتقول : اركب ما شئت من الخيل، واقرأ من الكتب ما يفيدك نفعاً.<sup>١٣</sup>

قد تستعمل "من" لغير العقلاء، وذلك في ثلاث مسائل :

الأول : أن يتزل غير العاقل منزل العاقل. كقوله تعالى : ومن أضل ممن يدعو من دون الله من لا يستجيب له إلى يوم القيامة.

الثانية : أن يندمج غير العاقل مع العاقل في حكم واحد، كقوله تعالى : افمن يخلق كمن لا يخلق، وقوله : ألم تر أن الله يسجد له من في السموات ومن في الأرض. (فعدم الخلق يشمل آدميين والملائكة والأصنام من المعبودات من دون الله. والسجود لله يشمل العاقل وغيره ممن في السموات والأرض).

<sup>١٢</sup> الشيخ المصطفى غلابيني، جامع الدروس العربية، ص : ١٢٩.

<sup>١٣</sup> الشيخ المصطفى غلابيني، جامع الدروس العربية، ص : ١٣١.

الثالثة : أن يقترن غير العاقل بالعاقل في عموم مفصّل بمن، كقوله عز شأنه : والله خلق كل دابة من ماء، فمنهم من يمشى على بطنه، ومنهم من يمشى على رجلين، ومنهم من يمشى على أربع.

وقد تستعمل "ما" للعاقل، كقوله تعالى : فانكحوا ما طاب لكم من النساء. وكقولهم : سبحان ما سخر كن لنا، وقولهم : سبحان ما يسبح الرعد بحمده. وذلك قليل، وأكثر ما تكون "ما" للعاقل، إذا اقترن العاقل بغير العاقل في حكم واحد، كقوله سبحانه : ويسبح لله ما في السموات وما في الأرض. (فإن "ما" فيهما ممن يعقل وما لا يعقل في حكم واحد وهو التسبيح، كما قال تعالى :، إن من شيء إلا يسبح بحمده، ولكن لا يفقهون تسبيحهم.<sup>١٤</sup>

وأما في اللغة الإندونيسية، فـ"ما الموصولية" مترجمة بـ"apa" كما في القاموس المنور<sup>١٥</sup> وغيره من القواميس. فكلمة "apa" هي كلمة تستعمل لبدل شئ غير معين، ثم يؤتى بعد ما الموصولية بجملة تعين معناها، وتسمى هذه الجملة في اللغة العربية بصلة الموصول. ولدلالة على أن هذه الجملة معينة لما قبلها، زيدت في اللغة الإندونيسية كلمة "yang" بين ترجمة كلمة ما الموصولية أي كلمة "apa" وبين ترجمة جملة بعدها. فكلمة "yang" في اللغة الإندونيسية هي كلمة تستعمل لدلالة على أن كلمة أو جملة بعدها معينة لما قبلها، وهي من كلمات لها معنى كراماتي كالي لكن ليس لها معنى لكسيكالي.<sup>١٦</sup>

<sup>١٤</sup> الشيخ المصطفى غلابيني، جامع الدروس العربية، ص : ١٣٢.

<sup>١٥</sup> A.W. Munawwir, *Kamus Al-Munawwir Arab-Indonesia Terlengkap*, (Surabaya : Pustaka Progressif, Cetakan Kedua puluh Lima, 2000), hlm. 1304.

<sup>١٦</sup> A.W. Munawwir, *Kamus Al-Munawwir Arab-Indonesia Terlengkap*, hlm. 1304.

## و. منهج البحث

### ١. نوع البحث

وهذا البحث بحث مكتبي يعنى بحث يستعمل طريقة القراءة والمطالعة أنواع الكتب أو المواد المكتبية المناسبة بموضوع البحث. قال ترى مارسونو جاتى كسوما فى كتابه : إن تحليل المعطيات يفعل بعدما تبوب المعطيات المجموعات.<sup>١٧</sup>

### ٢. جمع المعطيات

وفى عملية البحث، قد انتهى جمع المعطيات بعد أن تبوّب المعلومات ومستعدة للتحليل.<sup>١٨</sup> والباحث يجمع المعطيات من مصدرين، يعنى المصدر الأساسى والمصدر الإضافى :

أ. المصدر الأساسى : الكتاب "الزيارة النبوية فى ضوء الكتاب والسنة" للسيد محمد العلوى المالكى الحسنى.

ب. المصدر الإضافى : القرآن الكريم مع ترجمتها والقاموس المنور وما يتعلق بهذا البحث.

### ٣. تحليل المعطيات

أن تحليل المعطيات يفعل بعدما تُبوّب المعطيات المجموعات.<sup>١٩</sup> تحليل المعطيات هو السعى للتحليل بعد ان يجمع جميع المعطيات، سواء كانت المعطيات مصدرية أم إضافية.

<sup>١٧</sup> Tri Marsono Jati Kesuma, *Pengantar Metode Penelitian Bahasa* (Caraspati Books, 2007),

hlm. 47.

<sup>١٨</sup> Tri Marsono Jati Kesuma, *Pengantar Metode Penelitian Bahasa* hlm. 41.

## ز. نظام البحث

نظام البحث هو أمر مهم في كتابة البحث ليرتب ذلك البحث، فهذا البحث يرتب في أبواب لها فصول كما يلي :

الباب الأول مقدمة تحتوى على : خلفية المسألة وتحديد المسألة وأغراض البحث ومنافعها والتحقيق المكتبي والإطار النظري ومنهج البحث ونظام البحث.

الباب الثاني : لمحة عن كتاب "الزيارة النبوية في ضوء الكتاب و السنة" للسيد محمد بن علوى المالكي الحسنى، يحتوى على صفحة الكتاب ومحتويات الكتاب وترجمة المؤلف.

الباب الثالث : بحث المعلومات لمعرفة كيفية ترجمة "ما الموصولية" بترجمة صالحة إلى اللغة الإندونيسية. ويحتوى على فصول :

أ. الفصل الأول هو ما الموصولية في الكتاب وكيفية ترجمتها

ب. الفصل الثاني هو قواعد ترجمة ما الموصولية في الكتاب.

ت. الفصل الثالث هو جدول.

الباب الرابع : الخاتمة التي تحتوى على الخلاصة والإقتراحات وثبت المراجع.

ثم الملاحق تحتوى على :

○ الإعلال الإندونيسية.

○ ترجمة كتاب "الزيارة النبوية في ضوء الكتاب والسنة".

○ كتاب "الزيارة النبوية في ضوء الكتاب والسنة".

○ ترجمة الباحث.



## الباب الرابع

### الإختتام

#### أ. الخلاصة

بناء على ما سبق من البحث فخلاصته أن كيفية ترجمة "ما الموصولية" أنواع بحسب تركيب الكلام، فمنها:

١. ... + ما الموصولية + من البيانية، سواء أكان بينهما كلمة أم لا.

فإذا كان الكلام على هذا التركيب، فكيفية ترجمة ما الموصولية هي بوضع المجرور بمن البيانية موضع ما الموصولية بزيادة كلمة "yang". ثم بعد ذلك لا نحتاج إلى ترجمة ما الموصولية ومن البيانية.

٢. الكاف (للتشبيه) + ما الموصولية + ...

فإذا كان الكلام على هذا التركيب، فما الموصولية مع الحرف الذى قبلها مترجمة بـ "sebagaimana yang ..." أو "sebagaimana ...". إذا تقع حرف "من" التى معناها التبويض قبل ما الموصولية، فكيفية ترجمتها بوضع معنى المجرور مكان ما الموصولية.

٣. ... + ما الموصولية + الفعل مع فاعله + ضمير يرجع إلى ما الموصولية (رابط).

لكن هذا التركيب لا يكون إلا إذا كان الفاعل ضمير بارز متصل. فإذا كان الكلام على هذا التركيب، فما الموصولية مترجمة بـ "yang". ثم يأتى بفاعل الفعل.



٤. ... + ما الموصولية + الفعل + ضمير يرجع إلى ما الموصولية (مفعول به) + فاعل الفعل.

فإذا كان الكلام على هذا التركيب، فما الموصولية مع حرف الكاف الذى قبلها مترجمة بـ"yang di ..."، وقد يكون التركيب : الكاف + ما الموصولية + الفعل + ضمير يرجع إلى ما الموصولية (رابط) + فاعل الفعل.

٥. ... + ما الموصولية + في (حرف الجرّ) + المجرور.

فإذا كان الكلام على هذا التركيب، فما الموصولية مترجمة بـ"yang .ada"

٦. ... + ما الموصولية + ظرف المكان + ...

فإذا كان الكلام على هذا التركيب، فما الموصولية مترجمة بـ"apa" yang ada، وقد يجوز "yang ada" فقط.

٧. من (للتبويض) + ضمير + ما الموصولية + ...

فإذا كان الكلام على هذا التركيب، فما الموصولية مترجمة بـ"ada" yang. لكن يشترط أن يكون ما الموصولية بعض من الضمير. لكن قد يكون التركيب : من (للتبويض) + المجرور + ما الموصولية + ...

٨. مبتدأ + ما الموصولية.

فإذا كان الكلام على هذا التركيب، فما الموصولية مترجمة بـ"apa" yang. بشرط أن لا يكون بعدها من البيانية.

٩. فعل + فاعل + ما الموصولية (مفعول به) + ....

فإذا كان الكلام على هذا التركيب، فما الموصولية مترجمة بـ"apa" yang. بشرط أن لا يكون بعدها من البيانية.

١. ما الموصولية التى تركيبها لا يذكر، أو يذكر لكن الترجمة مختلفا بالقاعدة.

فإذا كان الكلام على هذا التركيب، فما الموصولية مترجمة ب apa”  
 yang”. بشرط أن لا يكون بعدها من البيانية.

### ب. الإقتراحات

أيقن الباحث أن هذا البحث بعيد جدا عن الكمال، وناقص جدا من حيث المعطيات، والكتابة غير صحيحة في أي صحيفة وغير ذلك من النقصان الذي قام به الباحث. فلذلك، يرجو الباحث من القراء أن يكمل هذه البحث بزيادة المعطيات أو بيان أو تعليقات أو غيرها، وبتصحيح الكتابة أو التركيب أو غيرها. فنقول شكرا جزيلا بقراءتكم هذا البحث وتكميلكم لهذا البحث، جزا  
 كم الله أحسن الجزاء.

## ثبت المراجع

المراجع العربية :

القرآن الكريم.

الحسنى، السيد محمد علوى المالكى، الزيارة النبوية فى ضوء الكتاب  
والسنة، القاهرة: دار جوامع الكلم، ٢٠٠٣.

يعقوب، الدكتور أميل بديع، موسوعة النحو والصرف والإعراب،  
ساراع : المكتبة الأنوارية،

الغلايينى، مصطفى، جامع الدروس العربية، بيروت : المكتبة العربية،  
١٩٩٣.

القصة، مجلة (رقم : ٢٠ / ٥ - ١٨ أكتوبر، ٢٠٠٩) ص : ٥٢.

المراجع الإندونيسية :

Al-Maliki, Sayyid Muhammad bin 'Alawi, *Islam Sempurna Lagi Abadi*, Jakarta : Penerbit Nafas, 2007.

Bahasa, Tim Penyusun Kamus Pusat, *Kamus Bahasa Indonesia*, Jakarta : Pusat Bahasa, 2008.

Burdah, Ibnu, *Menjadi Penerjemah, Metode dan Wawasan Menerjemah Teks Arab*, Yogyakarta : Tiara Wacana, 2004.

Indonesia, Departemen Agama Republik, *Al-Qur'an dan Terjemahnya*, Proyek Pengadaan Kitab Suci Al-Qur'an, 1984/1985.

Jati Kesuma, Tri Mastoyo, *Pengantar Metode Penelitian Bahasa*, Yogyakarta: Carasvatibooks, 2007.

Mufid, Nur, Rahman, Kaserun AS., *Buku Pintar Menerjemah Arab-Indonesia*, Surabaya : Pustaka Progressif, 2007.

Munawwir, Ahmad Warson, *Kamus al-Munawwir Arab-Indonesia Terlengkap*, cetakan ke-25, Surabaya : Pustaka Progressif, 2002.

ي

**Pedoman transliterasi<sup>7</sup>**

ا a	خ kh	ش sy	غ gh	ن n
ب b	د d	ص sh	ف f	و w
ف f	ذ dz	ض dh	ق q	هـ h
ث ts	ر r	ط th	ك k	ء ʾ
ج j	ز z	ظ zh	ل l	ي y
ح h	س s	ع ʿ	م m	

â = a panjang    î = i panjang    û = u panjang

---

Sayyid Muhammad bin 'alawi al-Maliki, *Islam sempurna lagi abadi*, (Jakarta :<sup>7</sup>  
Penerbit Nafas Jakarta, 2007), hal. 5.

# ZIARAH NABI

**DALAM  
PANDANGAN AL-QUR'AN DAN HADITS**

Sayyid Muhammad bin 'Alawi al-Maliki al-Hasani

### Halaman 3

Alhamdulillah, segala puji bagi Allah, yang telah berfirman didalam kitab-Nya yang mulia : "ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم جاءوك"

Semoga Allah senantiasa bershawat atas pemimpin kita, nabi Muhammad beserta keluarganya, yang bersabda didalam haditsnya : "من زارني بعد موتي فكأنما زارني في" dan bersabda dalam haditsnya yang lain "من حج ولم يزارني فقد جفاني".

Ketahuiilah wahai saudaraku yang mulia, bahwasanya ziarah nabi shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam itu di syari'atkan dan di anjurkan sekali oleh al-qur'an dan hadits nabi shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam (semoga Allah memberi pertolongan kepadaku dan kepadamu untuk selalu taat kepada-Nya, mengetahui keistimewaan nabi-Nya shallallahu 'alaihi wa sallam dan bergegas menuju ridho-Nya), bahkan oleh *ijmâ' al-ummah* (inilah yang pernah dijelaskan oleh fadhîlal al-âlim al-jaliil as-sayyid asy-syarîf Muhammad bin 'Alwi al-mâlikî al-hasanî), semoga Allah menempatkannya bersama nabi-Nya di surga 'adn.

*Fuqahâ'* umat islam juga telah sepakat bahwa ziarah nabi shallallahu alaihi wa âlihi wa sallam termasuk bagian dari *as-sunan al-wâjibah* dan merupakan *taqarrub* paling efektif dan menjajikan.

*Ulama' al-ummah al-mu'tabirîn* bersepakat bahwasanya orang yang sedang ziarah nabi dianjurkan untuk berdo'a menghadap makam beliau yang mulia lagi penuh berkah dengan posisi berdiri membelakangi kiblat, kemudian memohon berbagai kebaikan dan anugrah yang ia kehendaki kepada Allah. Ia tidak diharuskan untuk

menghadap kiblat. Dan perilaku seperti itu bukanlah perbuatan bid'ah, sesat ataupun musyrik.

#### Halaman 4

Menurut para 'ulama', dasar dari semua keterangan ini adalah sebuah hadits yang diriwayatkan oleh al-imâm Mâlik bin Anas R.A. ketika Abû Ja'far al-Manshûr **mendekati** beliau di masjid rosulullah *shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam*, beliau berkata kepada Abû Ja'far al-Manshûr : wahai *amirul mu'minîn*, janganlah anda mengeraskan suara anda di masjid ini!. Karena sesungguhnya Allah telah mengajarkan sebuah tata karma kepada kaumnya dengan melalui firman-Nya : "لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي" "إن الذين يغضون أصواتهم عند رسول الله" searta mencela suatu kaum dengan firman-Nya : "إن الذين ينادونك", sungguh kemuliaan rosulullah sesudah beliau wafat itu tidak berbeda dengan kemuliaan beliau ketika masih hidup. Abû Ja'far al-Manshûr pun menunduk setelah itu, dan bertanya : "Wahai Abû 'Abdillah, apakah sebaiknya saya menghadap kiblat saat berdo'a ataukah menghadap rosulullah *shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam*?" Al-imâm Mâlik menjawab : "janganlah kamu memalingkan wajahmu dari beliau, karena beliau adalah perantaramu juga perantara orang tua kita, yakni nabi adam *'alaihi as-salam* dengan Allah pada hari kiamat kelak, namun menghadaplah pada beliau dan mintalah syafa'at melalui perantaraa beliau, maka Allah pun akan memberikan syafa'at pada beliau. Allah berfirman : "ولو أنهم إنظلموا أنفسهم جاءوك".



Dâr Jawâmi' al-Kalim mencetak perjalanan yang agung ini untuk ikut serta menjadi pelindung pemimpin para rasul, mempertahankan tradisi ziarah dan menghidupkan sunah-sunah beliau. Hanya inilah yang bisa kami (Dâr Jawâmi' al-Kalim) berikan pada rosulullah shallallahu 'alaihi wa alihi wa sallam.

kepada Allahlah kami meminta untuk diperlihatkan suatu kebenaran sebagai kebenaran agar kami bisa mengikutinya, dan diperlihatkan suatu kebathilan sebagai kebathilan agar kami bisa menjauhinya. Sesungguhnya Allah maha mendengar lagi maha mengetahui.

Semoga Allah SWT senantiasa bersholawat kepada baginda Muhammad beserta keluarganya di setiap kedipan mata, hembusan nafas dengan seluas pengetahuan-Nya.

الدار الجوامع

القاهرة ١٤٢٤ هـ

## Halaman 5

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

Segala puji bagi Allah, tuhan semesta alam, sholawat dan salam semoga senantiasa tercurahkan pada sebaik-baik utusan baginda Muhammah SAW, keluarga beserta semua sahabatnya.

Ammâ ba'du... ini adalah sebuah pembahasan singkat mengenai masalah penting yang menuai banyak perbedaan diantara para penuntut ilmu, yakni masalah bepergian untuk ziarah nabi *shallallahu 'alaihi wa âlihi wa shohbihi wa sallam*.

Sebelumnya saya juga telah menulis sebuah buku yang mencakup segala pembahasan mengenai ziarah nabi berikut nash, atsar, hikmah, syair dan sebagainya, kami sertakan juga sedikit pembahasan tentang sanad hadits dan takhrijnya, kitab tersebut saya namai "شفاء الفؤاد بزيارة خير العباد" (mengobati mata hati dengan menziarahi hamba terbaik), dan dicetak lebih dari sekali di Abû ,,,, Dubai, Kairo, Beirut, Eropa dan singapura. Salinan dari kitab tersebut sangat berpengaruh dalam waktu yang singkat.

Kemudian pada musim haji tahun ini (1419 H), muncullah sebuah kitab yang menyesatkan dan mengotori hati orang muslim disaat mereka sedang melakukan ziarah nabi SAW, hal ini sangat membuat mereka terluca dan sakit hati disaat mereka sedang melakukan ibadah haji dan ziarah nabi untuk mengharap ridho ilahi.

Dimana orang yang sudah melampaui batas ini mengatakan bahwa ziarah nabi yang dilakukan setelah beliau wafat adalah perbuatan yang penuh akan kerusakan dan sama sekali tidak ada kebaikan didalamnya, sehingga kami pun merasa gelisah dengan

fitnah, kesewenang-wenangan dan ketidak adanya sifat memuliakan terhadap kedudukan rosulullah ini.

## Halaman 6

Sehingga saya pun juga berinisiatif untuk menulis kitab didalam menentang semua hal di atas dan membela kehormatan rosulullah, hanya inilah yang bisa saya lakukan untuk orang yang saya cintai, ataupun seorang mukmin untuk nabinya, dan hal ini bukanlah sesuatu yang berlebih-lebihan, namun ini adalah kewajiban yang menyangkut keimanan untuk mendekatkan semua orang islam yang bertauhid pada nabinya, sebagaimana apa yang telah disabdakan oleh nabi SAW : "لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من ولده ووالده والناس أجمعين"

Dan saya adalan orang mukmin yang bertauhid "أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله وقد رضيت بالله ربا وبالإسلام ديناً وبمحمد صلى الله عليه وآله وسلم نبياً ورسولاً، أمنت بالله وبأسمائه وصفاته" bagaimana bisa keimanan saya ini berkurang apabila saya bepergian untuk mengunjungi seorang rosulullah, nabi Allah dan kekasih Allah dengan meyakini bahwa beliau adalah seorang hamba Allah yang diutus untuk memberi petunjuk pada manusia, menyampaikan risalah dan amanah, berjuang dijalan Allah hingga wafat.

Dan Alhamdulillah kita masih memegang teguh akidah suci ini, akidah mayoritas ulama' islam yang mengatakan di syari'atkannya ziarah nabi, mengunjungi nabi dan menjadikan nabi sebagai perantara kepada Allah disaat berdo'a dengan masih meyakini bahwa Allahlah yang memberi manfaat ataupun kerugian, dan bahwa sanya tidak ada satupun yang berhak disembah selain Dia, dan bahwasanya tak seorangpun yang bisa

memberi manfaat, kemelaratan atau memberi syafaat kecuali atas ijin-Nya, maha besar Allah. Sebagaimana firman Allah : "من ذا الذى يشفع عنده إلا بإذنه",\_hanya kepada Allah lah kami memohon agar kitab ini bermanfaat, ditulis semata-mata hanya karena mengharap ridho-Nya, dan semoga memperlihatkan kita sebuah kebaikan sebagai kebaikan agar kita mengikutinya, dan memperlihatkan kita sebuah kebathilan sebagai kebathilan agar kita menjauhi. Sesungguhnya Allah maha mendengar dan mengAbûlkan.

Semoga Allah senantiasa bersholawat atas baginda Muhammad beserta keluarga dan semua sahabatnya.

Ditulis oleh orang yang sangat berharap akan dari tuhannya yang maha Agung

**Muhammad bin as-sayyid Alwi al-Mâliki al-Hasani**

**Halaman 8**

**Halaman 9**

**Permulaan penting**

Pertama : Hakekat permasalahan menyangkut "شد الرحال للزيارة"

Permasalahan ziaran adalah masalah fiqih yang berkaitan dengan hukum-hukum syar'i, seperti halal, haram, makruh dan mandub (sunah), dan tidak ada hubungannya dengan sebuah hadits yang berbunyi : "لا تشد الرحال...", dan bukan termasuk masalah aqidah.

Namun orang-orang yang sok tahu –semoga Allah menunjukan mereka jalan yang benar- menganggap ziarah nabi sebagai masalah aqidah (*qadhiyyah l'tiqadiyyah*), sebagaimana mereka juga menganggap masalah tawassul kepada nabi SAW sebagai masalah keyakinan (*qadhiyyah l'tiqadiyah tauhidiyyah*), kemudian menghukuminya dengan syirik, kufur atau keluar dari agama, padahal syech Muhammad bin 'Abdul Wahâb sendiri didalam tulisan-tulisan beliau menetapkan bahwa masalah tawassul (*qadhiyyah tawassul*) merupakan masalah fiqih (*qadhiyyah fiqhiyyah*).

Syech Muhammad bin Abdul Wahab berkata : sebagian orang memperbolehkan tawassul terhadap orang-orang sholeh, sebagian lagi menghususkannya pada Nabi SAW, namun jumhur ulama' melarang perbuatan tersebut dan menghukuminya makruh, dan ini merupakan masalah fiqih, meskipun apa yang kita anggap benar adalah pendapat jumhur, namun kita tidak menyalahkan terhadap orang yang melakukannya, karena tidak kata salah dalam ijtihad.

#### **Halaman 10**

Hal ini menunjukan bahwa beliau memperbolehkan tawassul meskipun beliau menganggapnya sebagai hal yang makruh berdasarkan pada pendapat jumhur, sedang makruh tidaklah sama dengan haram, lebih-lebih bid'ah atau syirik.

Saya berkata : orang-orang yang menisbatkan dirinya pada kesalafan menjadikan *qadhiyyah zirah dan syaddur ar-rihal* kepada Nabi kita Muhammad SAW sebagai masalah iman, kufur, tauhid dan syirik. Mereka mengatakan sesat, kufur dan syirik pada orang yang tidak sependapat dengan mereka mengenai masalah ini, - لا حول -

ولا قوة إلا بالله العلي العظيم padahal mereka semua sepakat atas di syari'atkannya *syadd ar-rihâl* kepada bangunan yang bernama Masjid Nabawi, tanpa khilaf.

Apabila ada yang mengatakan : saya akan bepergian untuk ziarah nabi SAW di masjid beliau, dan juga para sahabatnya di Baqo', dan melihat peninggalan-peninggalan dan pemandangan.

apabila ada yang berkata : saya bepergian untuk melakukan tujuan yang mulia ini, maka qiyamat akan terjadi, musibah akan turun, bumi akan bergoncang kencang dan memuntahkan isinya, dan mereka akan mengatakan bahwa orang tersebut telah sesat atau syirik, dan dengan entengnya mereka menghukumi bid'ah dan menyimpang jauh sekali dari sunah nabi.

Dan orang yang mengingkarinya berkata : sesungguhnya tujuan ziarah yang dibenarkan oleh syara' adalah menziarahi masjid, jadi jangan sampai anda berkata : saya bepergian untuk ziarah nabi SAW, namun katakanlah : saya bepergian untuk shalat di masjid nabawi, dan saya kagum bagaimana bisa masjid ini memiliki anugrah ini, dan menjadi masjid yang mulia untuk di kunjungi!! Bukankah karena masjid tersebut adalah masjid nabi SAW,,!!! jika bukan, maka apa bedanya antara masjid tersebut dan masjid-masjid yang lain??!! Apabila kemuliaan dan keutamaan masjid tersebut dikarenakan kemuliaan dan keutamaan Nabi SAW, bagaimana bisa menziarahi masjid ini disunahkan sedangkan menziarahi sosok yang telah menjadikan masjid ini mulia diharamkan..!??

Kesimpulannya adalah, sesungguhnya perbedaan pendapat mengenai masalah ziarah dan tawassul merupakan masalah *furû'* dan semacamnya, dimana seseorang tidak di perkenankan untuk menghina atau mencaci orang yang melakukan 2 hal tersebut, hal ini berdasarkan pada dalil-dalil kuat seperti sebuah gunung yang kokoh. Penolakan terhadap hal tersebut hanya dilakukan oleh orang yang bingung atau ingkar, apabila kamu tidak bisa menerima maka diamlah, dan kamu akan selamat, dan tidak usah mencaci maki siapapun, karena perbedaan pendapat pada masalah *furû'* bukanlah untuk dicaci maki. Semoga Allah menunjukkan kita jalan yang lurus.

**Kedua : tidak adanya amanah dalam menampakkan masalah.**

ketika sebagian dari mereka berbicara masalah ziarah, maka pemikiran dan pandangan mereka memperlihatkan bahwa mereka mengambil hukum dari nash-nash menurut kehendak mereka sendiri, mereka mengambil dalil-dalil menurut pemahaman mereka sendiri, dengan pertimbangan dalil tersebut menurut mereka merupakan dalil *shahîh*, dan hanya dalil merekalah yang sesuai dengan babnya, seakan-akan pendapat mereka dalam mengingkari ziarah dan mengharamkan perjalanan yang bertujuan ziarah merupakan kebenaran yang sudah menjadi kesepakatan dan *ijmâ'* para imam-imam besar yang tidak perlu di pertimbangkan lagi dengan pendapat atau isyarat lain. Tidak diragukan lagi, ini adalah kesalahan besar terhadap nash dan kejahatan terhadap hukum *syar'î*, hal yang seharusnya mereka lakukan adalah memperlihatkan masalah beserta semua pendapat dan dalilnya, setelah itu mereka mengambil pendapat yang menurut mereka paling unggul, sehingga mereka melakukan amanah dan melestarikan ilmu

sebagaimana yang dilakukan oleh 'ulama` salaf menyangkut masalah *khilâf* yang mana hukum, dalil dan pembahasannya akan dijelaskan.

## **halaman 12**

### **ketiga : ziarah buakanlah manasik.**

Mereka menyangka bahwa kita menganggap ziarah nabi merupakan bagian dari manasik haji, saya sendiri tidak tahu darimana datangnya pemahaman yang salah ini. Bahkan kitab-kitab fiqih islam dari berbagai mazhab terkenal yang diikuti banyak orang pun, pada bab haji hanya berisikan kewajiban, etika dan kesunahan-kesunahan yang berkaitan dengan haji, dalam kitab-kitab tersebut sama sekali tidak disebutkan bahwa ziarah nabi merupakan bagian dari manasik (haji ataupun umroh), seperti gambar seperti ini muncul karena mereka melihat adanya pembahasan ziarah setelah bab haji.

Adapun penempatan bab ziarah setelah bab manasik haji tersebut hanyalah karena urutan, dimana jama'ah haji telah menempuh perjalanan jauh dan menghabiskan uang yang tidak sedikit untuk bisa haji, maka sepantasnya lah mereka mengambil kesempatan untuk ziarah disaat mereka sedang berada di dekat Nabi, dimana jaraknya hanya beberapa mil dari tempat mereka, karena alasan itulah bab ziarah nabi, termasuk hukum, tata cara dan sebagainya di tempatkan setelah bab manasik haji. Urutan seperti mereka lakukan sebagaimana mereka mengurutkan bab shalat, lalu bab puasa, dilanjutkan bab zakat dan kemudian bab haji, meskipun beberapa kitab urutannya tidaklah demikian. Kebenarannya, ziarah nabi di syari'atkan dan di anjurkan secara tersendiri, dimana ziarah nabi memiliki kitab yang khusus



membahas ziarah nabi sebagaimana manasik haji juga memiliki kitab yang khusus membahas manasik haji beserta hukum-hukumnya.

**Keempat : kesalahan didalam mengambil hukum dari hadits-hadits yang menerangkan ziarah.**

Yang kebanyakan orang tahu adalah bahwa hadits-hadits yang menerangkan ziarah semuanya *dha'if* (lemah), atau bahkan *maudhû'* (rendah), sungguh ini adalah sebuah kesalahan, dan bertabrakan dengan kaidah-kaidah hadits,

### **Halaman 13**

Dan tidak bersumber dari *muḥaqqiq* yang mendalami ilmu hadits, yang sangat berpengalaman akan kaidah-kaidah *jarh* dan *ta'dil*, yang tahu sekali akan *naqd* dan *takhrîj*.

Orang yang cerdas akan merasa cukup dengan apa yang pernah disampaikan oleh adz-Dzahabiy al-Hâfidz an-Nâqid mengenai hadits-hadits ziarah yang meskipun semua rowinya lunak namun saling menguatkan, karena riwayatnya di anggap dusta, namun kenyatannya adalah sebaliknya. (sebagaimana yang ada pada kitab al-maqosid al-hasanah 412).

Al-Manâwi juga menukil ungkapan adz-Dzahabi (faidh al-qadîr 6 / 140) yang mana sebagian ulama' mensahihkannya, atau hanya menukil tashihnya seperti As-Subki, Ibnu As-sukan, Al-'Iraqiy dan Al-Qadhi 'Iyadh (kitab Asy-Syifa'), Al-Mala 'Alal Qoriy (yang mensyarahi kitab asy-syifa), dan juga Al-Khufaniy (Nasim Ar-Riyadh 3 / 511)

Mereka semua adalah para hafidz dan imam-imam hadits yang bisa dipercaya, dan sudah cukup bahwa imam empat *radhiallahu ‘anhum* dan ulama’ terkemuka lainnya berkata akan di syariatkannya ziarah nabi *shallallahu ‘alaihi wa âlihi wa sallam* sebagaimana yang di nukil dari mereka oleh para sahabat mereka didalam kitab fiqih mereka yang *mu’tamadah*, hal ini sudah mereka anggap cukup untuk men-*shahih*-kan dan me-*maqbul*-kan hadits-hadits yang menerangkan ziarah, dikarenakan hadits-hadits *dha’if* menjadi kuat dengan adanya suatu tindakan dan fatwa, sebagaimana yang diketahui dari kaidah ushuliyîn dan muhadditsîn.

Kesimpulan : bahwasanya dari hadits-hadits yang menunjukkan ziarah nabi *shallallahu ‘alaihi wa âlihi wa sallam* secara khusus ada yang berupa hadits *hasan*, namun di-*shahih*-kan atau di-*hasan*-kan oleh beberapa ulama’, seperti *Imâm As-Sukan*, *As-Subkiy*, *As-Syuyûthî* dan sepertinya keterangan *Adz-Dzahabî* menjelaskan akan kehasan-an hadits-hadits tersebut, salah satunya adalah hadits yang diriwayatkan melalui Mûsâ bin Hilâl Al-‘Abdî dari ‘Abdillah dari ‘Umar Al-‘Amrî dan ‘Ubaidillah bin ‘Umar Al-‘Amrî dari Nâfi’ dari Ibnu ‘Umar, ia berkata : Rosulullah *shallallahu ‘alaihi wa wa âlihi sallam* bersabda : "من زار قبري وجبت له شفاعتي"

“barang siapa menziarahi makamku, maka syafa’atku wajib baginya”

#### **Halaman 14**

sepantasnya : menetapkan riwayat Al-‘Abdiy dari Al-Umriy besar dan Al-Umriy kecil, meskipun terdapat pembicaraan mengenai Al-Umriy besar, namun hal tersebut tidak sampai menafikan ke-hasan-an hadits.

Ibnu Mu'in berkata didalam haditsnya mengenai Naafi' : "*sholih yang tsiqqoh*"

Hujjah pada perkataan Yahya bin Mu'in, seorang imam di bidang jarh dan ta'dil dan imam-imam lainnya yang me-maqbul-kan hadits Al-'Umriy

Dan Mûsâ bin Hilal Al-'Abdiy, sebagian para imam hafidz meriwayatkan bahwa ia adalah salah seorang guru Imam Ahmad. Adz-Dzahabi juga berkata mengenai beliau dalam kitab Al-Mizan (4 / 226) : ahli hadits yang *sholih*.

Ibnu 'Adiy berkata : saya harap ia tidak apa-apa

Dari banyak hadits ziarah nabi, terdapat hadits yang pantas untuk di jadikan hujjah menurut teori yang disampaikan oleh Abi Dawud As-Sajstaniy didalam sunannya.

*Shafwah al-qa'il* : hadits-hadits yang berbicara mengenai ziarah nabi pantas untuk digunakan dakwah, dan salah satu sebuah kelancangan adalah menghukuminya *maudhû'* sebagaimana yang di pahami beberapa orang

## Halaman 15

Ziarah nabi berdasarkan Al-Qur'an

Allah berfirman : *ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم جاءوك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله توابا* "رحيما"<sup>1</sup>

---

<sup>1</sup> Juz 5 surat annisa' ayat 65 dan 100.

Makna dari ayat tersebut adalah : sesungguhnya manusia ketika mereka mendholimi diri mereka sendiri, maka cara untuk mendapatkan pengampunan, keberuntungan rahmat dan taubatnya diterima adalah dengan mendatangimu seraya bertobat dan memohon ampun, jika mereka mendatangimu dengan memohon ampun dan kamu bermurah hati untuk memberi mereka ampunan, maka mereka pasti akan mendapatkan apa yang mereka harapkan dari Allah.

Dan Allah menutup firman-Nya dengan kalimat : "لوجدوا الله توابا رحيمًا" (.....)atas kedatangan untuk memohonan ampun kepada Allah, dan atas permohonan ampun nabi untuk mereka, dan Allah pun tidak cukup hanya mengampuni mereka untuk memperlihatkan kesempurnaan dan keutamaan ziarah nabi dan mendatangi nabi.

Allah menjelaskan keutamaan ziarah nabi tanpa membedakan antara orang yang rumahnya jauh ataupun dekat, ataupun membedakan antara ziarah nabi tatkala beliau masih hidup ataupun ketika sudah wafat, karena orang yang ziarah nabi ketika beliau masih hidup itu seperti orang yang ziarah nabi pada saat beliau masih hidup. Ayat tersebut sangat menganjurkan sekali untuk ziarah nabi dan mendatangi nabi.

Keberuntungan setiap orang yang ziarah nabi *shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam* untuk mendapatkan ampunan dan rahmat Allah hanya akan terjadi apabila terdapat sebab, dan sebab yang dimaksud adalah ziarah nabi seraya memohon ampun, dari manapun dan kapanpun ia berziarah.

"ومن يخرج من بيته مهاجرا إلى الله ورسوله ثم يدركه الموت فقد وقع أجره من الله", apabila bukan termasuk nash ziarah, maka tidak diragukan lagi bahwa ziarah nabi *shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam*, apalagi dari tempat yang jauh merupakan hijrah kepada Allah dan rosul-Nya atau paling tidak masih memiliki makna yang sama. Jadi barang siapa melakukank ziarah nabi, maka ia termasuk orang yang dimaksud dalam ayat ini.

### **Keumuman ayat untuk semua keadaan**

"ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم جاءوك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله توابا" Ayat yang berbunyi : "ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم جاءوك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله توابا" memuat dua hal, yakni *الحياة* dan *بعد الإنتقال*, barang siapa yang hanya mengkususkan untuk *الحياة* saja, maka tidaklah dibenarkan, sebab fi'il yang berada pada konteks syarat memberikan faedah umum sedang bentuk umum paling kuat adalah fi'il yang berada pada konteks syarat sebagaimana keterangan yang terdapat dalam kitab *irsyâd al-fuḥûl* (hal : 122). Sedangkan peng-khusus-an pada salah satu dari 2 hal tersebut haruslah berdasarkan dalil, dimana dalil tersebut tidaklah ditemukan dalam ayat tersebut.

Apabila ada orang yang bertanya : darimana datangnya keumuman tersebut hingga peng-khusus-an pada salah satu dari 2 hal tersebut memerlukan dalil??

Maka kami menjawab : dari posisi fi'il (kata kerja) yang berada dalam konteks syarat, dimana kaidah yang sudah di tetapkan dalam ilmu ushul adalah "apabila fi'il berada didalam konteks syarat, maka fi'il tersebut bermakna umum, dikarenakan fi'il tersebut bermakna nakiroh karena mengandung mashdar nakiroh, dan nakiroh yang berada dalam konteks nafi atau syarat berfungsi untuk makna umum". Diringkas dari *الرد المحكم* (رفع المنارة (ص : ٥٧) dan *المتين* (ص ٤٤)

## Halaman 17

### Penjelasan seorang mufti Makkah al-mukarromah

*al-'Allâmah Al-faqîh Asy-Syaikh Jamal bin 'abdillah Syaikh Umar*, seorang mufti Makkah al-Mukarromah menjelaskan makna الإستدلال بالآية على المطلوب :

Karena itu, para ulama' memahami keumuman bagi orang-orang yang datang dari ayat tersebut, mereka juga menganjurkan kepada para peziarah untuk membaca ayat tersebut sambil memohon ampun menurut hikayat al-'utbâ yang di sebut oleh para pengarang dalam bab manasik begitupun para sejarawan, mereka semua menganjurkannya kepada para peziarah, dan menganggap hal tersebut sebagai etika ziarah yang sunah untuk dilakukan. Dan dari lafadz جاءوك dalam lingkup syarat yang menunjukkan keumuman dapat di ambil pengertian bahwa ayat tersebut menuntut orang-orang dating, entah dari jauh ataupun dekat, dengan bepergian atau tidak.

### Posisi para mufassir besar dalam menafsirkan makna ayat :

Dari ayat "ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم جاءوك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله توابا رحيمًا", para mufassir memahami adanya keumuman makna "mendatangi" rosulullah *shallallahu alaihi wa âlihi wa sallam* pada masa beliau hidup ataupun sesudah beliau wafat, karena hal itulah kalian akan melihat mereka menyebutkan hikayat *al-'utbâ* atau *al-a'rabiyy* yang dengan sengaja datang berziarah, ia berziarah dan bertawassul dengan nabi *shallallahu alaihi wa âlihi wa sallam*. Dan sebagian dari mufassir yang menyebutkan hikayat tersebut adalah Al-Qurthubiy dan Ibnu Katsir.

### Riwayat Al-Qurthubiy

"ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم جاءوك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله توابا رحيمًا"

Dalam menafsirkan ayat *Al-Imâm Abû 'Abdillâh Muhammad bin Ahmad Al-Anshâriy Al-Qurthubî* berkata didalam tafsirnya, *al-jaami' liahkaam Al-qur'an* :

## Halaman 18

Abû Shâdiq meriwayatkan dari 'Alî, ia berkata : berkatalah wahai rosulullah! Maka kami akan mendengarkan, hafalkanlah (ayat) dari Allah, maka kami akan menghafalnya darimu, dan apa yang Allah turunkan padamu adalah ayat *ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم جاءوك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله توابا رحيمًا*, sungguh saya telah mendholimi diriku, dan saya mendatangimu agar engkau memintakan ampun untukku, kemudian ada seruan dari kubur : Allah telah mengampunimu (*tafsîr Al-Qurthubî* 5 / 265).

## Riwayat Al-Hafidz Ibnu Katsir

*Al-Imâm al-Hâfîzh Asy-Syaikh 'Imâduddîn Ibnu Katsîr* berkata : sekelompok jama'ah yang didalamnya terdapat *Asy-Syaikh Abû Manshûr* menyebutkan Ash-Shibâgh sebuah cerita masyhur didalam kitabnya (*Asy-Syâmil*) *Al-'utbâ* berkata : saya duduk disamping makam rosulullah *shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam*, kemudian datanglah seorang *A'râbiy*, lalu berkata : "*assalamu 'alaika yâ rosulullah!* Saya pernah mendengar Allah berfirman : *ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم جاءوك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله توابا رحيمًا*, dan saya mendatangimu agar engkau memintakan ampunan bagi dosaku dan agar engkau memintakan syafa'at kepada Allah untukku", kemudian ia bersenandung :

يا خير من دفنت بالقاع أعظمه # فطاب من طيبهن القاع والأكم

نفسى الفداء لقبىرى أنت ساكنه # فيه العفاف وفيه الجود والكرم

Kemudian A'robi tersebut pergi, kemudian saya tertidur dan bertemu nabi *shallallahu alaihi wa âlihi wa sallam* dalam mimpi, Beliau berkata : "Sampaikanlah kabar gembira pada A'râbî, bahwa Allah telah mengampuninya!".

## Halaman 19

Kisah ini di riwayatkan oleh al-Imâm an-Nawawî didalam kitabnya yang dikenal dengan nama Al-Idhoh (bab 6 halaman 498), kisah ini juga diriwayatkan oleh Al-Imam Al-Hafidz Asy-Syaikh 'Imaduddin Ibnu Katsir didalam tafsirnya yang terkenal pada saat beliau membahas ayat "ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم جاءوك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله توابا رحيمًا".

Asy-Syaikh Abû Muhammad Ibnu Quddâmah juga meriwayatkan kisah tersebut didalam kitabnya yang bernama Al-Mughni ( juz 3 halaman 556), Asy-Syaikh Abû al-Faraj Ibnu Quddâmah didalam kitabnya yang bernama Asy-Syarh Al-Kabir ( juz 3 halaman 495), dan dinukil juga oleh Asy-Syaikh Manshur bin Yunus Al-Bahutiy didalam kitabnya yang dikenal dengan nama Kasyaful Qona', salah satu kitab paling terkenal dalam madzhab hambali (juz 5 halaman 30).

Sebagian orang yang tidak sependapat menyangka : " sesungguhnya hanya hadits yang disanadkan pada seorang gurulah yang memakai kata "diriwayatkan oleh .....".

Kita tidak tahu darimana datangnya kaidah yang tidak mempunyai dasar dan juga tidak bersumber ini.



Bagi seorang ilmuwan, sumber sebuah hadits bukanlah dari hasil ijtihad ataupun hasil penemuan. Para ulama' mengetahui begitu banyak hadits dan atsar dan menuliskannya didalam kitab karangan mereka dengan tanpa sanad, seperti *mu'allaqât al-bukhârî, munqathi'ât wa balâghât al-muwaththa'*, hadits dan atsar tersebut ada yang di buang sanad pertamanya, ada juga yang ditulis tanpa sanad, mereka hanya menuliskan : "diriwayatkan oleh Al-Bukhâriy" atau "diriwayatkan oleh Mâlik", seperti inilah apa yang dilakukan oleh an-Nawawî didalam kitabnya yang bernama al-Adzkâr.

## Halaman 20

Sehingga kata "diriwayatkan oleh...." Digunakan pada setiap hadits, akhbar dan atsar yang sifatnya marfu', mauquf ataupun maqthu' yang dinukil oleh para ulama', jadi jelaslah ini adalah inisiatif ulama' sendiri, dan hanya ahlinya saja yang mengetahuinya.

## Halaman 21

**Bait- bait syair Al-'Utba diatas jendela nabi shallallahu alaihi wa âlihi wa sallam.**

Dua bait syair yang di lantunkan oleh al-A'râbiy di samping makam nabi disaat ia berziarah sebenarnya telah di tuliskan pada bab sebelumnya, inilah bunyi 2 bait syair yang di riwayatkan oleh Al-'Utba tersebut :

يا خير من دفنت بالقاع أعظمه # فطاب من طيبهن القاع و الأكم

نفسى الفداء لقبى أنت ساكنه # فيه العفاف وفيه الجود والكرم

(Wahai manusia terbaik yang jasadnya di kebumikan di lembah ini #

menjadi harumlah bukit dan tanah ini karenanya.

Jiwaku menjadi tebusan bagi kubur yang engkau tempati #

didalamnya ada kesucian, kemurahan dan kemuliaan)

2 bait syair ini mendapatkan kehormatan dan kemuliaan yang berbeda dengan syair-syair lain, dikarenakan ditulis pada 2 tiang jendela makam rosulullah, dan bisa dilihat orang pada jarak dekat ataupun jauh, ditulis sejak ratusan tahun yang lalu dan masih ada hingga masa al-marhum raja Abdul 'Azîz, raja Sa'ûd, raja Faisol dan raja Khalid *rohimahumullah*, bahkan raja Fahd pelayan haromain *hafizhohullah*, dan insya Allah akan terus ada berdasarkan perhatian khâdim *haramaîn* dan kebijaksanaannya dengan menjaga apa saja yang ada didalam masjid nabawî, Madinah al-Munawwarah dan Makkah al-Mukarramah, tanpa menghilangkan satupun peninggalan sejarah atau warisan zaman dahulu.

### **Mengambil hukum dari ma'na ayat tanpa memakai dalil**

Ada beberapa orang yang menyanggah bahwa lafadz "جاءوك" dalam ayat tersebut dikususkan pada waktu nabi masih hidup saja, dikarenakan al-A'râbi juga mengucapkan lafadz tersebut hanya saat hidup saja, mereka juga menyangkal dengan mengatakan bahwa mendatangi nabi ketika beliau masih hidup adalah untuk memohonkan ampun bagi mereka, lalu bagaimana bisa nabi memintakan ampun untuk mereka jika beliau sudah wafat?

Adapun jawaban untuk dua sanggahan tersebut adalah :

1. Bahwasanya para nabi *shalawatullahi 'alaihim* masih hidup di kubur mereka, karena Allah melarang bumi untuk memakan jasad para nabi, bahkan nabi *shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam* pun pernah berkata : “saya melihat Mûsâ sedang melakukan shalat didalam kuburnya”

Berdasarkan keterangan diatas, maksud dari “mendatangi nabi” mencakup pada saat beliau masih hidup ataupun setelah wafat, dan orang yang hanya menghususkan untuk waktu hidup saja haruslah membaca penjelasan ini.

2. Bahwasanya semua amal yang dilakukan oleh umat beliau *shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam* di perlihatkan pada beliau, lalu beliau memintakan ampun atas dosa-dosa tersebut pada saat beliau ada di alam barzakh. Terdapat beberapa hadits yang menceritakan hal tersebut.

Salah satunya adalah hadits *marfû'* yang diriwayatkan oleh Al-Bazâr, dan diriwayatkan oleh al-Hâfîzh Ismâ'îl al-Qâdhî didalam kitab *فضل الصلاة على النبي صلى الله عليه وآله وسلم*, Ibnu Sa'd didalam thobaqotnya dari Bakr bin Abdillah al-Muznî dalam bentuk hadits *mursal*, hadits tersebut adalah : “hidupku baik untuk kalian, karena kita bisa saling tukar pendapat, dan apabila aku mati, maka matikupun juga baik untuk kalian, karena amal kalian akan di perlihatkan padaku, jika saya melihat kebaikan maka saya akan memuji Allah, dan apabila saya mendapati keburukan maka aku akan memintakan ampun pada Allah”.

Hadits ini menguatkan pengambilan hukum dari ayat sebelumnya mengenai anjuran untuk ziarah nabi *shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam* setelah beliau wafat.

Kita telah menjelaskan *takhrîj* hadits ini didalam kitab مفاهيم pada halaman 257, dan kesimpulannya adalah bahwa hadits ini shahîh, dan al-'Allâmah al-Muḥaddits asy-Syaikh Abû al-Fadhli 'Abdillâh al-Ghamarî telah menulis sebuah risalah yang khusus membahas tema ini, yang beliau namakan "نهاية الآمال في صحة و شرح حديث عرض الأعمال".

### **Halaman 23**

Bahwasanya perbedaan hadits itu tidak hanya melibatkan pokok masalah, yakni masalah kehidupan nabi di alam barzakh dan di tampaknya semua amal umat kepada beliau, namun juga melibatkan kehidupan seluruh nabi. Al-Hâfîzh al-Baihaqî dan As-Suyûthî telah mengarang sebuah risalah yang khusus membahas hal tersebut.

### **Sanggahan lain (dari sisi kebahasaan)**

Sebagian lagi menyanggah pengambilan dalil dari ayat yang telah disebutkan, mereka berkata dalam fatwa :

Huruf "إذ" adalah *zharaf* untuk masa yang telah lewat dan bukan untuk masa yang akan datang. Dalam ayat tersebut Allah berkata "ولو أنهم إذ ظلموا" dan tidak mengatakan "ولو أنهم إذا ظلموا", jadi jelaslah bahwa ayat tersebut berbicara mengenai suatu perkara yang telah terjadi pada masa hidup rosulullah *shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam* , sedangkan permintaan ampun nabi merupakan perkara yang mustahil, karena terjadi pada masa yang akan datang. Bukankah nabi sendiri mengatakan : "ketika seorang hamba itu meninggal maka amalnya akan terputus kecuali 3 hal : shodaqoh jariyah, ilmu yang bermanfaat dan anak sholih yang berdo'a untuknya", jadi tidaklah

mungkin seorang manusia yang sudah mati itu memintakan ampun untuk orang lain atau bahkan meminta ampun untuk dirinya sendiri, dikarenakan amalnya telah terputus.

**Jawabannya adalah :**

Ini adalah sebuah kelancangan dari si penanya, yang kamu harus sangkal dengan jawaban dibawah :

Orang yang membatasi pemakaian kata "إذ" hanya pada zaman yang telah lewat haruslah berpikir dua kali, dikarenakan kata "إذ" sebagaimana dikatakan Ibnu Hisyâm didalam kitab *mughnî al-labîb* (juz 1 hal 80-83) selain digunakan untuk waktu yang telah lewat, juga digunakan untuk waktu yang akan datang.

**Halaman 24**

Al-Azarî telah menyatakan bahwa kata "إذ" juga digunakan untuk masa yang akan datang, ia dengan tegas berkata didalam kitab *tahdzîb al-lughah* (juz 15 hal 47) :

Orang Arab memakai kata "إذ" untuk zaman yang telah lewat dan zaman yang akan datang, Allah berfirman :

"ولو ترى إذ فرعوا"<sup>2</sup>

Saya berkata : contoh ayat lain yang menggunakan kata "إذ" untuk masa yang akan datang adalah :

"ولو ترى إذ وقفوا على النار"<sup>3</sup>

---

<sup>2</sup> سبأ آية (٥١)

"ولو ترى إذ وقفوا على ربهم"<sup>4</sup>

"ولو ترى إذ الظالمون في غمرات الموت"<sup>5</sup>

"ولو ترى إذ المجرمون ناكسوا رءوسهم عند ربهم"<sup>6</sup>

Dan mengenai ucapan mereka “permintaan ampun nabi merupakan perkara yang mustahil, karena terjadi pada masa yang akan datang, Bukankah nabi sendiri mengatakan : “ketika seorang hamba itu meninggal maka amalnya akan terputus kecuali 3 hal .....”, inilah jawaban saya :

“Permintaan ampun nabi tidaklah terjadi pada masa yang akan datang karena beberapa alasan :

1. Didalam sebuah hadits shahîh Nabi bersabda : “Para nabi itu masih hidup dan sedang melakukan shalat di kubur mereka”, di riwayatkan oleh al-Baihaqî dalam kitab *hayâh al-anbiyâ’* (halaman 15), oleh Abû Ya’lâ dalam musnadnya (juz 6 halaman 147), oleh Abû Na’îm didalam kitab *akhbâr ashbihân* (juz 2 halaman 44) dan oleh Ibnu ‘Adî dalam kitab al-Kâmil (juz 2 halaman 739)

## Halaman 25

Al-Haitsamî meriwayatkan didalam kitab al-mujma’ (juz 8 hal 211) : para perawi Abû Ya’lâ adalah orang-orang yang *tsiqqah* (dapat di percaya), dan hadits ini memiliki beberapa jalan.

---

<sup>3</sup> الأنعام آية (٢٧)

<sup>4</sup> الأنعام آية (٣٠)

<sup>5</sup> الأنعام آية (٩٣)

<sup>6</sup> السجدة آية (١٢)

Rosulullah *shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam* bersabda :” ketika saya melewati kuburan Mûsâ, ia sedang melakukan shalat di kuburnya”. Diriwayatkan oleh imam Muslim (4 / 1845), imam Ahmad (3 / 120), Al-Baghawî dikalam *syarh as-sunnah* (13 / 351) dan perowi lainnya.

Pada pembahasan kehidupan para rosul setelah mati, Ibnu Qayyim berkata didalam *nûniyyahnya* :

والرسل أكمل حالة منه بلا # شك وهذا ظاهر التبيين  
فلذلك كانوا بالحياة أحق من # شهدائنا بالعقل والبرهان  
وبأن عقد نكاحه لم يفسخ # فنساؤه في عصمة وصيان  
ولأجل هذا لم يحل لغيره # منهن واحدة مدى الأزمان  
أفليس في هذا دليل أنه # حي لمن كانت له أذن

2. Telah kita ketahui bahwa Nabi *shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam* melakukan shalat jama'ah dengan para nabi ketika beliau melaksanakan *isra' mi'raj*, sedangkan beliau sendiri yang menjadi imam. hal ini sudah mutawatir, padahal mereka semua telah mati, Mûsâ meminta nabi untuk muraja'ah mengenai perintah shalat tersebut sedang nabi-nabi lain sedang melihat.

Bila shalat saja bisa dilakukan, bagaimana bisa memohon ampun mustahil mereka lakukan??!!

Dimana shalat merupakan do'a, permohonan ampun dan tunduk.

3. Didalam sebuah hadits shahîh Nabi bersabda : “hidupku baik untuk kalian, karena kita bisa saling tukar pendapat, dan matikupun juga baik untuk kalian, karena amal kalian akan di perhatikan padaku, jika saya melihat kebaikan maka saya akan memuji Allah, dan apabila aku mendapati keburukan maka aku akan memintakan ampun pada Allah”.

Hadits diatas adalah hadits shahîh, al-Hafizh al-‘Irâqî berkata didalam kitab *tharh At-Tatsrîb* (3 / 297) mengenai hadits tersebut : sanadnya jazzid. al-Haitsamî juga berkata didalam *mujma’nya* (9 / 24) : diriwayatkan oleh al-Bazâr, dan perowinya adalah perowi hadits shahîh. Didalam kitab *Al-Khashâish* (2 / 281), Imam As-Suyûthî mengatakan shahîh pada hadits tersebut.

Apa yang di sampaikan Al-‘Irâqî dan al-Haitsamî hanya berdasarkan pada sanad al-Bazâr, apabila terdapat sanad lain maka pastilah hadits tersebut menjadi hadits shahih seperti yang di sampaikan oleh al-Hâfizh as-Suyûthî dan para muhaddits lainnya. Untuk pembahasan tentang hadits secara mendalam insya Allah akan kita sampaikan nanti.

4. Permohonan ampun yang dilakukan Nabi ditujukan untuk semua orang mu’min, baik yang pernah bertemu Nabi ketika beliau masih hidup ataupun belum. Allah berfirman : <sup>7</sup> "واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات". Ini adalah anugrah dari Allah, dan merupakan salah satu keistimewaan baginda rosulullah *shallallahu ‘alaihi wa âlihi wa sallam*.

**Halaman 27**

---

<sup>7</sup> محمد آية (١٩)



Dan telah kita ketahui, bahwasanya 3 hal yang disebutkan dalam ayat diatas adalah :

1. Mendatangi Nabi *shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam*.
2. Memohon ampun (ber-*istighfâr*).
3. Permintaan ampun nabi untuk orang-orang mu'min.

Tiga hal ini terjadi dilakukan nabi saat beliau masih hidup ataupun setelah wafat.

Tidak dikatakan bahwa ayat tersebut hanya di maksudkan untuk umat tertentu saja, hal tersebut dikarenakan adanya kaidah "العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب" (*'ibrah* itu diambil dari umumnya lafadz, bukan dari khususnya sebab).

Karena itulah para ahli tafsir dan lainnya memahami sebuah keumuman dari ayat tersebut, dan mereka menganjurkan pada orang yang berziarah nabi untuk membaca ayat ini : "ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم جاءوك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله توابا رحيمًا", yang artinya "....." dan Allah pun juga akan mengampuni mereka.

Tafsir yang ada di hadapan kita ini, begitu juga dengan kitab manasik (kitab yang menjelaskan cara ibadah) yang dikarang oleh para ulama' madzhab, semuanya memperlihatkan kebenaran pengambilan hukum yang di benarkan dari ayat tersebut.

Dan untuk penyanggah yang mengatakan "ketika seorang hamba itu meninggal maka amalnya akan terputus kecuali 3 hal .....",

maka inilah jawaban saya : baginda Rosulullah *shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam* memiliki kesempurnaan dan keistimewaan yang tidak dimiliki seorangpun, hal ini

telah ditetapkan oleh Ibnu Taimiyah didalam kitab terbaiknya "*ash-shârim al-maslûl 'alâ syâtim ar-rasûl*", nabi Muhammad berada pada derajat tertinggi sampai nanti hari kiamat, ini adalah hal yang sudah pasti diketahui dan telah ditetapkan dalam kitab *al-khashâ'ish, dala`il an-nubuwwah, asy-syifa dan juga syarahnya*.

### **Halaman 28**

Rosulullah bersabda : "barang siapa mengajak kepada sebuah kebaikan, maka baginya pahala yang banyaknya sama dengan pahala orang yang mengikutinya tanpa mengurangi sedikitpun pahala mereka", diriwayatkan oleh Imâm Muslim dan lainnya.

Dan telah kita ketahui, semua amal baik yang dilakukan oleh umat nabi Muhammad bermula dari dakwah nabi Muhammad, semua pahala itu secara pasti diberikan kepada Beliau tanpa mengurangi sedikitpun pahala mereka.

Terkait keterangan ini, Ibnu Taimiyah berkata dalam didalam *al-fatâwî* (1 / 191) : telah ditetapkan dalam hadits shahîh bahwa Nabi bersabda : "barang siapa mengajak kepada sebuah kebaikan, maka baginya pahala yang banyaknya sama dengan pahala orang yang mengikutinya tanpa mengurangi sedikitpun pahala mereka".

Sedangkan nabi Muhammad adalah pengajak dari semua kebaikan yang dilakukan oleh umatnya, sehingga semua pahala yang dilakukan umatnya di berikan kepada beliau tanpa mengurangi sedikitpun pahala mereka.

Kesimpulannya, orang yang menyanggah ini termakan perkataan mereka sendiri.

Kami berlindung kepada Allah dari perkataan yang tidak bisa dipertanggung jawabkan mengenai Allah dan Rosulnya.

## Halaman 29

### **Barang siapa menziarahi kuburku, maka syafaatku wajib baginya...**

Ibnu 'Umar *radhiallahu 'anhuma* berkata :” rosulullah *shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam* bersabda : “Barang siapa menziarahi kuburku, maka syafaatku wajib baginya””.

Hadits ini diriwayatkan oleh Ad-Dâruquthnî didalam sunannya (2 / 278), salah satu jalannya adalah Al-Qâdhi 'Iyâdh dalam kitab *Asy-Syafa* (2 / 83), al-Hâkim at-Turmudzî dalam kitab *an-Nawâdir* (148), dan juga al-'Uqailî dalam kitab *adh-Dhu'afâ'* (4 / 170) dan ad-Daulabî dalam kitab *Al-Kunâ* (2 / 64).

Posisi terendah yang ditempati hadits ini adalah hadits hasan, al-Hâfiz as-Suyûthî berkata didalam kitab *al-Manâhil* (208) : *hadits ini memiliki beberapa jalan dan syawâhid yang membuat adz-Dzahâbî menamainya hadits hasan, al-'Allâmah al-Manâwî berkata didalam kitab *faidh al-qadîr syarh jam' as-shaghîr* (2 / 140), adz-Dzahâbî berkata : jalannya *layyinah*, namun saling menguatkan.*

Al-Malâ 'Alâ al-Qârî berkata : hadits yang diriwayatkan Ibnu 'Umar memiliki beberapa jalan dan syahid yang di-hasan-kan oleh adz-Dzahabî, karena inilah sekelompok ahli hadits men-shahîh-kan hadits ini (syarah Al-Mala terhadap kitab *Asy-Syafa*, 3 / 140). Dalam *Syarh asy-Syafâ* (3 / 511), al-Khufâjî menukil bahwa adz-Dzahâbî meng-hasan-kan hadits ini, salah satu bukti yang menunjukkan bahwa hadits ini

merupakan hadits hasan adalah bahwa para imam hadits memasukkan hadits ini kedalam *fadhâ'il*, dan tidak memasukkannya didalam daftar hadits-hadits *dha'îf* ataupun *maudhû'*.

### Halaman 30

Salah satu orang yang menyebutkan hadits ini dalam *fadhâ'il* dan *manâsik* adalah al-Hâfîzh adh-Dhiyâ` al-Muqaddasî di dalam kitab *fadhâ'il al-a'mâl*, didalam keutamaan menziarahi kuburan nabi *shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam* (413 - 414), al-Hâfîzh Abû 'Abdillah al-Halîmî didalam kitab *asy-Sya'b* (2 / 13), *Imâm Râfi'iy* dalam kitab *al-Manâsik* (2 / 267 *at-takhlîsh al-khabîr*), *al-imâm an-nawaîy* didalam bab *manasik* didalam kitab *al-Îdhâh* (489) dan Ibnu Mulqan didalam kitab *tuhfah al-muhtaj* (2 / 189).

*Al-Imâm as-Subkî* setelah menyebut jalan hadits berkata : jadi, jelaslah bahwa posisi terendah yang di tempati hadits ini adalah hadits *hasan*, meskipun kita menganggapnya *shahîh* (*syifâ` as-saqâm*).

Terkait hadits ini, *asy-Syaikh Mahmûd Sa'îd Mamdûh* setelah melakukan *tahqîq* ilmiah Berkata : hadits tersebut adalah hadits *hasan*, inilah apa yang ditetapkan oleh kaidah-kaidah hadits

Didalam buku *Syifâ` al-Fu`âd*, kami sudah mentafshil apa saja yang berkaitan dengan *takhrîj* hadits ini.

### Halaman 31

### **Barang siapa menziarahiku....**

Dari Ibnu 'Umar radhiallahu 'anhumâ, ia berkata : Rosulullah *shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam bersabda* : barang siapa menziarahiku, dimana ia bersedih karena sangat ingin menziarahiku, maka sudah hak dia untuk menerima syafaatku”

Diriwayatkan oleh al-Hâfizh Ibnu 'Asâkir didalam kitab *târîkh*-nya (2 / 406), ath-Thabrânî didalam kitab al-Kabîr (12 / 291) nomor (13149), ad-Dâruquthnî dalam sunannya atas apa yang di ceritakan oleh al-Hâfizh adz-Dzahâbî, mereka melihat jalan hadits tersebut didalam kitab al-Mîzân (4 / 104).

Al-Hâfizh al-Haitsamî didalam kitab Mujma' az-Zawâ'id (2 / 4) berkata : dalam sanad hadits tersebut terdapat Muslim bin Sâlim al-Juhnâ, sehingga hadits tersebut menjadi dha'îf.

Setidak-tidaknya hadits ini adalah hadits hasan, bahkan menurut keterangan yang diriwayatkan oleh al-Imâm al-Muḥaddits Habîb ar-rahmân didalam *hâsiyah*nya terhadap kitab al-Mathâlib (1 - 371) pada saat membahas hadits “barang siapa menziarahi kuburku, maka aku adalah saksi baginya”, al-Hâfizh al-Bûshîrî telah men-*shahîh*-kan hadits tersebut. Al-Hâfizh al-Bûshîrî berkata : hadits ini diriwayatkan oleh ath-Thayâlisî dengan sanad *dha'îf*, karena terdapat at-Tâbi'î yang dianggap bodoh, akan tetapi ia memiliki syahid kepada Abî Ya'lâ dan at-Thabrânî dengan sanad *shahîh*, dan yang dimaksud adalah hadits ini. Wallahu a'lam.

### **Syadd ar-riḥâl untuk ziarah**

Tak satupun orang dari golongan ahli sunnah wa jamâ`ah yang mengingkari syari'at ziarah nabi shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam.

Aku tidak tahu apa yang menyebabkan adanya ungkapan bahwa *syadd ar-rihâl* untuk menziarahi kubur nabi Muhammad *shallallahu'alaihi wa âlihi wa sallam* merupakan sebuah kesalahan, keburukan dan dosa besar?? Dan apa hubungan antara permasalahan ini dengan kesyirikan, kekufuran dan keluar dari batas keimanan?? dan beberapa tahun terahir kami mendengar ungkapan dari orang yang tidak sependapat dengan kami bahwa "syadd ar-rihâl untuk ziarah nabi merupakan perbuatan syirik", pelan-pelan ungkapan ini menjadi "*syadd ar-rihâl* adalah perbuatan *bid'ah*" dan saat ini menjadi "syadd ar-rihâl tidaklah di syariat kan agama". Segala puji hanya bagi Allah yang telah membukakan matahati sedikit demi sedikit untuk memahami hakekat dan memperhatikan madzhab.

### **Halaman 33**

#### **Syaddur rihal kepada nabi *shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam***

Dengan kata lain, ziarah adalah perpindahan orang yang berkunjung kepada yang dikunjungi, perpindahan tersebut mengharuskan adanya perjalanan dari tempat asal dan kehadiran ditempat tujuan, tanpa kedua hal tersebut sebuah perpindahan tidak akan terjadi sebagaimana hijrah tidak akan terjadi tanpa perpindahan. Ziarah adalah cara terbaik yang dimiliki seorang pencinta untuk ber-*taqarrub*. Karena ziarah merupakan cara paling agung bagi seorang manusia untuk ber-*taqarrub* kepada Allah dan rosul-Nya, jadi semua sarananya pun merupakan *taqarrub* (ibadah peparek.penj),

dan semua hal yang dilakukan untuk mencapai sarana tersebut pun juga merupakan *taqarrub*. "يهددى الله لنوره من يشاء"، "ومن لم يجعل الله له نورا فما له من نور".

Diriwayatkan dalam hadits *shahîh* bahwa nabi keluar ketempat sahabat-sahabatnya yang ada di Baqî' dan U<sub>h</sub>ud sebagai bentuk penghargaan dan merupakan janji nabi kepada para sahabatnya. Dari tindakan beliau ini, terjadilah pembicaraan mengenai adanya perintah agama untuk berkunjung, sehingga keluarlah anjuran untuk berkunjung. Apabila mengunjungi para sahabat beliau adalah hal yang sudah pasti kesunahannya, maka syari'at untuk mengunjungi beliau merupakan hal yang lebih pasti agung dan mulia dari pada mengunjungi orang lain, hal ini dikarenakan adanya perbedaan kedudukan dan derajat, dan kaidah yang telah disepakati para ulama' adalah : sarana untuk mencapai kesunahan juga merupakan kesunahan.

Al-Imâm an-Nawawî dan al-Baihaqî berhujjah atas adanya syari'at untuk ziarah nabi dengan sebuah hadits : "setiap kali ada yang mengucapkan salam kepadaku, maka Allah akan mengembalikan ruhku hingga aku menjawab salamnya" diriwayatkan oleh Abû Dawûd dengan sanad *shahîh*.

#### **Halaman 34**

Al-Imâm asy-Syaikh Muhammad al-Faqâ al-Mishrî : arah pengambilan dalil dari hadits ini adalah : bahwasanya kerinduan dan kecintaan umat beliau mendorong mereka untuk melakukan menziarahi rosul mereka, pembawa kebahagiaan dunia dan akhirat.

**Makna sabda beliau : "Allah akan mengembalikan ruhku....."**

Makna dari sabda beliau “Allah akan mengembalikan ruhku” adalah bahwasanya setiap kali ada orang yang mengucapkan salam kepada beliau, pastilah saat ruh suci beliau dikembalikan, dan ruh tersebut selamanya tidak pernah terlepas lagi dari jasad beliau, karena setelah mereka wafat ruh para nabi tidak akan terlepas lagi dari jasad mereka yang tidak akan pernah membusuk. Tidaklah mungkin jasad mereka mengalami kerusakan karena Allah telah mengharamkan bumi untuk memakan jasad para nabi.

### Halaman 35

Adapun ketidak terlepasan ruh dari jasad mereka itu sudahlah pasti, namun tidak seperti yang di ketahui dan dialami manusia saat mereka masih hidup, mereka hidup disisi Allah, dan al-qur’an telah menetapkan kehidupan ini bagi para *shiddiqîn* dan *syuhadâ`* yang derajatnya jauh dibawah mereka, ayat tersebut adalah : "ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون"<sup>8</sup>. Jika kehidupan para *syuhadâ`* telah ditetapkan seperti itu, maka tentunya kehidupan para nabi lebih dari seperti itu meskipun secara dhohir jasad mereka didalam kubur tidaklah hidup seperti itu. Kita ibaratkan seperti orang yang tidur mendengkur dan dalam tidurnya ia melihat keindahan alam semesta, dan mendapatkan banyak rahasia bermanfaat yang ia ceritakan kepadamu setelah bangun dari tidurnya. Atau kita ibaratkan seperti 2 orang yang tidur bersebelahan di satu ranjang, kita melihat orang pertama merasakan tidur dengan sangat nikmat dan sambil tersenyum, namun disaat yang sama kita mendapati orang kedua tidur dengan sangat gelisah, ketakutan dan tidak tenang.

---

<sup>8</sup> Ali imron ayat 169



Dan telah diketahui, bahwasanya di sepanjang waktu tak sedetikpun terlewatkan oleh umat nabi Muhammad untuk bersalam dan bersholawat kepada beliau, baik didalam shalat ataupun diluar shalat, kemudian Allah memberitahu kepada Nabi Muhammad bahwa umat beliau sedang bersalam dan bersholawat kepada beliau, kemudian beliau pun mendoakan orang-orang yang telah bersholawat kepadanya dan membalas salam mereka. Allah berfirman : "إن في ذلك لذكرى لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد"<sup>9</sup>

## Halaman 36

### Syaddur rihal menuju masjid rosulullah *shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam*

*Syadd ar-rihâl* menuju masjid nabawi juga disyari'atkan, sebuah masjid yang mendapatkan kemuliaan dan keagungan dari nabi karena masjid ini adalah masjid nabi, dan karena jasad nabi sendiri ada didalamnya... karena inilah disebutkan dalam hadits *shahîh* bahwa nabi bersabda : "janganlah kalian melakukan syadd ar-rihâl kecuali ke 3 masjid,,!! masjidil *harâm*, masjidku ini dan masjid al-Aqshâ". Perhatikanlah kata : "masjidku", beliau tidak mengatakan "masjid Madinah" untuk memberitahu kita bahwa masjid tersebut menjadi mulia dari kemuliaan nabi *shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam*, setidaknya hadits ini bisa menjelaskan beberapa hal :

- o keutamaan melakukan perjalanan menuju masjid rosulullah *shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam* dan shalat didalamnya
- o tabarruk (ngalap berkah.penj)dengan makam beliau yang suci dengan melakukan shalat, do'a, membaca al-qur'an, berdzikir kepada Allah didalamnya.

---

<sup>9</sup> Surat qof ayat 37

hadits tersebut sama sekali tidak ada hubungannya dengan larangan syadd riḥâl untuk ziarah qubur, sebagaimana terlalu cepat di sampaikan oleh orang-orang yang berpikiran pendek dalam memahami makna.

### **Perjalanan Bilal untuk ziarah nabi dan azan untuk Bilal di madinah al-munawwaroh**

Ibnu 'Asâkir meriwayatkan dari Abî ad-Dardâ` *radhiallahu 'anhumâ* dengan sanad jayyid sebuah kisah Bilâl bin Rabâḥ yang terjadi setelah umar menaklukan Bait al-Muqaddas.

### **Halaman 37**

Kemudian Bilâl bertemu dengan Nabi *shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam* di dalam mimpi dan bersabda : “ada apa ini Bilâl? Kenapa sekarang kamu tidak menziarahiku?” Bilal terlihat sedih dan ketakutan, kemudian ia menaiki untanya dan bermaksud pergi ke Madinah dan mendatangi makam Rasulullah, menangis di sebelahnyanya dan berbicara yang tidak jelas, kemudian menemui Hasan dan Husain, merangkul keduanya dan menciumi keduanya, mereka bertanya : kami ingin mendengar adzanmu sama seperti saat engkau adzan di masjid untuk Rosulullah dulu, diatas teras masjid, berdiri tepat dimana engkau dulu berdiri. Dan saat Bilâl melafadzkan kata : Allahu akbar,,, Madinah berharap. Saat ia melafadzkan : Asyhadu allâ ilâha illallah.. Menjadi semakin berharap.. ketika ia melafadzkan : Asyhadu anna muhammadan rasulullah.. keluarlah..... dari ..... Mereka. Dan mereka berkata : rosulullah telah bangkit, belum pernah ada hari setelah rosulullah dimana semua orang madinah menangis.

Al-Hâfîzh Taqî ad-Dîn ‘Ali bin ‘Abd al-Kâfî al-Subkî berkata didalam kitabnya “syifâ` as-saqâm fî ziyârah khairil anâm (52)” :

Bab ketiga : hukum melakukan perjalanan untuk menziarahi nabi shallallahu ‘alaihi wa âlihi wa sallam, termasuk sahabat yang meriwayatkan hal tersebut adalah Bilâl bin Rabâh, muadzin rosulullah shallallahu alaihi wa âlihi wa sallam, yang melakukan perjalanan dari syam menuju Madinah untuk menziarahi makam nabi shallallahu alihî wa âlihi wa sallam, kita meriwayatkan hadits tersebut dengan sanad *jayyid*. Ini adalah sebuah nash dalam bab ini, dan termasuk orang yang menyebutkannya juga adalah al-Hâfîzh Abû al-Qâsim Ibnu ‘Asâkir rahimahullah ta’âla dengan sanad yang akan kita jelaskan nanti. Al-Hâfîzh Abû Muhammad ‘Abd al-Ghanî al-Muqaddasî rohimahullahu ta’âla juga menyebutkan hadits ini didalam kitab *al-kamâl fî tarjamah Bilâl*, ia berkata : menurut salah satu riwayat, baru satu kali saja Bilal melakukan adzan untuk orang lain selain rosulullah shallallahu ‘alaihi wa âlihi wa sallam, yakni saat kedatangannya di Madinah untuk menziarahi makam nabi shallallahu ‘alaihi wa âlihi wa sallam, hal itu dilakukannya atas permintaan para sahabat, itupun tidak di lakukannya sampai selesai.

### **Halaman 38**

Terdapat riwayat lain yang mengatakan bahwa Bilal pernah melakukan adzan untuk Abû Bakr ash-Shiddîq pada masa pemerintahannya, termasuk orang yang meriwayatkannya adalah al-Hâfîzh Abû al-Hajjâj al-Muzî, as-Subkî berkata : dalam mengambil dalil dari hadits ini kita tidaklah hanya berdasarkan mimpi Bilâl saja, namun juga pada tindakan Bilâl yang merupakan sahabat nabi, apalagi pada masa pemerintahan ‘Umar *radhiallahu ‘anhu* , meskipun jumlah mereka banyak namun kisah ini tidaklah

asing bagi mereka, sedangkan mimpi Bilâl bertemu wujud Rosulullah yang tidak bisa di tiru oleh syaitan itu sejalan dengan apa yang bilal lakukan saat bangun, sehingga jadi kuatlah apa yang dilakukan para sahabat.

## Halaman 39

### Jangan sampai meninggalkan ziarah nabi jika memang mampu...

Al-'Âlim al-'Allâmah Ibnu Hajar berkata : ketahuilah bahwasanya Rosulullah shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam memperingatkanmu dengan sangat untuk melakukan ziarah nabi, menjelaskan dan menerangkan dengan sejelas-jelasnya. Beliau juga menerangkan berbagai kerugian yang apabila kamu memperhitungkannya, maka pasti dirimu akan merasa takut sendiri, nabi berkata : "barang siapa melakukan ibadah haji namun tidak menziarahiku, maka sungguh ia telah kasar kepadaku", Nabi menjelaskan bahwa tidak menziarahi beliau sama saja dengan berbuat kasar pada beliau, dalam al-Badr al-Munîr disebutkan : "barang siapa tidak menziarahiku, berarti ia telah berbuat kasar kepadaku", diriwayatkan dengan makna oleh Ibnu as-Sinâ, dan telah dijelaskan bahwa makna dari hadits tersebut adalah : meninggalkan kebaikan dan hubungan, atau keras kepala dan jauh dari sifat murah hati. Setahu saya, rowi yang meriwayatkan hadits tersebut dari Mâlik hanyalah an-Nu'mân bin Syabl, dan saya tidak melihat satupun hadits *gharîb* yang melewati batas dari hadits-hadits yang ia riwayatkan, jadi saya menyebutkannya juga.

Dan dari Yahyâ bin Al-Husain dari jalan An-Nu'man bin Syabl, ia berkata : Muhammad Ibnu al-Fadhl al-Madîni dari Jâbir dari Muhammad dari Muhammad bin 'Alî dari 'Aliy karramallahu wajhah, ia meriwayatkan hadits *marfû'* : "barang siapa



Semua hal tersebut di dasarkan pada sebuah hadits *shahîh*, nabi shallallahu ‘alaihi wa ‘âlihi wa sallam bersabda : “mendekatlah kalian semua ke mimbar, mereka pun mendekat, dan pada saat nabi menaiki anak tangga pertama, nabi bersabda : Amiin,, pada saat menaiki anak tangga kedua, nabi juga mengucapkan kalimat itu, begitu juga pada saat menaiki anak tangga ketiga. Saat beliau turun dari mimbar, para sahabat bertanya : “wahai rasulullah, hari ini kami mendengar kalimat yang belum pernah kami dengar sebelumnya.. nabi pun menjawab : “Sesungguhnya Jibril menampakkan dirinya padaku, dan berkata : “celakalah orang yang menemui bulan Ramadhan namun ia tidak mendapat ampunan” aku menjawab : Amiin. Ketika aku menaiki anak tangga kedua, jibril berkata : “celakalah orang yang apabila namamu disebut, ia tidak bershalawat padamu”, dan saat aku menaiki anak tangga ketiga, Jibril berkata : “celakalah orang yang menemui masa tua kedua orang tua, atau salah satunya, namun ia belum pantas masuk surga”. Dalam satu riwayat yang di *shahîh*kan oleh Ibnu Hibbân : “Dan barang siapa yang apabila namamu disebut,namun ia tidak bershalawat kepadamu, maka Allah akan mengucilkannya, ucapkanlah “Amin”!, maka aku pun berkata : “Amiin”. Dalam riwayat lain yang bersناد *hasan* “rendahlah orang yang apabila namamu disebut, ia tidak bersholawat kepadamu”, dalam riwayat lain “semoga Allah merendahkan orang yang.....”.

Dalam satu riwayat yang bersناد *hasan* “celakalah seorang hamba yang apabila namamu disebut, ia tidak bershalawat kepadamu” maka aku menjawab : “Amiin”. Dalam riwayat al-Baihaqî “Dan ketika saya menaiki anak tangga ketiga (saat itu mimbarinya mempunyai 3 anak tangga), Jibrîl berkata : “Wahai Muhammad!”, aku menjawab : ....., Jibrîl berkata : “Barang siapa yang apabila namamu

disebut namun ia tidak bershalawat kepadamu, kemudian mati dan belum mendapat ampunan, maka Allah akan memasukannya kedalam neraka dan mengucilkannya, ucapkanlah 'Âmîn'!" kemudian aku berkata : "Âmîn". Dalam riwayat lain "kemudian Jibril berkata : "sesungguhnya orang yang apabila namamu disebut namun ia tidak bersholawat padamu akan masuk neraka, dan Allah akan mengucilkan dan membinasakannya", kemudian aku berkata : "Amiin!".

#### **Halaman 42**

Ad-Dailamî meriwayatkan "sesungguhnya orang yang apabila namaku disebut namun ia tidak bershalawat kepadaku, ia akan masuk neraka". Diriwayatkan dari nabi shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam dengan sanad *hasan muttashil*, beliau bersabda : "barang siapa namaku disebut namun ia lupa bershalawat kepadaku, ia akan tersesat dari jalan surga". 'Lupa' ada kalanya bermakna meninggalkan secara sengaja atau semacamnya, seperti pada contoh ayat berikut, "كذلك أنتك آياتنا فنسيتها" atau karena sedang sibuk hingga ia lupa. Adapun 'lupa' itu diperbolehkan selama lupa tersebut tidak timbul dari sifat sembrono atau pekerjaan yang tidak penting, jadi lupa yang timbul dari 2 hal tersebut tidaklah diperbolehkah, seperti pemain catur yang lupa melakukan shalat hingga datang waktu shalat yang lain. Diriwayatkan dengan sanad *shahîh* atau *hasan* bahwasanya nabi bersabda : "orang yang sangat pelit adalah orang yang apabila namaku disebut namun ia tidak bershalawat kepadaku". Abû Na'îm meriwayatkan dalam kitab *al-Hilyah fî qishshah al-ghuzâlah al-masyhûrah* (mutiara dalam kisah kijang), bahwasanya kijang tersebut berkata pada nabi : "perintahkanlah pemilik ini untuk melepaskanku agar aku bisa menyusui anak-anakku dan kembali kesini lagi", nabi berkata : "bagaimana

jika kamu tidak kembali?”, kijang berkata : “maka Allah akan melaknatku sebagaimana Ia melaknat orang yang tidak bershalawat ketika namamu disebut”. Abû Sa’îd mengeluarkan dari kumpulan hadits “petaka manusia adalah orang yang tidak bershalawat kepadaku saat namaku disebut”. Diriwayatkan dari nabi dengan sanad yang salah satu orangnya tidak di sebutkan “barang siapa tidak bershalawat kepadaku maka ia tak beragama”, diriwayatkan sebuah hadits marfu’ “3 orang yang tidak akan melihat wajahku : yang durahaka terhadap kedua ortunya, yang meninggalkan sunnahku dan orang yang tidak bershalawat ketika namaku disebut”. Semoga Allah senantiasa bershalawat dan bersalam atas nabi, shalawat dan salam yang semulia dan seagung derajat beliau. Amii..

Dari keterangan diatas, bisa diketahui bahwa antara meninggalkan shalawat dan meninggalkan ziarah nabi padahal memiliki waktu luang itu tidak ada bedanya, keduanya sama-sama merupakan tindakan kasar terhadap nabi sebagai mana nabi jelaskan. Semua hal buruk yang di tujukan pada orang yang tidak bersholawat saat mendengar nama beliau ini sangat di khawatirkan apabila juga di tujukan kepada orang yang tidak ziarah nabi. Jadi, renungkan dan ingatlah akan hal ini, sampaikan pada orang yang enggan berziarah nabi di saat luang, semoga saja ia mau keluar dari semua keburukan ini dan kembali kejalan Allah, dengan tidak bertindak kasar terhadap sosok yang menjadi perantara semua makhluk bertemu Tuhannya.

#### **Halaman 43**

Al-‘Âlim al-‘Allâmah Ahmad al-Khudhrî didalam kitab *nafahât ar-ridhâ wa al-qabûl* berkata menyangkut ziarah nabi shallallahu ‘alaihi wa âlihi wa sallam : as-Syaikh



al-Muftî Jamâl al-Makkî *rahimahullah* berkata : sungguh telah kita lihat banyak orang yang enggan ziarah nabi disaat luang, Allah pasti akan memberi mereka kegelapan yang tampak diwajah mereka, hingga tidak mau menerima kebaikan, enggan beribadah, sibuk dengan dunia hingga mati, kita juga melihat orang-orang yang sibuk menyesatkan manusia, dengan melarang ziarah nabi secara paksa.

**Tanbih** : telah dijelaskan bahwa kata 'haji' dalam hadits "barang siapa melakukan ibadah haji namun tidak menziarahiku, maka ia telah berbuat kasar kepadaku" adalah untuk penjelasan awal, dimana meninggalkan ziarah nabi disaat sedang berhaji dan berdekatan dengan madinah syarifah itu lebih tercela dibanding orang yang tidak sedang berhaji. Di sunahkan pula bagi jama'ah haji untuk berziarah nabi di setiap kali selesai beribadah haji, bahkan sangat disunahkan sekali, namun tidak lah mengapa apabila tidak bisa berziarah, dan hal ini tidaklah bersimpangan dengan apa yang sudah di terangkan, yang dimaksudkan berbuat kasar adalah orang yang 'meninggalkan kesunahan ziarah itu sendiri'. Kesimpulanny adalah mengulangi ziarah nabi disaat pada saat haji yang kedua, ketiga dan seterusnya sangatlah dianjurkan, dan orang yang tidak berziarah nabi pada saat haji kedua, ketiga dan seterusnya karena sudah pernah melakukannya maka tidaklah bisa dikatakan bahwa ia telah berbuat kasar, namun bisa dikatakan ia telah meninggalkan keutamaan.

#### **Halaman 45**

Adapun orang yang tidak melakukan ziarah lagi karena adanya hal yang lebih penting, seperti belajar, mengajar atau mengunjungi keluarga yang hanya hanya bisa

dikunjungi saat itu, maka tidak ziarah nabi tidaklah mengapa, baik secara haqiqi atau majaz. Renungkanlah hal ini karena sangatlah penting.

Al-Fâdhil Ibnu Hajar rahimahullah berkata : saya melihat bahwa mayoritas orang awam menganggap orang yang pulang dari haji dan belum berziarah nabi shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam sebagai sebuah cacat dan keganjilan yang terlewat batas. Mereka menganggapnya belum melakukan haji, dimana' haji' merupakan nama yang paling mereka hormati, hal tersebut menjadi semacam hukuman bagi mereka, dan akan berlaku sampai mati, bahkan diwariskan pada anak-anaknya. Hal ini mereka lakukan karena ia nekat untuk pulang kerumahnya tanpa berziarah terlebih dahulu. Orang tersebut pun tidak berani menemui siapapun sebelum melakukan haji yang kedua pada tahun selanjutnya sekalian untuk berziarah nabi, dan ia pun merasa tenang untuk pulang kenegaranya karena beban yang ia rasakan telah hilang. Cobalah angan-angan apa yang orang lakukan! Maka kamu akan bahwa keagungan rosulullah shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam dan kemuliaan menziarahi beliau sudan tertanam di hati mereka, dan menjadi watak mereka. Kalian juga akan tahu bahwa mereka hidup berpindah-pindah, mereka berkali-kali melakukan ziaroh, bahkan mereka keluar dari kehidupan mereka hanya untuk berziarah, hingga hutang mereka bertumpuk-tumpuk, mereka yakin bahwa Allah akan mengganti apa yang telah banyak mereka korbankan. Apabila kamu melihat kafilah yang keluar disetiap awal bulan Rajab dari Makkah disertai para peziarah atau beberapa kendaraan, maka kamu akan melihat cahaya kenabian yang berkilau pada wajah mereka, tedapat kerinduan dalam diri mereka untuk melakukan ziarah nabi shallallahu

'alaihi wa âlihi wa sallam, hingga seorang manusia merasa tenang meski dirinya terpisah dari keluarganya pada saat ziarah nabi. mereka berharap Allah akan menjauhkan mereka dari keburukan dan menghapus keburukan yang telah dilakukan, mengampuni dosa dan menerima taubat mereka. Dan mereka berharap nabi Muhammad akan mengasihi mereka, memberi mereka syafaat di hadapan Tuhan agar di sucikan dari segala kesalahan, menuntun kita untuk beramal mulia dan menyesali segala kesalahan yang telah terjadi hingga kematian menjemput. Semoga Allah memudahkan semua hal tersebut dan memberikan pertolongannya untuk mencapai hasil terbaik, sesungguhnya Allah maha mulia dan maha mengasihi. Semoga Allah senantiasa bershawat kepada baginda Muhammad disaat semua orang menyebutnya dan disaat semua orang melupakannya. Amiin...

#### **Halaman 45**

#### **Ziarah nabi dan tauhid murni**

Pada hakekatnya ziarah nabi merupakan tauhid murni dan kepercayaan tulus yang sama sekali tidak bisa ternodai oleh kesyirikan sekecil apapun. Karena ziarah nabi merupakan pernyataan pemilik risalah sendiri, Baginda Muhammad bin 'Abdillah dengan semua keutamaan, kebaikan, kesempurnaan, dan keagungannya, puncak tertinggi sebuah kemuliaan dan *'ubûdiyyah* murni, dimana semua ini adalah sumber dari tauhid. Jadi, sama sekali tidak dibenarkan apabila ada orang yang mengharamkan ziarah nabi atau bepergian untuk ziarah nabi dengan alasan untuk menjaga tauhid dan menghindari kemusyrikan. Sebuah alasan keluar dari kebodohan dan kegilaan penuturnya. Dikarenakan hal yang menjadikan syirik bukanlah ziarah kubur, namun menjadikan

kubur sebagai masjid, tempat *beritikâf* dan menggambar didalamnya sebagaimana telah di jelaskan pada banyak hadits *shahîh*. adapun ziarah, mengucapkan salam, berdo'a dan tabarruk (ngalap berkah. pent) tidak lah sama dengan semua itu. Setiap orang berakal pastilah bisa membedakan mana yang syirik dan mana yang bukan, secara manusiawi pun seseorang tidak akan pernah tergelincir pada hal-hal yang dilarang apabila ia melakukan hal diatas dengan tetap menjaga hukum syari'at. Orang yang sama sekali melarang ziarah berarti telah melakukan kebohongan terhadap Allah dan Rosul-Nya shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam. Dan inilah 2 hal yang harus mereka ketahui :

#### **Halaman 46**

1. Mengagungkan dan memuliakan nabi shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam diatas seluruh makhluk adalah wajib
2. Meng-esa-kan tuhan dan meyakini bahwa dzat, sifat dan apa yang dilakukan Allah terlepas dari semua ciptaan-Nya. Barang siapa meyakini adanya makhluk yang ikut campur dalam urusan Tuhan maka ia musyrik, barang siapa merendahkan kemuliaan derajat nabi Muhammad sedikitpun maka ia berdosa atau telah kufur dan barang siapa berlebihan dalam mengagungkan nabi Muhammad shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam namun tidak sampai pada batas ketuhanan, sungguh ia telah menemukan kebenaran dan telah menjaga semua sisi ketuhanan dan kerosulan. Inilah pernyataan yang benar dan tidak bisa disalahkan.

Al-Fâdhil al-Bûshîrî didalam kasidah burdah berkata :

Tinggalkanlah pujian yang digunakan orang nashrani untuk nabi mereka

Dan gunakanlah semua bentuk pujian yang engkau inginkan.

Berikanlah kemuliaan yang engkau kehendaki pada beliau

Dan berikanlah keagungan yang kau kehendaki pada beliau

Karena keutamaan Rasulullah tidaklah memiliki batas

Hendaknya orang tersebut tahu.

Bait ini ditujukan pada semua orang yang ingin menyanjung nabi Muhammad, mereka diperbolehkan menggunakan segala jenis pujian sekehendak mereka selama tidak menyamai pujian orang Nashrani pada nabi 'Isâ 'alaihi as-salâm,<sup>10</sup> janganlah memuji dengan pujian tersebut karena mengandung kesyirikan, namun pujilah dengan 'hamba Allah' atau 'Rasulullah'. Kamu juga diperbolehkan memakai semua sifat kesempurnaan, keagungan dan keindahan yang kamu inginkan, bahkan setinggi apapun kamu menyanjungnya, pujianmu hanya mencakup sebagian kecil dari kesempurnaan dan keindahan beliau.

#### **Halaman 47**

Apabila kamu mengagungkan rasulullah shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam dengan keagungan yang mana para raja pun akan taat padanya, atau dengan keluhuran yang mana para kaisar pun akan tunduk padanya, maka sanjunglah beliau dengan cara yang dilakukan oleh orang-orang anshâr dan bukan cara yang dipakai oleh orang nashrânî, lakukanlah seperti orang yang memohon petunjuk dan bukan seperti orang

---

<sup>10</sup> Mereka memuji dengan mengatakan "anak Allah"

yang kebingungan. Rosulullah shallallahu ‘alaihi wa âlihi wa sallam bersabda : “janganlan kalian menyanjungku seperti sanjungan orang nashrânî pada (nabi) ‘Îsâ, katakan saja hamba Allah dan utusan Allah”. Dan Allah pun juga menyanjung beliau didalam Al-Qur’an, memujinya pada surat Adz-Dzîkr dan Al-Furqân dan memerintahkan semua umatnya untuk melaksanakan aturan-aturan yang telah di bawa nabi-Nya yang mulia, Allah juga menjadikan Muhammad sebagai pemberi petunjuk, menyandingkan nama Muhammad disamping nama-Nya dan menjadikan taat terhadap nabi sebagai taat kepada-Nya, Allah berfirman : "من يطع الرسول فقد أطاع الله". Ketika Ibnu al-Fâridh ditanya : “kenapa anda tidak memuji nabi shallallahu ‘alaihi wa âlihi wa sallam?”, ia menjawab dengan sebuah bait syair...

أرى كل مدح فى النبى مقتصرًا # وإن بالغ المثنى عليه وأكثرًا

إذ الله أثنى بالذى هو أهله # عليه فما مقدار ما تمدح الورى

(Saya lihat semua pujian terhadap nabi sangat terbatas #

Meskipun si pemuji menyanjungnya berkali-kali.

Karena Allah memuji beliau dengan semua yang dimiliki-Nya #

Dan apa yang dimiliki seorang manusia untuk memuji?).

**Al-Qâdhî al-‘Iyâdh didalam kitab asy-Syifâ’ berkata :**

Dari berbagai kesempurnaan dan keagungan yang telah kita sebutkan diatas, terkadang kita menemukan satu atau dua orang yang mendapatkan kemuliaan untuk menyandang salah satu kesempurnaan dan keagungan tersebut, entah berupa nasab,

ketampanan, kekuatan, pengetahuan, kelemahan, kelembutan, keberanian atau kedermawanannya hingga namanya disebut-sebut dalam sebuah peribahasa, hingga sifat itu diidentikkan pada dirinya dan memiliki pengaruh besar didalam hati, yakni dimulai sejak masa Paul Ramm. Jika orang yang menyandang salah satu kesempurnaan saja bisa seperti itu, lalu kemuliaan seperti apa yang ada dalam bayanganmu akan orang yang menyandang semua kesempurnaan dan keagungan tersebut? yang bahkan tak terbilang oleh angka sekalipun, tak terjelaskan oleh perkataan, tak dapat diperoleh dengan usaha apapun, dan tak kan bisa dibayangkan.

#### Halaman 48

Semua itu tidak akan terwujud kecuali atas pengistimewaan Tuhan sendiri untuk memberikan kenabian, kerasulan, persaudaraan, cinta, keterpilihan, *isrâ'*, melihat Allah, kedekatan, wahyu, *syafâ'at*, *washîlah*, *fadhîlah*, derajat, keluhuran, kedudukan terpuji, *burâq*, *mi'râj*, dibangkitkan ke *ahmar* dan *aswad*, shalat bersama para nabi, menjadi saksi para nabi dan para umat, menjadi pemimpin anak cucu adam, pembawa bendera pujian, kabar gembira, peringatan, pangkat disisi pemilik '*arsy*, ketaatan kemudian kepercayaan, petunjuk, rahmat bagi seluruh alam, memberi ridho, ,,,,,, telaga *kautsar*, mendengar pembicaraan, menyempurnakan ni'mat, ampunan untuk dosa yang telah lalu atau yang akan datang, lapang dada, menjatuhkan dosa, menaikan dzikir, pertolongan agung, turunnya ketenangan, menguatkan malaikat, memberi kitab, hikmah, *sab' al-matsânî*, al-Qur'an al-'azhîm, mensucikan umat, berdo'a kepada Allah, Allah dan para malaikat-Nya bershawat, menghakimi manusia dengan hukum yang telah di ajarkan Allah, menghilangkan jaminan dan belunggu dari mereka, bersumpah

dengan namanya, mengAbûlkan do'anya, berbicara dengan benda mati dan orang 'ajam, menghidupkan orang mati, menyembuhkan orang tuli, mengalirkan air dari jarinya, memperbanyak yang sedikit, membelah rembulan, mengembalikan matahari, membalikan mata, menolong dengan jampi (rukyah), melihat yang ghaib, dia teduhi awan, dibacakan tasbih oleh tongkat, menghentikan bencana, dan terjaga dari manusia

Hanya kepada Allah lah kita memohon agar mau menerima dan memberi anugrah, mempertemukan kita dengan cita-cita kita, dengan lantaran keagungan derajat rosulullah shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam beserta para sahabat dan keluarganya.

#### **Halaman 49**

#### **Nash para imam fiqh mengenai kesunahan ziarah kubur (ziarah nabi)**

Para imam *salaf ash-shâlih* lebih menginginkan kepada pensyari'atan ziarah nabi shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam ataupun bepergian untuk hal tersebut. Sedangkan mereka lebih tahu akan kebenaran dibanding kita, lebih dekat dengan pemilik syari'at dan para mengikutnya yang selalu mencari petunjuk dari ucapannya untuk mengetahui rahasia syari'at dan menjelaskan nash-nash Al-Qur'an dan hadits dibanding kita. Jika kita tidak lagi percaya pada mereka atau dengan pemahaman mereka yang benar dan selamat, lalu jejak siapa yang akan kita ikuti? Pemahaman siapa yang akan kita percayai?

Mereka adalah para imam agama dan warisan Nabi al-Amîn shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam!

Sebaiknya sedikit kita perjelas lagi betapa tegasnya perkataan para ulama' diatas, agar *mushannif* sendiri juga akan tahu bahwa para imam ahli fiqh dari golongan



*salaf ash-shâlih* telah sepakat untuk mensunahkan atau bahkan mewajibkan ziarah nabi shallallahu ‘alaihi wa âlihi wa sallam, dengan atau tanpa *syadd ar-rihâl*. Dan sungguh orang yang mengharamkan ziarah yang sudah tentu memerlukan *syadd ar-rihâl* telah berbuat *bid’ah*, menyimpang dari *an-nushûsh as-sharîhah* dan melukai hati para ahli fiqh dari madzhab mereka sendiri lebih-lebih dari madzhab lain.

Hal yang sebaiknya dilakukan oleh orang yang memiliki akal adalah tutup mulut dari hal yang tidak mereka pahami dan mengambil jalan aman dengan memakai kebenaran yang sudah menjadi tradisi. Wallahu al-musta’ân....

## **Halaman 50**

### **Mâlik bin Anas, seorang alim madinah...**

Kita mulai dengan seorang imam *ahl as-sunnah* pada zamannya, seorang alim Madinah, Mâlik bin Anas, yang ilmunya telah memenuhi jagat raya, beliau juga melakukan *syadd ar-rihâl* kepada nabi. Gambaran tentang bagaimana Anas bin Mâlik menghormati, mengagungkan dan memulyakan peninggalan Nabi shallallahu ‘alaihi wa âlihi wa sallam yang telah menjadi saksi bisu beliau, Madinah al-Munawwarah dan apapun yang ada di dalamnya, termasuk masjid nabawi dan tempat-tempat suci lainnya, bahkan debu madinah pun telah memenuhi semua buku yang menjelaskan biografi beliau. Sudah tidak asing lagi bahwa Anas bin Mâlik tidak mau berkendara saat berada di Madinah, beliau berkata : “saya malu pada Allah dan Rasul-Nya untuk berkendara di kota yang didalamnya terdapat jasad Rasulullah shallallahu ‘alaihi wa âlihi wa sallam”, dan ketika nama Nabi disebutkan, wajahnya langsung berwarna merah dan menunduk, hingga orang yang ada di sebelahnya sulit untuk memandangnya, belum lagi

cerita lain yang juga begitu masyhur. Hingga Allah memberinya kemulyaan di hati semua temannya hanya karena ia sangat menghormati, mengagungkan dan memulyakan nabi shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam. Dan kisah perdebatannya dengan Abû Ja'far al-Manshûr tentang mengeraskan suara saat di masjid nabawi, ia juga memerintahkannya untuk menghadap rasulullah shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam saat berdo'a di depan kuburnya yang suci, ia juga berkata : "sesungguhnya Nabi adalah perantaramu dan perantara ayahmu, Adam".

Salah satu tujuannya adalah untuk memastikan bahwa Mâlik bin Anas juga berkata akan kesunahan menziarahi makam nabi shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam, karena ia adalah orang yang menghubungkan semua hati umat manusia pada Nabinya dan meminta mereka untuk berlaku sopan pada nabinya. Jadi sangatlah tidak masuk akal apabila Malik mempunyai pandangan bahwa ziarah nabi tidak disunahkan, atau pandangan yang menyimpang dari semangat umat islam sejak zaman sahabat nabi dan para *tâbi'in*, sebuah semangat berziarah nabi hanya untuk mengucapkan salam kepada beliau, tabarruk dengan *raudhahnya*, menyentuhkan tangannya dan berjalan diatas jejak nabi shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam.

## **Halaman 51**

Sebagian dari mereka memakruhkan ziarah nabi atau *syadd ar-rihâl* pada beliau dan menisbatkan perkataan itu pada Mâlik. Ini adalah suatu kebodohan, kesalahan pahaman, fitnah, kebohongan dan omong kosong. Sebaliknya Mâlik tidak pernah mengatakan itu, apa yang ia katakan juga tidak seperti yang mereka sampaikan. Namun seperti yang ada dalam sebuah nash yang dinukil oleh Abû al-Walîd Muhammad bin

Rusyd (al-Bayân wa at-taḥshîl), Apa yang dikatakan Mâlik adalah: “saya tidak suka apabila (kata ziarah) di katakan untuk ziarah *bait al-ḥarâm*, saya juga tidak suka perkataan : saya telah menziarahi Nabi, meskipun ziarah paling mulia adalah ziarah Nabi shallallahu ‘alaihi wa âlihi wa sallam”.

Muhammad bin Rusyd berkata : satu hal yang tidak disukai Mâlik disini adalah masalah penggunaan kata yang kurang tepat. Karena kata “*ziârah*” pernah dipakai untuk ziarah orang-orang mati, dan ziarah juga pernah di makruhkan, maka ia tidak suka apabila kata “*ziârah*” juga dipakai pada Nabi shallallahu ‘alaihi wa âlihi wa sallam, sebagaimana ia tidak suka akan penggunaan kata “*ayyâm at-tasyrîq*” dan lebih suka menggunakan “*al-ayyâm al-ma’dûdât*” sebagaimana dalam ayat al-Qur’an, ia juga tidak suka menggunakan kata “*al-‘atamah*”, namun lebih suka menggunakan kata “*al-‘isyâ’ al-Akhîrah*” dan ia juga tidak suka dengan kata “*thawâf az-ziârah*”, namun lebih suka menggunakan kata “*ifâdhah*”, seperti firman Allah : (فإذا أفضتم من عرفات), ia lebih suka apabila nama itu diambil dari ayat ini.<sup>11</sup>

## Halaman 52

Ada yang mengatakan : ia tidak suka dengan penggunaan kata “*ziârah*” dalam thawaf di baitullah atau *mudhî* ke makam Nabi shallallahu ‘alaihi wa âlihi wa sallam, dikarenakan *mudhî* ke makam nabi shallallahu ‘alaihi wa âlihi wa sallam ia lakukan bukan untuk bersholawat padanya dan Nabi juga tidak menerima manfaat darinya, seperti halnya thawaf di baitullah juga ia lakukan hanya untuk melaksanakan kewajibannya dan untuk menggapai pahala dari Allah ta’ala. Ibn Rusyd

---

<sup>11</sup> البيان والتحصيل لابن الرشيد ج ١٨ ص : ١١٩ .

Disebutkan dalam kitab "تهذيب المطالب" karya ‘Abd al-Ḥaqq ash-Shuqlâ dari Abi ‘Amrân al-Mâlikî, ia berkata : Mâlik tidak suka apabila dikatakan : saya telah menziarahi makam Nabi shallallahu ‘alaihi wa âlihi wa sallam, dikarenakan “ziarah” itu boleh ia lakukan atau ia tinggalkan, sedangkan “menziarahi makam Nabi shallallahu ‘alaihi wa âlihi wa sallam” hukumnya wajib.

‘Abd al-Ḥaqq berkata : salah satu dari kesunahan yang wajib dilakukan adalah sebaiknya kata “ziârah” tidak di katakan pada Nabi sebagaimana kata “ziârah” juga digunakan untuk ziarah orang-orang yang masih hidup, yang mana kita boleh menziarahi mereka ataupun tidak menurut kemauan kita, sedangkan Nabi adalah makhluk terbaik dan termulia untuk di ziarahi.

## **Halaman 53**

### **Perkataan para ahli fiqh madzhab Mâlikî**

#### **Al-Qâdhî ‘Iyâdh :**

Al-Imâm al-Ḥâfîzh al-Qâdhî Abû al-Fadhil ‘Iyâdh bin Mûsâ, salah seorang imam madzhab Mâlikî didalam kitabnya “Asy-Syifâ” berkata : menziarahi makam Nabi shallallahu ‘alaihi wa âlihi wa sallam termasuk salah satu kesunahan orang muslim yang telah menjadi *ijmâ’* ulama’, dan merupakan keutamaan yang di senangi.<sup>12</sup>

Didalam syarah hadits (إن الإيمان ليأزر إلى المدينة) ia juga mengatakan :

---

<sup>12</sup> الشفا في التعريف بحقوق المصطفى للقاضي عياض (٢ / ٨٣).

(setiap orang yang imannya telah kuat akan merasa senang untuk bepergian ke madinah, kemudian setelah itu menziarahi makam Nabi shallallahu ‘alaihi wa âlihi wa sallam, dan tabarruk dengan para saksi bisu, peninggalan beliau dan peninggalan para sahabat beliau, dan hal ini hanya dilakukan oleh orang yang beriman). Al-Qâdhî al-‘Iyâdh.<sup>13</sup> *Wallahu a’lam bi as-shawâb*.

### **Pendapat para imam madzhab Mâliki lainnya**

Disebutkan dalam kitab *tahdzîb al-mathâlib* karya ‘Abd al-Ḥaqq ash-Shuqlâ dari syaikh Abi ‘Amrân al-Mâlikî : “Sesungguhnya menziarahi makam Nabi shallallahu ‘alaihi wa âlihi wa sallam hukumnya wajib”, ‘Abd al-Ḥaqq berkata : “Yakni termasuk kesunahan yang diwajibkan”.

Disebutkan didalam kitab an-Nawâdir karya Ibn Abî Zaid, setelah berbicara mengenai ziarah kubur dari kalam Ibn Ḥabîb dan dari al-Majmû’ah dari Mâlik,: “ia (Mâlik) mendatangi makam para syuhadâ’ perang Uḥud, mengucapkan salam pada mereka sebagaimana ia mengucapkan salam pada makam Nabi shallallahu ‘alaihi wa âlihi wa sallam beserta makam sayyidina ‘Umar dan sayyidina Abû Bakr.

### **Halaman 54**

Al-Qâdhî al-‘Iyâdh berkata : Ibn Ḥabîb berkata : “Ketika hendak memasuki masjid Rosul, ia (Mâlik) membaca (بِسْمِ اللَّهِ وَسَلَامِ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ، السَّلَامُ عَلَيْنَا مِنْ رَبِّنَا وَصَلَّى اللَّهُ وَمَلَانَكْتَهُ عَلَى مُحَمَّدٍ، اللَّهُمَّ الْغْفِرْ لِي ذُنُوبِي وَافْتَحْ لِي أَبْوَابَ رَحْمَتِكَ وَجَنَّتِكَ وَاحْفَظْنِي مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ).

---

<sup>13</sup> شرح صحيح مسلم للنووي ٢ / ١٧٧ .

Ibn al-Qâsim berkata : “Saya melihat penduduk Madinah mendatangi makam dan mengucapkan salam saat mereka ingin keluar dari Madinah atau memasukinya. Ada yang berkata : saya melihat dengan mata kepala sendiri. Al-Bâjî berkata : dan merupakan perbedaan antara orang Madinah dan orang Eropa, karena orang Eropa mendatangi Madinah memang dengan tujuan tersebut (menziarahi makam dan mengucapkan salam), namun tidak dengan orang Madinah, mereka tinggal di Madinah, mereka melakukan hal tersebut bukan untuk tujuan ziarah dan mengucapkan salam. Al-Qâdhî al-‘Iyâdh.

Cobalah perhatikan lagi perkataan al-Bâjî dengan seksama : “karena orang Eropa mendatangi Madinah memang dengan tujuan tersebut (menziarahi makam dan mengucapkan salam)”.

Abû Muhammad ‘Abd al-Karîm bin ‘Athâ`illah bin ‘Abd ar-Rahmân bin ‘Abdillâh bin Muhammad bin ‘Îsâ bin al-Hasanî al-Mâlikî didalam manasiknya, sebuah kitab wajib dalam mazhab mâlikî :

**Fasal** : apabila kamu sudah selesai melaksanakan ibadah haji dan ibadah ‘umrah sesuai tata caranya, hal terakhir yang harus kamu lakukan adalah mendatangi masjid Rasûlullah shallallahu ‘alaihi wa âlihi wa sallam untuk mengucapkan salam kepada Nabi shallallahu ‘alaihi wa âlihi wa sallam, berdo’a disampingnya, mengucapkan salam pada 2 sahabatnya, mengunjungi Baqî’ dan menziarahi makam para sahabat, para tabi’in dan melaksanakan shalat didalam masjid rosulullah shallallahu ‘alaihi wa âlihi wa sallam. Sebaiknya janganlah meniggalkan hal-hal tersebut bagi yang mampu mengerjakannya.

Dan perhatikanlah perkataan “mendatangi masjid Rosulullah shallallahu ‘alaihi wa âlihi wa sallam untuk mengucapkan salam kepada Nabi shallallahu ‘alaihi wa âlihi wa sallam, berdo’a disampingnya”, perkataan tersebut sangatlah jelas untuk masalah ini.

## **Halaman 56**

### **Al-Imâm Abû Hanîfah dan para imam madzhab Hanafi**

Dikatakan dalam syarh al-Lubâb : al-Hasan telah meriwayatkan dari Abî Hanîfah : sesungguhnya apabila seseorang sedang melaksanakan haji fardhu, yang sebaiknya ia lakukan adalah melaksanakan haji dahulu, baru kemudian melakukan ziarah, meskipun begitu ia tetap boleh mendahulukan ziarah.<sup>14</sup>

Al-Imâm al-Muḥaqqiq al-Kamâl bin al-Hamâm al-Hanafi berkata didalam syarh “fath al-qadîr” : maksud ketiga, tentang menziarahi makam nabi shallallahu ‘alaihi wa âlihi wa sallam, para syaikh kita *rohimahumullah* berkata : termasuk salah satu kesunahan yang paling afdhol. Di dalam “manasik al-farisiy” dan “syarh al-Mukhtar” : (hukum) ziarah sangatlah mendekati wajib bagi orang yang longgar.

Setelah pernyataan tersebut ia berkata :

Yang paling baik dilakukan oleh seorang hamba lemah adalah membersihkan niat untuk menziarahi makam Nabi shallallahu ‘alaihi wa âlihi wa sallam.

### **Komentar al-’Allâmah al-Kasymirî :**

---

<sup>14</sup> رد المختار إلى الدر المختار ٢ / ٢٥٧ .

“bagiku, seperti itulah yang benar. Karena sesungguhnya jutaan ulama’ salaf melakukan *syadd ar-riḥâl* untuk ziarah nabi shallallahu ‘alaihi wa âlihi wa sallam, mereka berkeyakinan bahwa ziarah adalah (cara) taqorrub terbaik, salah besar jika kaliah sangka niat mereka adalah hanya untuk mengunjungi masjid, karena jelas sekali bahwa niat mereka adalah untuk menziarahi Nabi shallallahu ‘alaihi wa âlihi wa sallam.<sup>15</sup>

## Halaman 57

Dalam kitab *رد المختار إلى الدر المختار* : kata “*sunnah*” memiliki arti “sesuai *ijmâ’ muslimîn*” sebagaimana yang ada dalam kitab “*al-Lubâb*”, kata : “bahkan ada yang mengatakan wajib” disebutkan dalam “*syarh al-lubâb*”, ia berkata : seperti yang pernah aku jelaskan didalam kitab “*الدرّة النبوية في الزيارة المصطفوية*” juga disebutkan oleh al-khâir ar-ramlî didalam *ḥâsiyah* “*المنح*” dari Ibn al-ḥajar, ia berkata : bersandarlah padanya.<sup>16</sup>

Dalam kitab *فتح القدير* juga disebutkan : ketika imâm Abû Ḥanîfah *radhiallahu ‘anhu* mengunjungi Madinah, ia berdiri didepan makam suci Rasûlullah shallallahu ‘alaihi wa âlihi wa sallam, dan berkata :

يا أكرم الثقلين يا كنز الوري # جد لي بجودك وارضني برضاكا

أنا طامع في الجود منك ولم يكن # لأبي حنيفة في الأنام سواكا

Semua itu ia tiru dari Sawad bin Qorib, seorang sahabat agung yang berkata :

فكن لي شفيعا يوم لا ذو قرابة

<sup>15</sup> فيض الباري على صحيح البخاري للكشميري ٢١ / ٣٤٤ .  
<sup>16</sup>



بمغن فتيلا عن سواد بن قارب

Dalam hal ini, ia mengikuti seorang sahabat agung yang bernama Sawâd bin Qârib, ia berkata:

فكن لي شفيعا يوم لا نور قرابة # بمغن فتيلا عن سواد بن قارب

## Halaman 58

### Pendapat para imâm madzhab as-Syâfi'î

#### Al-Imâm Abû Ishâq asy-Syairâzî

Al-Imâm Abû Ishâq asy-Syairâzî didalam kitabnya yang bernama *المهذب* berkata : Berdasarkan hadits yang diriwayatkan oleh Ibn 'Abbâs *radhiallahu 'anhumâ*, ziarah nabi itu hukumny sunnah. Nabi *shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam* bersabda : “barang siapa menziarahi makamku, maka syafa'atku wajib baginya”, hukum menziarahi makam Nabi adalah sunah. Disunahkan pula melakukan shalat didalam masjid Nabi *shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam*, berdasarkan sabda beliau : “shalat satu kali di masjidku ini sebanding dengan seribu kali shalat dimasjid lain”.<sup>17</sup>

#### Al-Imâm an-Nawawî

Al-Imâm Abû Zakariâ Muhyiddîn bin Syaraf an-Nawawî didalam kitabnya yang bernama *المهذب على المجموع* berkata : ketahuilah bahwa menziarahi makam Nabi *shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam* merupakan salah satu cara taqorrub terpenting dan merupakan usaha terbaik, ketika pada jama'ah haji dan 'umroh telah meninggalkan

---

<sup>17</sup> Lihatlah *المهذب ضمن المجموع ج ٨ ص ٢٧٢*

Makkah, mereka di sangat disunahkan sekali untuk menuju Madinah untuk menziarahi Nabi shallallahu ‘alaihi wa âlihi wa sallam dengan niat taqarrub, *syadd ar-rihâl* ke masjid dan shalat didalamnya.<sup>18</sup>

## Halaman 59

Didalam kitabnya yang bernama المنهاج ia juga mengatakan : disunahkan meminum air zam-zam dan menziarahi makam Nabi shallallahu ‘alaihi wa âlihi wa sallam setelah selesai haji.<sup>19</sup>

Didalam kitab الإيضاح ia berkata dengan sedikit tambahan : “ketika hendak menziarahi Nabi shallallahu ‘alaihi wa âlihi wa sallam ia disunahkan membaca shalawat dan salam kepada beliau selama perjalanan, lebih-lebih disaat matanya melihat pepohonan Madinah, tanahnya yang suci atau apapun yang ada didalamnya, hendaknya ia memperbanyak lagi bacaan sholawat dan salamnya, meminta kepada Allah agar ziarahnya diterima dan memberikan manfaat kepadanya.”<sup>20</sup>

## Al-Imâm al-Mahallî

Al-Imâm Jalâl ad-Dîn Muhammad bin Ahmad al-Mahallî didalam syarahnya atas kitab المنهج juga mengakui apa yang telah ditulis oleh al-Imâm an-Nawawî, ia berkata : disebutkan dalam hadits : “barang siapa melakukan ibadah haji namun tidak menziarahiku, maka sungguh ia telah kasar terhadapku”, diriwayatkan oleh Ibn ‘Adî

---

<sup>18</sup> .المجموع ج ٨ ص ٢٧٢

<sup>19</sup> المنهج ضمن شرح المحلى عليه ٢ / ١٢٥ ، & الإيضاح في المناسك ص ٤٨٧ .

<sup>20</sup> .الإيضاح في المناسك للنووي ص ١٢٥ .

didalam kitab الكامل dan lainnya, ad-Dâruquthnî juga meriwayatkan “barang siapa menziarahi makamku, maka syafa’atku wajib baginya”.<sup>21</sup>

**Al-Imâm Zakariyâ al-Anshârî, Ibn Hajar al-Haitamî, ar-Ramlî dan al-Khatîb asy-Syarbînî**

:

Begitu juga al-Imâm Syaikh al-Islâm Abû Yahyâ Zakariyyâ al-Anshârî didalam kitabnya فتح الوهاب على منهج الطلاب<sup>22</sup>

### **Halaman 60**

Begitu juga al-Imâm al-Faqîh al-Muhaddits Syihâb ad-Dîn Ahmad bin Hajar al-Haitamî didalam syarahnya atas kitab المنهاج, ia berkata : Disunahkan, bahkan dikatakan : Diwajibkan (pakailah hukum wajib, karena perdebatan hanya akan membawa kepada kesesatan) menziarahi makam Rasulullah shallallahu ‘alaihi wa âlihi wa sallam bagi setiap orang sebagaimana pernah saya jelaskan berikut dalil, etika dan semua hal yang berhubungan didalam sebuah kitab yang saya beri nama الجوهر المنظم فى زيارة القبر المكرم, bahwasanya hadits من زارنى وجبت له شفاعتى... الخ<sup>23</sup> adalah hadits shahîh.<sup>23</sup>

Begitu juga al-Imâm Syams ad-Dîn Muhammad Abû al-‘Abbâs ar-Ramlî didalam syarahnya atas kitab المنهاج نهاية المحتاج<sup>24</sup>

Begitu juga al-Imâm Muhammad bin Ahmad al-Khathîb asy-Syarbînî didalam syarahnya atas kitab المنهاج مغنى المحتاج<sup>25</sup>, bahkan ia berkata : menziarahi makam

---

<sup>21</sup> شوىح المحلى على المنهاج ٢ / ١٢٥ .

<sup>22</sup> فتح الوهاب على منهج الطلاب للشيخ زكريا ج ١ ص ١٤٩ .

<sup>23</sup> تحفت المحتج ٤ / ١٤٤ .

<sup>24</sup> شرح المنهاج للرملى ج ٣ / ص ٣١٩ .

<sup>25</sup> مغنى المحتاج شرح المنهاج للخطيب الشربنى ج ١ ص ٥١٢ .

Rasulullah merupakan taqarrub terbaik meskipun ia tidak sedang melaksanakan haji atau 'umrah.

Didalam kitabnya yang bernama *الجواهر المنظم في زيارة القبر الشريف النبوي المكرم* al-Imâm Ibn Hajar al-Haitamî al-Makkî asy-Syâfi'î berkata : ketahuilah bahwasanya ziarah nabi shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam itu di syari'atkan dan di perintahkan oleh al-Qur'an, hadits, *ijmâ' al-ummah* dan *qiyâs*.

### Halaman 61

Kemudian ia memaparkan beberapa dalil dari al-Qur'an dan hadits, ia berkata :

Adapun *ijmâ' al-muslimîn* telah dinukil oleh sekelompok imam pemangku hukum syar'î yang dipercaya untuk menentukan hasil ijma', perselisihan yang terjadi diantara mereka hanyalah antara wajib dan sunah, sedang mayoritas ulama' *salaf* dan *khalaf* hanya menghukuminya sunah dan tidak sampai mewajibkannya.

Dari 2 pendapat tersebut, jelaslah bahwa ziarah Nabi berikut perjalanan yang hanya diniatkan untuk ziarah nabi, meskipun tanpa untuk i'tikâf, shalat didalam masjid Nabi shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam merupakan taqorrub yang paling penting dan usaha terbaik.

Dari hal itu, al-Hanafiyah berkata : ziarah Nabi merupakan taqarrub yang berada pada derajat wajib.

Sebagian imam madzhab Mâlikî juga berkata : ziarah Nabi hukumnya wajib, yakni termasuk kesunahan yang diwajibkan. Mereka berdasar pada beberapa hadits

*shahîh* lagi *sharîh*, dan hanya orang-orang yang mata hatinya telah butalah yang akan meragukannya, salah satunya adalah hadits Nabi shallallahu ‘alaihi wa âlihi wa sallam : حلت له من زار قبري وجبت له شفاعتي من زار قبري وجبت له شفاعتي, disebutkan dalam satu riwayat حلت له شفاعتي, hadits ini telah di *shahîh*kan oleh sekelompok imam hadits.

Kemudian al-Imâm Ibn Hajar rahimahullahu ta’âlâ berkata : semua hadits ini mayoritas adalah hadits *sharîh* atau hadits yang jelas kesunahannya. Bahkan ziarah Nabi shallallahu ‘alaihi wa âlihi wa sallam disaat beliau masih hidup ataupun sesudah wafat sangat disunahkan sekali bagi laki-laki dan perempuan yang datang dari tempat jauh ataupun dekat. Ia berdalil akan keutamaan *syadd ar-rihâl* untuk ziarah nabi, ataupun kesunahan melakukan perjalanan untuk ziarah nabi hingga bagi para wanita.

## **Halaman 62**

### **Penjelasan kalam al-Imâm an-Nawawî asy-Syâfi’î R.A.**

Didalam kitab manasik, al-Imâm an-Nawawî (wafat tahun 676 H.) berkata : Bab keenam, menziarahi makam Rosulullah shallallahu ‘alaihi wa âlihi wa sallama wa syarrafa wa karrama.

Ketahuiilah bahwasanya kota rosulullah (Madinah Munawwaroh) memiliki banyak nama, dan ia menghitung lagi menyebutkan alasan penamaannya, ia berkata : dalam bab ini termuat masalah-masalah utama : ketika jama’ah haji dan jama’ah ‘umrah meninggalkan Makkah, hendaknya mereka menuju kota Rasulullah shallallahu ‘alaihi wa âlihi wa sallam untuk menziarahi tanah Beliau, karena sesungguhnya ziarah merupakan taqarrub paling agung dan usaha terbaik.

Al-Bazâr dan Ad-Dâruquthnî meriwayatkan sebuah hadits dengan sanad mereka sendiri, dari Ibn ‘Umar radhiallahu ‘anhuma, ia berkata : Rasulullah shallallahu ‘alaihi wa âlihi wa sallam bersabda : “barang siapa menziarahi makamku, maka syafa’atku wajib baginya” hingga Ibn ‘Umar berkata : kemudian mendatangi makam mulia, membelakangi kiblat dan menghadap dinding makam, menjauh dari nisan makam (*ra’s al-qabr*) sekitar 4 *dzirâ’*, dan berdiri menunduk didalam maqam kemuliaan dan keagungan, mengosongkan hati dari duniawi, membayangkan betapa agungnya tempat ia berada dan betapa mulianya seorang nabi yang ada di depannya, kemudian ia mengucapkan salam pada Rasulullah shallallahu ‘alaihi wa âlihi wa sallam dengan suara pelan dan tidak terlalu panjang, ucapkanlah : *assalâmu ‘alaika yâ rasûlullah*.

### Halaman 63

Kemudian jika ia mendapat amanat dari seseorang untuk disampaikan pada Rasulullah, maka hendaknya ia berkata : *Assalamu ‘alaika min .....* (Anda mendapat salam dari .....,), kemudian ia kembali ketempat awal ia berdiri menghadap wajah Rosulullah shallallahu ‘alaihi wa âlihi wa sallam, dan betawassul kepada beliau dan meminta pada nabi untuk memintakan syafa’at pada Allah SWT, yang sebaiknya ia katakan adalah seperti yang di hikayatkan oleh para sahabat kita dari al-‘Utbâ, ia berkata : saya duduk disamping makam rasûlullah *shallallahu ‘alaihi wa âlihi wa sallam*, kemudian datanglah seorang A’râbî, ia berkata : “*assalâmu ‘alaika yâ rasûlallah!* Saya pernah mendengar Allah berfirman : *ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم جاءوك فاستغفروا الله واستغفر لهم*” dan saya mendatangimu agar engkau memintakan ampunan

bagi dosaku dan agar engkau memintakan syafa'at kepada Allah untukku”, kemudian ia bersenandung :

يا خير من دفنت بالقاع أعظمه # فطاب من طيبهن القاع والأكم

نفسى الفداء لقبر أنت ساكنه # فيه العفاف وفيه الجود والكرم

أنت الشفيع الذى ترجى شفاعته # على الصراط إذا ما زلت القدم

وصاحبك فلا أنساهما أبدا # منى السلام عليكم ما جرى القلم

Kemudian A'râbî tersebut pergi, saya pun tertidur dan bertemu Rasulullah *shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam* dalam mimpi, Beliau berkata : “wahai 'Utbâ, Sampaikanlah kabar gembira pada A'râbî, bahwasanya Allah telah mengampuninya!”.

Kemudian Ibnu 'Umar berkata : dan di sunahkan juga untuk menziarahi makam para syuhadâ' di gunung Uhud, sampai ia berkata : dan apabila ia hendak meninggalkan dari Madinah, disunahkan untuk melakukan shalat 2 raka'at di masjid dan berdoa yang ia kehendaki, mendatangi makam Nabi dan kembali mengulangi salam dan berdo'a hingga akhir.

## **Halaman 64**

### **Nash-nash para imam madzhab Hambali menyangkut masalah ziarah**

#### **Abû Muhammad bin Quddâmah**

Asy-Syaikh Abû Muhammad Muwaffiq ad-Dîn 'Abdullah bin Quddâmah berkata : Menziarahi makam Nabi *shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam* itu hukumnya sunnah

berdasarkan sebuah hadits yang diriwayatkan oleh ad-Dâruquthnî dengan sanadnya sendiri, dari Ibnu ‘Umar, ia berkata : Rosulullah SAW bersabda : “Barang siapa melakukan haji kemudian menziarahi makamku setelah aku wafat, maka ia seperti mengunjungiku pada saat aku masih hidup”.

Didalam satu riwayat : “Barang siapa menziarahi makamku, maka syafa’atku wajib baginya”.

Sa’îd juga meriwayatkan hadits ini dengan lafadz yang awal, Hafsh bin Sulaimân menceritakan kepada kita dari Laits dari Mujâhid dari Ibnu ‘Umar, Ahmad juga mengatakan dari riwayat ‘Abdullah dari Yazîd bin Qasîth dari Abû Hurairah bahasanya Nabi shallallahu ‘alaihi wa âlihi wa sallam bersabda : “tak seorangpun yang mengucapkan salam kepadaku di samping makamku kecuali Allah akan mengembalikan ruhku sampai aku menjawab salam darinya”.

Diriwayatkan dari al-‘Utbâ, ia berkata : saya duduk disamping makam Nabi shallallahu ‘alaihi wa âlihi wa sallam, kemudian datanglah seorang A’râbî, ia berkata : “*assalamu ‘alaika yâ rasûlallah!* Saya pernah mendengar Allah berfirman : *ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم جاءوك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله توابا رحيمًا*” dan saya mendatangimu agar engkau memintakan ampunan bagi dosaku dan agar engkau memintakan syafa’at kepada Allah untukku”, kemudian ia bersenandung :

**Halaman 65**

يا خير من دفنت بالقاع أعظمه # فطاب من طيبهن القاع والأكرم

نفسى الفداء لغير أنت ساكنه # فيه العفاف وفيه الجود والكرم



Kemudian A'râbî tersebut pergi, saya pun tertidur dan bertemu Rosulullah *shallallahu alaihi wa âlihi wa sallam* dalam mimpi, Beliau bersabda : “wahai ‘Utbâ, temuilah A'râbî tadi, dan sampaikanlah kabar gembira padanya, bahwa Allah telah mengampuninya!”.<sup>26</sup>

### **Abû al-Farajbin Quddâmah**

Asy-Syaikh Syams ad-Dîn Abû al-Faraj ‘Abd ar-Rahman bin Quddâmah al-Hambalî berkata didalam kitabnya, asy-syarh al-kabîr :

(masalah) : apabila ia telah selesai dari ibadah haji, ia di sunahkan menziarahi makam Nabi shallallahu ‘alaihi wa âlihi wa sallam dan makam kedua sahabat Beliau R.A.<sup>27</sup>

Kemudian asy-Syaikh Quddâmah menyebutkan bentuk salam yang disampaikan pada Nabi shallallahu ‘alaihi wa âlihi wa sallam : yaa allah, engkau pernah berfirman, dan firmanmu adalah nyata : *ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم جاءوك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله* : "و لو أنهم إذ ظلموا أنفسهم جاءوك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله" *توابا رحيمًا* dan saya mendatangimu agar engkau memintakan ampunan bagi dosaku dan agar engkau memintakan syafa'at kepada Allah untuku".Yaa Allah, saya minta kepada-Mu untuk memberiku ampunan sebagaimana engkau memberi ampunan pada orang yang telah mendatangi Beliau pada saat beliau masih hidup, Yaa Allah jadikanlah Beliau pemberi syafa'at pertama, orang pertama yang permintaannya dikAbûlkan dan orang paling mulia dari golongan *awwalîn* dan *âkhirîn*, dengan rahmatmu wahai dzat yang paling murah hati.

---

<sup>26</sup> المغنى لابن قدامة ج ٣ ص ٥٥٢.

<sup>27</sup> الشرح الكبير ج ٣ ص ٥٥٦.

## Halaman 66

Kemudian Syaikh berkata : tidak disunahkan mencium atau mengusap dinding makam Nabi shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam. Ahmad R.A. berkata : saya tidak tahu akan hal ini, al-Atrani berkata : saya melihat ahlu 'ilmi dari penduduk madinah tidak mengusap makam Nabi shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam, mereka berdiri dari satu arah kemudian mengucapkan salam, Abû 'Abdillah berkata : seperti inilah yang dilakukan oleh Ibnu 'Umar R.A., ia berkata : Adapun mengenai mimbar, terdapat sebuah riwayat dari Ibrâhîm bin 'Abdillah bin 'Abd al-Qârî, ia melihat Ibnu 'Umar meletakkan tangannya diatas tempat duduk mimbar Nabi shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam di mimbar kemudian meletakkan tangannya di wajahnya.<sup>28</sup>

### Manshur Al-Bahuti

Asy-Syaikh Manshûr bin Yûnus al-Bahûtî didalam kitabnya yang berjudul كشف القناع عن متن الإقناع berkata:

**FASAL :** Apabila seseorang telah selesai melaksanakan ibadah haji, ia disunahkan untuk menziarahi makam Nabi *shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam* beserta kedua makam sahabat Beliau, yakni Abû Bakar dan Umar berdasarkan pada hadits yang diriwayatkan oleh Ad-Daruquthniy dari Ibnu 'Umar, ia berkata : Rasulullah shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam bersabda : "Barang siapa melakukan ibadah haji kemudian menziarahi makamku setelah aku wafat, maka seakan-akan ia mengunjungiku disaat aku masih hidup."

---

<sup>28</sup> الشرح الكبير ج ٣ ص ٤٩٥

Didalam satu riwayat : “Barang siapa menziarahi makamku, maka syafa’atku wajib baginya”, diriwayatkan oleh sa’id dengan lafadz awal.

## Halaman 67

**TANBIH** : Ibnu Nashrullah berkata : kesunahan ziarah Nabi shallallahu ‘alaihi wa âlihi wa sallam mengharuskan adanya kesunahan syadd ar-riḥâl untuk ziarah, dikarenakan tidaklah mungkin seorang jama’ah haji melakukan ziarah tanpa melakukan syadd ar-riḥâl untuk ziarah Nabi shallallahu ‘alaihi wa âlihi wa sallam.<sup>29</sup>

### **Syaikh al-Islam Muhammad Taqî ad-Dîn al-Futûḥî al-Hanbalî :**

Asy-Syaikh al-Futûḥî berkata : disunahkan menziarahi makam Nabi shallallahu ‘alaihi wa âlihi wa sallam dan makam kedua sahabat Beliau, lalu menghadap makam Nabi untuk mengucapkan salam padanya, kemudian menghadap kiblad dengan menjadikan al-hujroh (batu) disebelah kirinya dan berdo’a. Diharamkan mengitari hujroh tersebut, dimakruhkan mengusap dan mengeraskan suara.

### **Asy-Syaikh Mur’î bin Yûsuf al-Hanbalî**

Asy-Syaikh Mur’î bin Yûsuf al-Hanbalî didalam kitabnya yang bernama دليل الطالب berkata : disunahkan menziarahi makam Nabi shallallahu ‘alaihi wa âlihi wa sallam dan makam kedua sahabatnya, disunahkan pula melakukan shalat dimasjid Beliau shallallahu ‘alaihi wa âlihi wa sallam, dimana shalat dimasjid tersebut sebanding dengan 1000 kali shalat, shalat di masjidil haram sebanding dengan 100.000 kali shalat, dan shalat di Masjidil Aqshâ sama dengan shalat 500 kali shalat (dimasjid lain).

---

<sup>29</sup> كشف القناع ج ٢ ص ٥٩٨

### **Ibnu Muflih :**

Al-'Allâmah al-Faqîh Syams ad-Dîn al-Muqaddasî Muhammad Muflih<sub>u</sub> didalam kitab الفروع berkata : disunahkan membaca sholawat pada Nabi shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam dan menziarahi makam beliau beserta makam kedua sahabatnya, lalu mengucapkan salam pada Beliau dengan menghadap beliau, bukan menghadap kiblat.<sup>30</sup>

### **Halaman 68**

Nabi Mûsâ berziarah ke makam Nabi Muhammad shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam

Didalam kitab المستدرک, Al-Hakim mengeluarkan sebuah hadits dari Muhammad bin Ishaq dari Sa'id bin Sa'id Al-Muqobbariy dari 'Atho' Maula atau Habibah, ia berkata : saya mendengar Abû hurairah berkata : Rosulullah shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam bersabda : selayaknya 'Isa bin Maryam itu menjadi penengah yang adil dan imam yang adil, juga selayaknya segera melaksanakan haji atau 'umrah atau keduanya, juga selayaknya ia mendatangi makamku dan mengucapkan salam kepadaku hingga aku membalasnya.”

Abû hurairah berkata : ..... jika kalian melihatnya, maka katatakanlah : Abû hurairah membacakan salam untukmu.

Al-Hakim berkata : ini adalah hadits yang bersanad shahîh yang mana Al-Hakim dan Adz-Dzahabiy belum pernah mangeluarkan hadits dengan urutan seperti ini.

Adz-Dzahabiy didalam kitab التخليص berkata : (hadits ini) sohih!.

---

<sup>30</sup> الفروع ج ٣ ص ٥٢٣.

Saya mengatakan : kemudian dikatakan : ini adalah hadits yang di shahihkan oleh Al-Hakim dan dianggap selamat oleh Adz-Dzahabiy.<sup>31</sup>

Al-'Allâmah Al-Muhaddits Asy-Syaikh Mahmud Sa'id telah menulis sebuah pembahasan yang bermanfaat mengenai hadits ini, sebuah pemberbicaraan mengenai 'illat 'An'anaqoh bin Ishaq, ia berkata : telah saya sebutkan dalam kitab <sup>32</sup>رفع المنارة<sup>32</sup> bahwasanya ketidak adaan tashrih Muhammad bin Ishaq terhadap *sima'* itu tidaklah mengapa, dan saya tidak menambahi apa yang telah lalu.

#### Halaman 69

Hal tersebut dikarenakan pen-*shahih*-an Al-Hakim dan adz-Dzahabi terhadap hadits ini memberi pengertian bahwa hadits ini terbebas dari hal-hal yang menurut mereka bisa menghilangkan *keshahihan* hadits ini, sedang mereka berdua adalah dua imam yang *hafidz*, meskipun Al-Hakim mensifati beberapa hal, namun penshahihan Adz-Dzahabi telah menutup semua hal ini.

Ketika Al-Hakim dan Adz-Dzahabiy mengamati beberapa *syahid* dan *mutaba'ah* yang menutup ketiadaaan *tashrih* Ibnu Ishaq terhadap *sima'*, secara kusus hadits ini mempunyai banyak jalan (*thuruq*) dan lafadz yang berbeda-beda, meskipun demikian sekelompok pemimpin para hafidz dari masa mutaqoddim dan mutakhir memaqbulkan hadits Ibnu Ishaq meskipun ia tidak memberi *tashrih sima'*, salah satunya adalah At-Tirmidziy, dan ini adalah madzhabnya, dan dikuatkan oleh al-Hâfidz Abû al-Fath Ibnu

---

<sup>31</sup> المستدرک للحاکم کتاب تواریخ المتقدمین من الأنبياء والمرسلین – باب ذکر نبی الله عیسیٰ ٢: ٦٥١.

<sup>32</sup> حدیث رقم ٣٣ ص ٢٩٢.

Sayyidinnas didalam muqaddimah *sîrah*nya yang terkenal, juga didalam syarhnya atas sunan Tirmidziy.

## # 2 MUTABA'AH SHAHÎH :

- **Mutaba'ah pertama**

Dikeluarkan oleh Abû Ya'la al-Musholiy didalam musnadnya dengan sanad yang lebih shahîh dari sanad Al-Hakim, yakni dari hadits Humaid bin Ziyad Al-Khiroth Abi Shokhr, bahwasanya Sa'id Al-Muqobbiriy mengabarinya bahwa ia mendengar Abû hurairah R.A. berkata : saya mendengar Rosulallah shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam bersabda : Demi Dzat yang jiwa Abûl Qosim ada di tangan-Nya, pastilah 'Isa bin Maryam akan turun....." ingatlah hadits ini.

### Halaman 70

Dan dalam hadits tersebut : kemudian apabila ia berdiri di makamku dan berkata : wahai Muhammad! Maka pastilah aku akan membalasnya.<sup>33</sup>

Asy-Syaikh Mahmud berkata : Humaid bin Ziyad merupakan *rijal* muslim yang sangat jujur didalam *shahihnya*, ia merupakan *mutabi'* yang kuat.

Muhammad bin Alawiy berkata : telah kita sebutkan didalam kitab المفاهم pada bab penjelasan pensyari'atan ziarah, dalam kitab tersebut dijelaskan bahwa hadits

---

<sup>33</sup> مسند أبي يعلى المصلى حديث رقم ٦٥٨٤ ج ١١ ص ٤٦٢.

tersebut dikeluarkan oleh Al-Hafidz Ibnu Hajar didalam kitab المطالب العالية juz 4 halaman 23.<sup>34</sup>

- **Mutaba'ah kedua**

Dikeluarkan oleh Ibnu An-Nijar didalam kitab الدرّة الثمينة dari hadits Muhammad bin Zaid bin Al-Muhajir dari Al-Muqobbiriy dari Abû hurairah R.A. bahwasanya Rosulullah shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam bersabda : “Sesungguhnya 'Isa bin Maryam.....”, dan dalam hadits tersebut terdapat “dan apabila ia mengucapkan salam kepadaku, maka pastilah aku akan membalasnya”.<sup>35</sup>

Muhammad bin Zaid bin Al-Muhajir adalah anak..... , penduduk Madinah, tsiqoh dan termasuk *rijal* muslim.

Itulah 2 mutaba'ah untuk Muhammad bin Ishaq.

## **Halaman 71**

Tambahan rowi di antara Sa'id dan Abû hurairah didalam kitab المستدرک, merupakan bagian dari bab 'tambahan pada sanad-sanad muttashil', syaratnya adalah *tashrih* dengan *sima'* dari seorang murid, Sa'id Al-Muqobbiriy telah mentashrih dengan *sima'* dari Abû hurairah , sebagaimana dulu telah disebutkan dalam “musnad Abi Ya'la”, berdasarkan keterangan tersebut berarti hadits tersebut adalah hadits shahih, seperti yang dikatakan oleh Al-Hakim dan Adz-Dzahabiy, hadits tersebut menjelaskan tentang syaddur rihal yang dilakukan oleh 'Isa bin Maryam dan perjalanannya untuk menziarahi

---

<sup>34</sup> المفاهم يجب أن تصحح للمؤلف ص ٢٦٠ .

<sup>35</sup> الدرّة الثمينة في تاريخ المدينة لابن النجار بتحقيق الأستاذ حسين شكرى الباب السادس عشر في ذكر فضل زيارة النبي صلى الله عليه وآله وسلم ص ٢١٨ .

pemimpin manusia 'alaihissalam, kemudian Rosul membalas salam 'Isa. Ini adalah salah satu kesempurnaan etika para nabi terhadap sayyidul anbiya' *'alaihi wa 'alaihimus shalatu was salam.*

**Bantahan terhadap orang yang menganggap dha'if hadits ini :**

Sebagian mereka membicarakan hadits ini, dan mendha'ifkannya dengan beberapa 'illat lemah, diantaranya adalah :

- o Ketidak tahuan 'Atho' Maula atau Habibah, sehingga dikatakan : maula jahiinah
- o 'an'anah Ibnu Ishaq
- o Perbedaah 'Aliy bin Ishaq dalam sanadnya

**Asy-Syaikh Mahmud berkata :**

'Illat-illat ini benar-benar lemah, dikarenakan seorang pengkritik yang hanya menelaah thoriq Ibnu Ishaq saja pasti akan meng'*illati* hadits ini dengan '*illat-illat* tersebut, padahal sebenarnya 'illat-'illat tersebut bukanlah sebuah 'illat menurut teori Ibnu Ishaq ataupun teori perowi lainnya.

**Halaman 72**

Adapun 'Atho' Maula atau Habibah atau Juhainah adalah para rowi yang dijadikan hujjah oleh An-Nasa'iy didalam as-sunan nomor 2217, dimana para rowi yang di jadikan hujjah oleh An-Nasa'iy adalah para rowi tsiqqoh, sebagaimana pernah di jelaskan oleh Adz-Dzahabiy didalam kitab *الموقظة*, sedang 'Atho' sendiri adalah salah seorang tabi'in. seorang imam yang hafidz lagi tsiqqoh, Sa'id Al-Muqobbiriy pun



meriwayatkan darinya, sehingga 'Atho' termasuk salah satu tabi'in yang tersembunyi. Dan hadits dari seorang tabi'in yang mastur dapat diterima, sebagaimana telah di jelaskan oleh para hafidz senior, diantaranya adalah Ibnu Sholah didalam kitab مقدمة علوم الحديث, bahwasanya 'Atho' tidak terdapat dalam riwayat Abû Ya'la atau dalam الدرّة الثمينة sebagaimana telah dijelaskan, sedangkan asal dari hadits Sa'id adalah Abû hurairah R.A.

Memasukan seorang syaikh diantara seorang murid dan syaiknya itu tidaklah mengapa, dikarenakan hal tersebut termasuk tambahan didalam sanad-sanad muttashil.

- o 'an'annah Ibnu Ishaq, jawaban ini sudah pernah dijelaskan.
- o Perbedaan 'Aliy bin Ishaq didalam sanadnya.

Ini hanya dikususkan pada *thoriq* (metode) Ibnu Ishaq, dan dalam kitab العلل (2 / 413), Abû Zar'ah telah mentarjih *thoriq* Al-Hakim.

Dan tidak semua *ikhtilaf* itu bisa meng'illati sebuah hadits, karena hanya ikhtilaf yang tidak mungkin untuk di *tarjih* salah satu arahnya lah yang bisa meng'illati sebuah hadits, atau *ikhtilaf* antara *tsiqqoh* dan *dha'if*.

Adapun apabila *ikhtilaf* tersebut adalah *ikhtilaf* yang berada dalam *ta'yin* seorang *tsiqqoh* seperti hadits diatas, sebagaimana diketahui dari penjelasan kitab علل الحديث karya Ibnu Abi Hatim, maka *ikhtilaf* tersebut tidaklah memberi *madharat*.

### Halaman 73

Dan juga apabila sebuah *ikhtilaf* itu masih bisa di *tarjih* dari salah satu arah, maka ikhtilaf itupun juga tidaklah memberi madharat. Adapun pentarjihan salah satu

arah dari hadits Al-Hakim diatas telah dijelaskan meskipun sebenarnya *ikhtilaf* ini hanyalah pada Ibnu Ishaq, dan juga telah dijelaskan bahwa Ibnu Ishaq mempunyai 2 *mutabi'*.

Dengan demikian, bisa disimpulkan bahwa hadits tersebut adalah hadits shahih. Adapun yang dikatakan penyanggah tidak bisa menodai hadits tersebut, dikarenakan sanggahan tersebut tidak memenuhi semua *thoriq* hadits, dan hanya berpedoman pada satu *thoriq* saja, dimana masih banyak *thoriq-thoriq* lain agar sebuah hadits bisa dikatakan kosong dari 'illat apapun, sebagaimana telah dijelaskan.

#### **Halaman 74**

#### **Pemeliharaan ulama' salaf terhadap ucapan salam pada Nabi**

**shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam disaat berada disamping makam beliau,  
untuk diri sendiri atau orang lain**

telah tersebar luas bahwasanya Ibnu 'Umar bin 'Abdul 'Aziz menggunakan jasa kurir dari Syam, ia berkata : sampaikanlah salamku pada Rosulullah shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam.

Dan *shahih* bahwasanya ia juga akan mendatangi makam Nabi shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam setelah ia pulang dari perjalanan, kemudian berkata : semoga keselamatan menyertaimu wahai Rosulullah, semoga keselamatan menyertaimu wahai Abû Bakar Ash-Shiddiq, semoga keselamatan menyertaimu wahai 'Umar.

Didalam kitab Muwatho' disebutkan bahwa Ibnu 'Umar R.A. berdiri disamping makam Nabi shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam, kemudian bersholawat atas Nabi shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam juga atas Abû Bakar dan 'Umar radhiallahu 'anhuma.

Diriwayatkan dari Ibnul Qosim dan Al-Qo'nabiy : ia juga berdo'a untuk Abû Bakar dan 'Umar radhiallahu ta'ala 'anhuma.

Diriwayatkan dari Ibnu 'Aun : seorang laki-laki bertanya kepada Nafi', apakah Ibnu 'Umar mengucapkan salam pada Makam? Nafi' menjawab : benar, saya melihatnya ia 100 kali atau lebih ia mendatangi makam lalu berdiri disampingnya dan berkata : keselamatan semoga senantiasa menyertai Nabi, keselamatan semoga senantiasa menyertai Abû Bakar, keselamatan semoga senantiasa menyertai ayahku.

Pada saat penaklukan Syam, diceritakan bahwa 'Umar berkata pada Ka'bul Akhbar setelah penaklukan Baitul Muqoddas : apakah kamu mau pergi bersamaku ke Madinah dan menziarahi makam Nabi shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam? Ka'b menjawab : baiklah wahai amirul mu'minin. Dan ketika 'Umar telah sampai di Madinah, hal pertama yang ia lakukan adalah pergi ke masjid dan mengucapkan salam pada Rosulullah shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam.

**Halaman 75**

**Jabir bin 'Abdillah menangis disamping makam Rosulullah**

**shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam.**

Al-Baihaqiy berkata : Abû 'Abdirrohman As-Sulamiy mengkhobariku, Hamid bin Muhammad bin 'Abdillah Al-Harowiy mengkhobariku, Muhammad bin Yunus Al-Qorosiy bercerita padaku, 'Abdullah bin Yunus bin 'Ubaid bercerita padaku, ayahku bercerita kepadaku dari Muhammad bin Al-Munkadir, bahwasanya ia berkata : saya melihat Jabir sedang menangis disamping makam Rosulullah shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam seraya berkata : disinilah air mata menetes deras, saya mendengar Rosulullah shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam bersabda : apa yang ada diantara makam dan mimbarku adalah salah satu taman surga.

Al-Mu'alliq An-Nadwi berkata :

Abû Hanifah rohimahullah meriwayatkan dari Ibnu 'Umar, ia berkata : salah satu dari kesunahan adalah mendatangi makam Nabi shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam dari arah kiblat. Hadits yang searti dengan hadits ini juga diriwayatkan oleh Ahmad dan perowi lainnya, bahwasanya Marwan bin Aba Ayyub Al-Anshoriy diketahui meletakkan wajahnya diatas makam.

## **Halaman 76**

Didalam kitab الشفا disebutkan bahwa sebagian mereka berkata : saya melihat Anas bin Malik mendatangi makam Nabi shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam, kemudian berdiri mengangkat tangannya sampai aku menyangka bahwa ia akan melakukan shalat, kemudian mengucapkan salam pada Nabi shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam, kemudian pergi.

Pada riwayat Al-Bazar disebutkan : 'Umar keluar menuju mimbar Rosulullah shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam, tiba-tiba ia melihat Mu'adz bin Jabal sedang berdiri menangis disamping makam Rosulullah shallallahu 'alaihi wa âlihi wasallam, lalu ia bertanya : apa yang membuatmu menangis, wahai Mu'adz? ..... (al-hadits)

Al-Hafidz Abû Dzarr Al-Harowiy di akhir kitab sunnahnya mengeluarkan hadits dari jalan Muhammad bin Yusuf bin Ath-Tobakh, ia berkata : Mush'ab mengkhobariku, ia berkata : Ad-Darowardiy berkata : saya melihat Ja'far bin Muhammad (Ash-Shodiq bin Al-Baqir) datang dan mengucapkan salam pada Rosulullah shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam lalu berbelok, kemudian mengucapkan salam pada Abû Bakar dan 'Umar, lalu ia melihatku seolah aku heran, atau berkata :

Ad-Daruquthniy didalam kitab الفضائل mengeluarkan hadits dari 'Abdillah bin Ja'far : bahwasanya Aliy bin Abi Tholib masuk masjid dan menangis disaat memandangi rumah Fathimah, ia pun mengeraskan tangisnya lalu pergi menuju makam Nabi shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam, iapun menangis lagi dengan tangisan keras, kemudian berkata : semoga keselamatan dan rahmat Allah senantiasa menyertai kalian berdua, wahai saudaraku, kalian adalah penerima dan pemberi petunjuk, kalian meninggalkan dunia dalam keadaan lapa (yakni Abû Bakar dan 'Umar).

#### **Halaman 77**

Ibnu 'Abdul Barr, Al-biladzariy dan perowi lain menyebutkan bahwa Ziyad bin Abihi hendak melakukan haji, kemudian Abû Bakroh mendatangnya tanpa berbicara padanya. Kemudian Ziyad menyuruh anaknya untuk berbicara dengan Abû Bakroh dan sedang dirinya mendengarkan. Abû Bakroh berkata : ayahmu sangat sibuk sekali, ia

hendak melakukan haji dan pergi ke madinah kearah sana? Apabila kamu mengizinkannya, maka alangkah besar musibah dan penghianatan yang ia lakukan pada Rosulullah shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam. Apabila ia hendak melakukan haji, maka alangkah agungnya haji ayahmu.

Al-Biladzariy berkata : ia melakukan haji dan meninggalkan sunah, dikatakan : Bukan itu, kalau bukan karena pergi ke Madinah dan ziarah adalah 2 hal yang menurut mereka tidak boleh ditinggalkan, maka pastilah Abû Bakroh tidak mengatakan hal tersebut dimana Ziyad bisa melakukan haji tanpa melewati jalan Madinah, karena Ziyad berada di 'Iraq sedang makkah dekat dengan Iraq.

Didalam kitab Asy-Syifa' Ishaq bin Ibrohim Al-Faqih berkata : hal-hal yang selalu saja dilakukan oleh jama'ah haji adalah : pergi Madinah, menyengaja shalat didalam masjid Rosulullah shallallahu 'alaihi wa aailihi wa sallam, tabarruk dengan melihat taman beliau, mimbar beliau, makam beliau, tempat duduk beliau, menyentuhkan tangannya pada tempat pijakan Beliau, dan tongkat tempat Beliau bersandar sedang jibril turun untuk menyampaikan wahyu padanya, juga dengan para sahabat dan pemimpin umat islam yang ia kehendaki dan mengambil l'tibar dengan semua hal diatas.

## **Halaman 78**

### **Mengirim salam menggunakan jasa kurir**

Didalam kitab الشعب, Al-Baihaqiy meriwayatkan sebuah hadit. Ia berkata : 'Abdullah bin Yusuf Al-Ashfahaniy bercerita pada kami, Ibrohim bin Farros di Makkah telah menghabariku, Muhammad bin Sholih Ar-Roziy telah bercerita kepadaku, Ziyad bin

Yahya telah bercerita pada kami dari Hatim bin Wardan, bahwasanya ia berkata : 'Umar bin 'Abdul 'Aziz menghadap jasa kurir yang hendak pergi ke Madinah untuk membacakan salam darinya untuk Nabi shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam.

Abû Sa'id bin Abi 'Amr mengkhabarkan kami, dan Abû 'Abdillah Ash-Shifar telah mengkhabarkan kami, Ibnu Abid Dunya telah mengkhabarkan kami, Ishaq bin Hatim Al-Madayanîy telah bercerita kepadaku, Ibnu Abi Fudaik telah bercerita kepadaku dari Robah bin Basyir dari Yazid bin Abi Sa'id Al-Mahriy bahwasanya ia berkata : saya menghadap 'Umar bin 'Abdul 'Aziz yang pada saat itu ada di Syam, ketika saya hendak meninggalkannya ia berkata : saya membutuhkanmu, apabila kamu pergi ke Madinah, tengoklah makam Nabi dan bacakanlah salam untuknya dariku.

Muhammad bin Isma'il bin Abi Fudaik berkata, lalu aku berbicara dengannya mengenai 'Abdullah bin Ja'far, kemudian ia berkata : seseorang telah mengkhabariku bahwasanya 'Umar menitip pesan pos padanya (الجامع لشعب الإيمان ج : ٨ ص : ١٠٠-١٠١).

Al-Khufajiy dan Al-Mala 'Alal Qoriy menyebutkan didalam Syarah الشفا bahwasanya cerita tersebut diriwayatkan oleh Ibnu Abiddunya dan Al-Baihaqiy didalam kitab الشعب, Al-Khufajiy berkata : sebagian dari kebiasaan ulama' salaf adalah, mereka menitip salam untuk Rosulullah sallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam, seperti yang dilakukan Ibnu 'Umar, ia menitip sholawat dan salam untuk Rosulullah shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam juga untuk Abû bakar R.A. dan 'Umar R.A. Dan meskipun salam yang dititipkan untuk beliau akan diterima meskipun berasal dari jauh, namun tentunya menitip salam mempunyai fadhilah yang berbeda dengan bersalam langsung. Dan

tentunya Beliau tetap akan menjawab salam tersebut secara langsung (tanpa perantara.pent).<sup>36</sup>

## Halaman 79

Al-Imam Abû Bakar bin 'Umar bin Abi 'Ashim : Ibnu 'Umar bin 'Abdul 'Aziz mengutus seorang utusan yang hendak pergi dari Syam menuju Madinah untuk membacakan salam pada Nabi shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam kemudian kembali.

Saya (mushonnif) berkata : ini adalah salah satu cerita mashur dari 'Umar bin 'Abdul 'Aziz R.A.

## Halaman 80

### **Sebuah suara, salam dan adzan yang didengar dari makam Nabi**

#### **Shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam**

Al-Imam Al-Hafidz Abû Muhammad 'Abdillah Ad-Daromiy didalam kitab *as-sunannya*, sebuah kitab yang dianggap sebagai sumber dari *kutubus sittah* berkata : Marwan bin Muhammad menghabari kami dari Sa'id bin 'Abdul 'Aziz, ia berkata : ketika hari-hari panas, masjid Nabi pernah tidak di Adzani sebanyak 3x, shalat jama'ah tidak di tegakkan, Sa'id bin Mûsâyyab juga tidak beranjak dari masjid dan waktu shalat tidak diketahui kecuali dari suara gemuruh yang didengar dari makam Nabi shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam, renungkanlah makna cerita ini!<sup>37</sup>

<sup>36</sup> انظر نسيم الرياض للخفاجي ج ٣ ص ٥١٢، وذكره الفيروزآبادي في الصلاة والبشر ص ١٥٣.

<sup>37</sup> سنن الدارمي ج ١ ص ٤٤، ونقله الشيخ محمد بن عبد الوهاب في أحكام تمنى الموت من مجموعة الحجرة ج ٣ ص ٤٧.



Al-Imam Majduddin Al-Fairuzabadiy, penulis *kamus fish-shalati wal basyar* juga menukil riwayat ini di halaman 154, Ibrohim bin Syaiban berkata : pernah saya melaksanakan haji, kemudian saya pergi ke Madinah dan mendatangi makam Nabi shallallahu ‘alaihi wa âlihi wa sallam, saya mengucapkan salam pada Beliau setelah itu terdengar suara dari dalam makam : “wa ‘alaikum salam”.

Al-Baihaqiy berkata : Abû ‘Abdillah Al-Hafidz dan Abû sa’id bin Abi ‘Amr menghabari kami, mereka berkata : Abû ‘Abdillah Ash-Shofar menceritakan pada kami, Abû Bakar bin Abiddunya menceritakan pada kami, Suwaid bin Sa’id menceritakan padaku, Ibnu Abirrijal menceritakan padaku dari Sulaiman bin Suhaim, ia berkata : saya mimpi bertemu Nabi shallallahu ‘alaihi wa âlihi wa sallam, saya berkata : wahai Rosulullah! Merekalah orang-orang yang datang kepadamu lalu mengucapkan salam, apakah kamu mendengar salam mereka? Nabi berkata : benar, dan aku juga membalasnya. Al-Mu’alliq An-Nadawiy berkata : hadits ini hasan sanadnya.<sup>38</sup>

## **Halaman 81**

### **Penguatan Ibnu Taimiyyah terhadap peristiwa ini**

Asy-Syaikh Ibnu Taimiyyah menyebut peristiwa ini didalam penjelasannya mengenai makam yang dijadikan masjid atau berhala sesembahan, ia berkata : sebuah riwayat yang menyebutkan adanya suatu kaum yang mendengar jawaban salam dari makam Nabi shallallahu ‘alaihi wa âlihi wa sallam atau dari makam orang-orang sholih

---

<sup>38</sup> الجامع لشعب الإيمان ج ٨ ص ١٠٠ .

tidaklah bisa dimasukkan dalam bab ini, dan bahwasanya Sa'id bin Masayyab mendengar adzan dari makam pada malam-malam *harroh* atau semacamnya.<sup>39</sup>

Ditempat lain Ibnu Taimiyah berkata : begitu juga karomah serta hal-hal luar biasa (*khowariqul 'adah*) yang ditemukan dimakam para Nabi dan orang-orang sholih, seperti turunnya suatu cahaya beserta para malaikat di makam tsb, para syaithan dan binatang mati, sebuah api melindungi makam beserta orang yang melewatinya, mereka bisa memberi syafa'at pada makam sebelah, adanya kesunahan pemakaman disebelah makam tsb, cita-cita akan tercapai dan merasa tenang ketika berada disamping makam, turunnya sebuah bencana pada orang yang menghina makam tersebut. Dan hal-hal semacam ini adalah sebuah kebenaran yang kita tidak bisa ikut 'campur tangan', apa yang terjadi di makam para Nabi dan orang-orang sholeh merupakan karomah dan rahmat dari Allah, dimana karomah yang Alloh berikan pada mereka itu lebih dari apa yang dibayangkan kebanyakan manusia, namun disini bukanlah tempat untuk menjelaskan hal-hal tersebut secara rinci.<sup>40</sup>

## Halaman 82

### Pendapat Al-Imam Al-Hafidz Al-Halimiy

Al-Imam Al-Hafidz Abû 'Abdillah Al-Husain bin Al-Hasan Al-Halimiy berkata didalam bab kelima belas pada kitab *الشعب الإيمان*, bab yang membahas pengagungan, penghormatan dan memuliakan Nabi shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam, setelah ia menyebutkan ayat yang menerangkan tentang kewajiban mengagungkan nabi berikut

---

<sup>39</sup> اقتضاء الصراط المستقيم ص ٣٧٣.

<sup>40</sup> اقتضاء الصراط المستقيم ص ٣٧٤.

riwayat yang menceritakan tentang betapa para sahabat sangat mengagungkan dan menghormati Nabi shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam, ia berkata : seperti itulah apa yang dilakukan oleh orang-orang yang mewarisi *musyahadah* dan *shuhbah* beliau, adapun untuk sekarang ini, salah satu cara pengagungan terhadap Nabi adalah menziarahinya, dimana nabi sendiri bersabda : “barang siapa menziarahiku setelah aku wafat, maka seakan-akan ia mengunjungiku ketika aku masih hidup”.<sup>41</sup>

### **Pendapat Al-Hafidz Ibnu 'Asakir**

Al-Imam Al-Hafidz Abûl Yaman 'Abdush Shomad bin 'Abdul Wahhab yang biasa dikenal dengan Abûl Yaman Ibnu 'Asakir berkata :

Dan setelah itu..... ini adalah sebuah ringkasan mengenai menziarahi baginda kita, baginda umat manusia, baginda rosulullah shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallama wa syarrofa wa 'adzdzoma wa karrom, saya karang sebuah kitab tersebut sebagai hadiah untuk para peziarah, saya jadikan menjadikannya sebuah kepercayaan untuk dijadikan bekal bagi mûsâfir, sebab menziarahi makam beliau yang begitu suci dan mulia merupakan taqorrub paling penting, berdiri di samping beliau merupakan usaha terbaik dan harapan paling sempurna, pergi ke masjid beliau merupakan ikatan paling kuat, karena sebab itulah dilakukan syaddur rihal, dihadapan beliau beban dilepaskan dan angan-angan di ikatkan.<sup>42</sup>

### **Halaman 83**

Pendapat Al-Imam Syaikhul Islam Al-Fairuzabadiy

---

<sup>41</sup> شعب الإيمان للحافظ الحلبي ج ١ ص ٣٢٠.

<sup>42</sup> إتحاف الزائر للحافظ أبي اليمن ابن عساكر (مخطوط) ص ٣.

Al-Imam Syaikhul Islam Majduddin Muhammad bin Ya'qub Al-Fairuzabadiy berkata :

Adapun hadits : “janganlah kalian melakukan syaddur rihal kecuali pada 3 masjid”, dalam hadits tersebut sama sekali tidak ada dalil mengenai larangan ziarah, namun hadits tersebut malah merupakan hujjah akan ziarah. Adapun orang yang menjadikan hadits tersebut sebagai dalil untuk mengharamkan ziarah, maka sungguh kurang ajarnya ia terhadap Allah dan rosul-Nya, dimana dalam hadits tersebut terdapat bukti otentik mengenai kelalaian penutur dan *kesembronoanya* dalam melakukan istinbath dan istidlal. Adapun hadits tersebut memiliki dalil akan kesunahan kesunahan ziarah dari 2 arah :

**Arah yang pertama** : bahwasanya makam beliau merupakan tempat terbaik di muka bumi, dimana beliau shallallahu ‘alaihi wa ‘alihi wa sallam adalah makhluk terbaik dan paling mulia disisi Allah, dikarenakan Allah tidak bersumpah dengan kehidupan seorangpun kecuali Muhammad, dan Allah juga mengambil.....

Sebagaimana firman-Nya : *وإذ أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه*<sup>43</sup>.

Artinya : “

#### Halaman 84

Dan Allah memuliakan beliau diantara para rosul lainnya dengan segala kemurahan-Nya, memberi kehormatan sebagai penutup para nabi, mengangkat

---

<sup>43</sup> آل عمران الآية ٨١.

derajatnya disurga 'illiyin. Apabila telah ditetapkan bahwa beliau adalah makhluk paling utama, tanah beliau adalah tempat paling utama dimuka bumi, maka pastilah disunahkan untuk syaddur rihal kepada beliau atau ke tanah beliau.

**Arah yang kedua** : bahwasanya disunahkan syaddur rihal menuju masjid Madinah, tak pernah sekalipun terbayangkan dari seorang mu'min yang ikhlash untuk membatalkan maksudnya dari rosulullah shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam. Bagaimana bisa dibayangkan seorang mu'min yang sangat memuliakan derajat nabi shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam memasuki masjid beliau, menyaksikan makam beliau dan meyakini bahwa beliau mendengar perkataannya, kemudian setelah itu ia merasa puas dan tidak lagi berziarah dan mengucapkan salam pada beliau shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam??!! Semua ini pastilah tampak pada setiap orang, begitu juga orang yang bermaksud untuk menziarahi makam beliau pastilah juga bermaksud untuk mengunjungi masjid beliau juga.

Ada banyak hadits shahîh yang dijadikan dalil akan keutamaan mengunjungi saudara seagama, lebih-lebih mengunjungi nabi shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam. Diantaranya adalah :

- o Menghormati nabi shallallahu 'alaihi wa aallihi wa sallam adalah wajib, baik saat beliau masih hidup ataupun sesudah wafat. Dan tidak diragukan lagi bahwasanya mengunjungi beliau pada saat masih hidup adalah hal terpenting, begitu juga setelah beliau wafat.
- o Hadits-hadits yang menjelaskan kesunahan ziarah kubur bagi laki-laki meskipun masih terjadi khilaf untuk perempuan. Namun telah kita jelaskan didalam kitab

إثارة الشجون لزيارة الحجون, bahwasanya hal tersebut tidak berlaku untuk makam nabi shallallahu 'alaihi wa sallam, sebab telah disepakati bahwa kesunahan menziarahi makam nabi shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam berlaku bagi laki-laki ataupun perempuan.

- Jika terdapat ijma' yang memperbolehkan syaddur rihal untuk berdagang dan mencari manfaat duniawiy, maka syaddur rihal untuk masjid nabi jauh lebih utama, sebab merupakan manfaat ukhrowiy yang paling agung.
- Kesepakatan seluruh umat untuk melakukan menziarahi nabi shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam dan melakukan syaddur rihal sehabis melaksanakan haji, sejak beliau wafat hingga saat ini.
- Ijma' umat muslim, Abû Al-Fadhli Al-Qodhi berkata : ziarah nabi shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam termasuk salah satu kesunahan yang sudah mujma' 'alaiha.
- Adapun atsar dalam bab ini sangatlah banya.

**Halaman 86**

**MENURUT IBNU TAIMIYYAH,**

**“MENZIARAHI MAKAM SAMA SAJA DENGAN MENZIARAHI MASJID”**

Asy-Syaikh Ibnu Taimiyyah memiliki pendapat bagus yang terkandung dalam perkataanya mengenai ziarah. Setelah ia berbicara akan kebid'ahan syaddur rihal yang hanya ditujukan untuk menziarahi makam nabi, tanpa ada maksud untuk mengunjungi masjid beliau, beliau kembali berkata :

Para penyanggah ini menganggap perjalanan ke makam para nabi sebagai sebuah taqorrub. Kemudian saat mereka mendengar kesunahan ziarah nabi dari para 'ulama', mereka mereka menyangka bahwa makam-makam lain juga disunahkan untuk diziarahi sebagaimana mereka ziarahi makam nabi. Maka mereka tersesat dari beberapa arah :

Pertama : sesungguhnya perjalanan menuju nabi merupakan perjalanan menuju masjid nabi, dan disunahkan berdasarkan nash dan ijma'.

Kedua : perjalanan ini dilakukan pada saat rosul masih hidup, setelah beliau di makamkan dan sebelum memasuki hujroh. Adapun setelah masuknya hujroh, maka perjalanan tersebut merupakan perjalanan ke masjid, baik disana terdapat kubur ataupun tidak, sehingga tidak diperkenankan untuk disamakan dengan mengunjungi makam nabi saja.

.....

Ketiga : sesungguhnya perjalanan ke masjid nabi (yang dinamakan perjalanan untuk ziarah nabi) adalah kesepakatan oleh orang-orang muslim secara turun temurun. Adapun perjalanan ke makam-makam lain, hal tersebut tidak pernah diketahui dari salah seorang sahabat atau tabi'in, bahkan dari tabi' tabi'in.

#### **Halaman 87**

Kemudian ia berkata : yang dimaksud adalah bahwasanya orang-orang muslim selalu melakukan perjalanan ke masjid beliau dan tidak ke makam para nabi seperti makam (nabi) Mûsâ dan makam Al-Kholil 'alaihimas salam, dan belum pernah diketahui

ada seorang sahabat yang melakukan perjalanan ke makam Al-Kholil meskipun mereka seringkali datang ke negeri Syam dan Baitul Muqoddas. Bagaimana bisa perjalanan ke masjid nabi (yang oleh sebagian orang dinamakan menziarahi makam nabi) dianggap sama dengan perjalanan ke makam para nabi (lainnya)??

Dari perkataan Ibnu Taimiyyah, kita bisa mengambil sebuah faidah yang sangat penting, yaitu : selamanya tidak akan pernah terbayangkan ada seorang peziarah yang melakukan syaddur rihal 'hanya' untuk menziarahi makam beliau, tanpa memasuki masjid dan shalat didalamnya untuk mengambil barokah beliau, dilipat gandakannya shalat dan juga taman surga didalamnya. Selamanya juga tidak akan pernah masuk akal ada seorang peziarah yang melakukan syaddur rihal 'hanya' untuk menziarahi masjid beliau, kemudian tidak melakukan ziarah dan tidak berdiri dimakam beliau yang suci untuk mengucapkan salam pada beliau shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam beserta kedua sahabat beliau.

Karena itulah Asy-Syaikh Ibnu Taimiyyah memberi isyarat pada makna tersebut pada perkataannya :

Perkataan "Bagaimana bisa perjalanan ke masjid nabi (yang oleh sebagian orang dinamakan menziarahi makam nabi)??", "sesungguhnya perjalanan kepada beliau merupakan perjalanan ke masjid beliau" dan perkataan "sesungguhnya perjalanan ke masjid nabi (yang dinamakan perjalanan untuk ziarah nabi) adalah apa yang telah disepakati oleh orang-orang muslim".

Pandangan yang sangat cemerlang ini telah memecahkan masalah besar yang telah memecah belah kita umat islam, (sebuah masalah) yang menyebabkan kita saling



mengkafirkan satu sama lain, dan menuduhnya telah keluar dari lingkaran islam. Apabila seseorang yang mengaku pengikut salaf mau mengikuti jejak Ibnu Taimiyyah, seorang imam salaf pada masanya, meminta udzur kepada manusia akan tujuan-tujuan mereka dan berbaik sangka, maka pastilah ia selamat dari api neraka dan mendapatkan keberuntungan surga.

## **Halaman 88**

Inilah kebenaran yang kita ikuti dan sangat kita yakini, entah kami jelaskan atau tidak. Apabila ada salah seorang kita yang berkata : saya bepergian untuk menziarahi nabi shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam atau makam beliau, maka yang ia maksud keseluruhan adalah masjid beliau. Dan apabila ia berkata : saya bepergian untuk menziarahi masjid, maka yang ia maksud secara keseluruhan adalah makam, meskipun ia tidak menjelaskan semua yang ia maksud dan niatkan, dikarenakan adanya hubungan erat antara masjid dan makam yang pada hakekatnya merupakan gambaran dari diri nabi shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam sendiri. Dikarenakan orang yang bepergian untuk menziarahi makam pada hakekatnya adalah orang yang bepergian untuk nabi shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam.

Adapun makam itu sendiri pada hakekatnya bukanlah apa yang di maksud atau yang dituju, namun yang sebenarnya kita tuju adalah nabi shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam. Kita melakukan syaddur rihal untuk menziarahi beliau dan menjadikannya sebagai media taqorrub kepada Allah SWT. Hal yang harus dilakukan oleh orang-orang muslim yang sedang melakukan ziarah adalah menggunakan kata-kata yang benar agar terhindar dari syubhat. Sebaiknya yang mereka katakana adalah : kami menziarahi

rosulullah shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam dan melakukan syaddur rihal kepada beliau. Dari hal inilah Malik berkata : saya tidak berkenan apabila ada seseorang yang berkata : saya menziarahi makam nabi shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam.

#### **Halaman 89**

Seorang imam bermadzhab malikiy memberi tafsiran bahwa hal tersebut merupakan salah satu etika pemilihan kata. Apabila orang yang bepergian untuk menziarahi makam 'hanya' untuk menziarahi makam saja, maka pastilah saya tidak akan melihat desak-desakan yang terjadi di al-roudhouh al-musyarrafah (taman surga), saya juga tidak akan melihat orang-orang saling dorong mendorong dan saling mendahului ketika pintu masjid nabawi dibuka, hingga sebagian mereka hamper saja saling bunuh membunuh. Mereka adalah orang yang sangat ingin melakukan shalat didalam masjid, dan berebut roudhouh, mereka adalah orang-orang yang datang untuk menziarahi baginda Muhammad bin 'Abdillah shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam dan melakukan syaddur rihal.

#### **Halaman 90**

**Tahqiq yang berfaidah**

**Tahqiq Al-'Allâmah Asy-Syaikh 'Athiyyah Muhammad Salim**

**Pengarang takmilah Adhwa-ul bayan**

Al-'Allâmah Asy-Syaikh 'Athiyyah Muhammad Salim, seorang qodhiy di Maninah Munawwaroh menyinggung masalah ini didalam kitabnya yang menjadi penyempurna

tafsir masyhur yang bernama Adhwa\_ul bayan, karya Al-'Allâmah Al-Mufasssir Asy-Syaikh

Muhammad Asy-Sanqithiy, ia berkata :

Saya yakin bahwa masalah ini

.....

**Halaman 92**

**Ziarah nabi shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam merupakan amal paling utama**

**Menurut pendapat imam Ibnul qoyyim**

**Didalam kasidah nabawiyyahnya, Asy-Syaikh Ibnul Qoyyim berkata :**

فإذا أتينا المسجد النبوي # صلينا التحية أولا ثنتان

بتمام أركان لها وخشوعها # وحضور قلب فعل ذى الإحسان

ثم انثنينا للزيارة نقصد القبر الشريف ولو على أحفان

فنقوم دون القبر وقفة خاضع # متذلل فى السر والإعلان

فكأنه فى القبر حى ناطق # فالواقفون نواكس الأذقان

ملكتهم تلك المهابة فاعترت # تلك القوائم كثرة الرجفان

وتفجرت تلك العيون بمائها # ولطالما غاضت على الأزمان

وأتى المسلم بالسلام بهيبة # ووقار ذى علم وذى إيمان

لم يرفع الأصوات حول ضريحه # كلا ولم يسجد على الأذقان

كلا ولم يُر طائفاً بالقبر أسبوعاً كأن القبر بيت ثان  
ثم انثنى بدعائه متوجهاً # لله نحو البيت ذى الأركان  
هذى زيارة من غدا متمسكاً # بشريعة الإسلام و الإيمان  
من أفضل الأعمال هاتيك الزيا # رة وهى يوم الحشر فى الميزان  
(القصيدة النبوية لابن القيم ص ١٨١)

#### Halaman 94

#### Perkataan Asy-Syaikh Al-Imam Ibnu Hajar Al-Makkiy mengenai ziarah

Al-Imam Ibnu Hajar Al-Makkiy Asy-Syafi'iy didalam kitabnya yang bernama الجوهر  
berkata :  
berkata :  
berkata :

Ketahuiilah bahwasanya ziarah nabi shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam itu di  
syari'atkan dan diperintahkan dalam Al-Qur'an, hadits, ijma' dan qiyas. Semoga Allah  
senantiasa memberikan taufiknya pada kita untuk taat kepada-Nya dan memberi kita  
pemahaman akan keistimewaan nabi-Nya shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam dan  
berbergegas menggapai ridhonya. Amin....

**Adapun menurut Al-Qur'an** : ayat yang memerintahkan untuk ziarah nabi  
adalah :<sup>44</sup> "ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم جاءوك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله تواباً رحيماً"  
tersebut menganjurkan umat nabi Muhammad untuk mendatangi beliau shallallahu

---

<sup>44</sup> Juz 5 surat annisa' ayat 65 dan 100.

‘alaihi wa âlihi wa sallam, beristighfar kepada Allah, dan permohonan ampun nabi untuk mereka. Hal ini tetap berlaku meskipun beliau sudah wafat.

Ayat tersebut juga menjelaskan adanya hubungan antara ampunan dan kasih sayang Allah dengan kedatangan dan istighfar mereka, ataupun istighfar rosul untuk mereka.

Berdasarkan pada ayat "وَاسْتَغْفِرْ لَذَنْبِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ"<sup>45</sup>, permohonan ampun nabi berlaku bagi seluruh orang mukmin. Dan telah dibenarkan bahwa para sahabat juga memahami ayat di atas dengan pemahaman yang telah dijelaskan. Apabila terdapat kehadiran dan istighfar mereka, maka lengkaplah 3 hal yang menyebabkan Allah menerima taubat dan memberikan rahmatnya. Dalam ayat tersebut tidak ditemukan adanya keterangan tentang penanguhan permohonan ampun Nabi shallallahu ‘alaihi wa âlihi wa sallam setelah mereka istighfar, meskipun bisa dimungkinkan, dan makna ayat tersebut menguatkan bahwasanya tidak ada bedanya antara permohonan rosul yang dilakukan sekarang ataupun nanti, karena maksud ayat tersebut adalah memasukkan mereka ke dalam istighfar nabi shallallahu ‘alaihi wa âlihi wa sallam sebab kunjungan dan istighfar yang telah mereka lakukan.

## Halaman 95

Ma’na seperti ini apabila kita menjadikan kalimat *وَاسْتَغْفِرْ لَهُمُ الرَّسُولَ* sebagai ma’t’huf dari kalimat *فَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ*, adapun apabila kita menjadikan kalimat *وَاسْتَغْفِرْ لَهُمُ الرَّسُولَ* sebagai ma’t’huf dari kalimat *جَاؤُكَ*, maka mereka tidak perlu menunggu istighfar rosul untuk mendapatkan ampunan dan rahmat dari Allah. Sebagaimana apabila kami

---

<sup>45</sup> محمد آية (١٩)

katakan : sesungguhnya istighfar rosul shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam bagi ummatnya itu tidak terbatas pada masa hidup beliau saja sebagaimana telah dijelaskan dalam hadits-hadits sebelumnya, jadi kalimat **فاستغفروا الله** masih memungkinkan adanya istighfar nabi bagi ummatnya setelah beliau wafat, sebagaimana kita ketahui begitu besarnya rasa kasih sayang beliau pada ummatnya, juga kita ketahui bahwa beliau tidak akan meninggalkan hal tersebut bagi orang yang mendatangi beliau dan memohon ampun pada Allah SWT. Dengan demikian, tidak bisa disangkal lagi bahwa ketiga factor yang terdapat pada ayat diatas berlaku bagi orang yang mendatangi nabi shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam seraya beristighfar, baik ketika beliau masih hidup ataupun setelah wafat. Meskipun ayat tersebut diturunkan pada kaum tertentu ketika beliau masih hidup, namun karena adanya 'illat umum, maka ayat tersebut berlaku umum untuk setiap orang yang memiliki factor-faktor tersebut, baik semasa ia hidup ataupun setelah mati. Karena itu, para ulama' memahami keumuman ayat tersebut bagi orang-orang yang mendatangi beliau. Mereka juga menganjurkan untuk orang yang mendatangi makam beliau shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam untuk membaca ayat tersebut sambil memohon ampun pada Allah SWT, sebagaimana yang ada pada hikayat al-'Utba yang pernah disebutkan oleh para pengarang kitab manasik dari berbagai madzhab dan para sejarawan. Selain menganjurkan pada para peziarah, mereka juga memandang hal tersebut sebagai sebuah perilaku yang sunah untuk dilakukan. Dari posisi kalimat **جاؤك** yang jatuh sebagai syarat yang menunjukkan keumuman, dapat diambil pengertian bahwa ayat tersebut memerintahkan untuk mendatangi beliau, entah dari jauh ataupun dekat, dengan bepergian ataupun tidak. Dan ayat **ومن يخرج من بيته مهاجرا إلى الله ورسوله ثم** **يدركه الموت فقد وقع أجره على الله** tidak diragukan bagi orang yang memiliki kedalaman ilmu

bahwasanya orang yang keluar untuk menziarahi rosulullah shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam adalah orang yang keluar untuk hijrah kepada Allah dan rosulul-Nya, berdasarkan keterangan yang menyebutkan bahwa menziarahi nabi shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam setelah beliau wafat itu seperti menziarahi beliau disaat masih hidup, sedang menziarahi beliau disaat masih hidup secara pasti masuk dalam ayat tersebut, begitu juga setelah beliau wafat berdasarkan hadits-hadits sebelumnya.

**Menurut hadits** : hadits-hadits yang menerangkan hal ini telah disebutkan dan diterangkan.

#### **Halaman 96**

**Menurut qiyas** : terdapat hadits shahîh *muttafaq 'alaih* yang memerintahkan untuk ziarah kubur, sedang kubur (makam) nabi shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam merupakan makam paling utama, paling mulia dan paling agung. Dan telah ditetapkan bahwasanya nabi shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam juga menziarahi ahul baqi' dan syuhada' perang Uhud, jadi makam beliau jauh lebih utama, karena beliaulah yang paling berhak dan paling wajiban untuk diagungkan. Dan menziarahi beliau shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam tidak lain hanyalah untuk tabarruk dan mengagungkan beliau, juga untuk meraih agunya rahmat dan barokah beliau dengan bersholawat dan bersalam disamping makam beliau yang suci, diantara para malaikat yang senantiasa melayani beliau shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam.

Menurut *ijma'* : sekelompok imam penegak syari'at, yang mendapat kepercayaan melakukan *ijma'* menukil, bahwasanya khilaf yang terjadi pada mereka hanyalah apakah ziarah itu sunnah atau wajib?

Mayoritan 'ulama' *salaf* dan ulama' *khalaf* lebih kepada sunnah, bukan wajib. Berdasarkan kedua pendapat maka semua hal mulai perjalanan pada beliau, meskipun hanya bermaksud ziarah, tanpa ada niatan lain untuk l'tikaf atau shalat dimasjid beliau shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam merupakan taqorrub paling penting dan juga merupakan usaha terbaik. Berangkat dari hal ini, ulama' madzhab Hanafiy berkata : ziarah merupakan taqorrub yang ada pada tingkatan wajib, sebagian imam madzhab malikiy berkata : ziarah hukumnya wajib, ulama' lain mengatakan : termasuk kesunahan yang diwajibkan, hal ini didasarkan pada beberapa hadits yang keshahîhan dan keshorihannya tidak diragukan lagi kecuali bagi orang yang tertutup mata hatinya, salah satunya adalah sabda nabi shallallahu 'alaihi wsa âlihi wa sallam : barang siapa menziarahi makamku, maka syafa'atku wajib baginya. Didalam riwayat lain "..... Maka syafa'atku halal baginya". Hadits ini dishahîhkan oleh sekelompok imam hadits.

#### **Halaman 97**

Kemudiah Al-Imam Ibnu Hajar rohimahullah berkata : semua hadits ini adakalanya shorih, dan pendapat ini yang terbanyak, atau *dhohiroh fin nudbi*, namun sangat menganjurkan untuk menziarahi beliau shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam, baik pada saat beliau masih hidup ataupun sesudah wafat, bagi laki-laki atau perempuan, dari dekat ataupun jauh. Dari sini dapat diketahui adanya keutamaan dalam melakukan syaddur rihal untuk ziarah, dan anjuran bepergian untuk berziarah, bahkan bagi para wanita.

#### **Halalman 98**

#### **Pendapat Al-Imam Al-Hafidz Adz-Dzahabiy**



### **Menyangkut syaddur rihal untuk ziarah nabi shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam**

Dari Hasan bin Hasan bin 'Aliy, bahwasanya ia melihat seorang lelaki yang berdiri sambil berdo'a dan bersholawat pada nabi shallallahu 'alaihi wa alihi wa sallam di sebuah rumah yang didalamnya terdapat makam beliau shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam. Kemudian Hasan berkata pada lelaki tersebut : janganlah kamu lakukan hal ini! Karena rosulullah shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam bersabda :” janganlah kalian menjadikan rumahku (makamku) sebagai *'iid*, dan janganlah kalian menjadikam rumah kalian sebagai makam, bersholawatlah kalian semua dimanapun kalian berada karena sholawat kalian akan sampai kepadaku”.

Ini adalah hadits mursal, dan dalil yang digunakan Hasan didalam semua fatwanya adalah bathil. Adapun orang yang berdiri disamping hujroh suci dengan rendah hati, mengucapkan salam dan membaca sholawat, maka sungguh beruntungnya ia, begitu bagusya caranya berziarah, betapa rendah diri dan cintanya ia, ia telah melakukan suatu ibadah yang lebih daripada orang yang bersholawat di tanahnya atau didalam shalatnya, sebab seorang peziarah mendapatkan pahala ziarah dan pahala sholawat, sedang orang yang bersholawat pada nabi ditempat lain hanya mendapatkan pahala sholawat saja, dan manakala ia bersholawat pada nabi sekali, Allah hanya akan membalas sholawatnya sepuluh kali, namun Allah akan bersholawat berkali-kali bagi orang yang bersholawat nabi di makam nabi. Dan barang siapa berziarah tanpa sopan-santun, bersujud pada makam atau melakukan hal-hal lain yang tidak di syari'atkan, maka hal seperti ini harus disikapi dengan tenang, bukankan Allah maha pengasih lagi maha pengampun? maka demi allah, seorang muslim tidak akan gelisah, berteriak,

mencium termbok atau menangis pilu kecuali karena begitu cintanya ia kepada Allah dan rosulnya, cintanya yang menjadi standard dan pembeda antara penduduk neraka dan penduduk surga. Dan ziarah nabi merupakan taqorrub paling utama, dan syaddur rihal ke makam para nabi dan wali, andaikata hal tersebut tidak di izinkan, karena adanya keumuman firma Allah SWT لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد , namun melakukan syaddur rihal pada nabi shallallahu ‘alaihi wa âlihi wa sallam itu mengharuskan syaddur rihal pada masjid beliau, sedang syaddur rihal pada masjid beliau itu disyari’atkan tanpa dapat disangkal, sebab kita tidak akan sampai pada hujroh nabi kecuali setelah memasuki masjid beliau. Maka sebaiknya kita mengawalinya dengan melakukan shalat tahiyatul masjid, kemudian bertahiyat untuk pemilik masjid. Semoga Allah memudahkan kita untuk ziarah nabi.. Amiin...<sup>46</sup>

## Halaman 100

### Penjelasan Al-Kurmaniy mengenai ziarah

Asy-Syaikh Al-Imam Muhammad bin Yusuf Al-Kurmaniy sewaktu menjelaskan sabda nabi yang berbunyi : “janganlah kalian melakukan syaddur rihal kecuali.....” berkata bahwa jenis istitsna’ disini adalah istitsna’ mufarrogh. apabila kamu katakan : perkiraan makna dari sabda tersebut adalah ‘janganlah kalian melakukan syaddur rihal ke suatu lokasi atau tempat’, maka perjalanan ke suatu tempat selain tempat-tempat yang dikecualikan diatas (3 masjid tersebut) tidak diperbolehkan, bahkan perjalanan untuk menziarahi (nabi) Ibrohim Al-Kholil ‘alaihis salam pun tidak diperkenankan,

---

<sup>46</sup> سير أعلام النبلاء ج ٤ ص ٤٨٣ – ٤٨٥.

dikarenakan *istitsna'* tersebut merupakan *istitsna'* mufarrogh, yang yang harus dipikirkan dengan makna paling umum.

Saya katakan : yang dimaksud dengan makna paling umum adalah sesuatu yang sesuai dengan jenis dan sifat *mustatsna*, sebagaimana apabila kamu berkata : “saya tidak melihat kecuali Zaid” maka perkiraan maknanya adalah “ saya tidak melihat seorang laki-laki atau seseorang kecuali Zaid”, bukan “saya tidak melihat sesuatu atau hewan kecuali Zaid”, dari sini bisa kita perkirakan bahwa makna dari hadits tersebut adalah “janganlah kalian melakukan syaddur rihal kecuali ke suatu masjid kecuali ke tiga masjid.....”, masalah ini sampai saat ini masih menjadi bahan perbincangan di Negara-negara Syam, juga ditulis beberapa risalah dari 2 kelompok mengenai hal ini yang tidak bisa kami jelaskan saat ini.

Adapun kalimat ‘Masjidil Haram’ merupakan badal (pengganti) dari kata ‘tiga’, didalam satu riwayat kalimat ini dibaca rofa’ dikarenakan menjadi khabar dari muftada’ yang terbuang, adapun huruf lam pada rosul digunakan untuk ‘ahd baginda rosulullah shallallahu ‘alaihi wa ‘alihi wa sallam, adapun ‘udul dari kata ‘masjidku’ kepada ‘masjidir rosul’ merupakan wujud ta’dhim dan untuk memberi tahu alasan dari ta’dhim, seperti ucapan seorang kholifah : ‘amirul mukminin memerintahkanmu untuk ini’ yang bisa digantikan dengan ‘aku memerintahkanmu untuk ini’.

## **Halaman 101**

Adapun kata ‘Masjidil Aqsho’ itu dipakai karena jauhnya jarak antara masjid ini dan masjidil harom (yang paling jauh=الأقصى), ada yang mengatakan : dikarenakan

masjid ini berada di tempat terjauh di bumi dari sudut irtifa'nya, dan paling dekat dengan langit.

**Az-Zamakhshariy** : Al-Masjidul Al-Aqsho adalah Baitul Muqoddas, dikarenakan saat itu belum ada masjid, ketahuilah bahwasanya yang dimaksud dengan kata 'Masjidil Haram' adakalanya adalah ka'bah, sebagaimana firman Allah SWT : "قول وجهك شطر المسجد الحرام" dan adakalanya adalah Makkah, sebagaimana firman Allah SWT : "من المسجد الحرام" "فلا تقربوا المسجد الحرام" dan adakalanya semua tanah haram, Allah berfirman : "فلا تقربوا المسجد الحرام" dan adakalanya masjid itu sendiri, sebagaimana yang dimaksudkan dalam hadits.

**Al-Khithobiy** : kalimat 'لا تشد' merupakan kalam khobar yang bermakna ijab (pembebanan diri) untuk melakukan shalat di tempat suci atas dasar nadzar, yakni ..... adapun apabila ia bernadzar untuk melakukan shalat selain di 3 tempat diatas, maka ia boleh memilih

## Halaman 102

**An-Nawawiy** : dalam hadits tersebut terdapat keterangan mengenai keutamaan hadits ini, Asy-Syaikh Abû Muhammad Al-Juwainiy berkata : diharamkan melakukan syaddur rihal ke selain tempat-tempat tersebut, seperti pergi ke makam orang-orang sholih atau semacamnya, namun menurut pendapat yang shahîh, pergi ke makam orang-orang sholih atau semacamnya tidaklah diharamkan atau dimemakruhkan.

Mereka mengatakan : yang dimaksud adalah keutamaan paling sempurna hanyalah di kuskan pada syaddur rihal ke 3 masjid diatas.<sup>47</sup>

### Halaman 103

#### Penjelasan Al-Hafidz Ibnu Hajar Al-'Asqolaniy mengenai ziarah

Al-Hafidz Ahmad bin 'Aliy bin Hajar Al-'Asqolaniy pada penjelasannya menyangkut hadits "لا تشد الرحال" berkata :

Al-Kurmaniy berkata : masalah ini sampai saat ini masih menjadi bahan perbincangan di Negara-negara Syam, juga ditulis beberapa risalah dari 2 kelompok mengenai hal ini, saya berkata : Asy-Syaikh Taqiyuddin As-Subkiy dan ulama' lain memberi isyarat pada pendapat yang menolak

.....

Para muhaqqiq menjawab pernyataan tersebut dari para sahabatnya : bahwasanya ia tidak menyukai lafadz tersebut karena dirasa kurang sopan, bukan pada ziarah itu sendiri. Sebab ziarah merupakan amal paling utama, taqorrub teragung yang dapat menyambung dengan pemilik keagungan (Allah SWT), dan bahwasanya ziarah itu juga disyari'atkan menurut ijma' tanpa ada perdebatan. Wallahu a'lam bishowab...

Sebagian para muhaqqiq berkata : mustatsna mihnu dari kalimat "إلا إلى ثلاثة مساجد" (kecuali pada 3 masjid) dibuang, sehingga keumuman kalimat tersebut bisa

---

<sup>47</sup> صحيح البخارى بشرح الكرمانى ج ٧ ص ١٢.

diartikan “ janganlah kalian melakukan syaddur rihal ke suatu tempat dalam segala urusan kecuali ke tiga masjid’, atau bahkan lebih khusus,

## Halaman 105

### Penjelasan Al-Imam Al-‘Ainiy mengenai ziarah

Al-Imam Al-‘Allâmah Badruddin Abû Muhammad Mahmud bin Ahmad Al-‘Ainiy berkata didalam syarahnya yang bernama ‘Umdah Al-Qoriy, sebuah kitab yang mensyarahi kitab shahîh bukhoriy, pada pembahasan hadits "لاتشدد الرجال", Ar-Rofi’iy juga menceritakan dari Al-Qodhiy Ibnu kajj, bahwasanya ia berkata : apabila seseorang bernadzar untuk menziarahi makam nabi shallallahu ‘alaihi wa âlihi wa sallam, maka menurutku yang harus ia tepati hanyalah satu hal saja, kemudian ia berkata : dan apabila ia bernadzar untuk menziarahi makam lain, menurutku dalam hal ini terdapat 2 hal. Al-Qodhi ‘Iyadh dan Abû Muhammad Al-Juwainiy berkata dari ulama’ Syafi’iyyah : bahwasanya diharamkan melakukan syaddur rihal ke selain 3 masjid diatas karena adanya hukum *nahi* (larangan). Al-Imam An-Nawawiy berkata : keterangan tersebut tidak benar, pendapat yang shahîh menurut para sahabat kita adalah ‘tidak makruh’ dan ‘tidak haram’, dan pendapat inilah yang dipilih oleh Imam Haromain dan para muhaqqiq.

.....

## Halaman 106

Syaikhuna Zainuddin berkata : salah satu kemungkinan terbaik, yang dimaksud hadits ini hanyalah hukum masjid saja, sehingga tidak diperkenankan melakukan syaddur rihal ke masjid-masjid lain selain 3 masjid diatas, namun apabila tujuan rihlah

(perjalanan)nya adalah selain masjid, seperti menuntut ilmu, berdagang, tamasya, menziarahi orang-orang sholih, melihat pemandangan, menziarahi saudara dan sebagainya, maka perjalanan ini tidaklah masuk dalam lingkup *nahi* (larangan). Keterangan seperti itu juga terdapat pada sebagian *thuruq* hadits didalam musnad imam Ahmad, Hasyim menceritakan pada kami, 'Abdul Hamid menceritakan pada kami, Syahr bercerita padaku, saya mendengar rosulullah shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam bersabda : "tidak selayaknya ..... melakukan syaddur rihal ke sebuah masjid untuk shalat didalamnya selain ke masjidil haram, masjidil aqsho dan masjidku ini". Sanad hadits ini hasan.....<sup>48</sup>

## Halaman 106

### Imam Asy-Syaukaniy dan ziarah nabi

Al-Imam Al-'Allâmah Asy-Syaikh Muhammad bin 'Aliy Asy-Syaukaniy didalam kitabnya نيل الأوطار berkata : terdapat perbedaan pendapat diantara ahlu 'ilmi mengenai ziarah, pendapat jumhur mengatakan sunnah, sebagian ulama' Malikiyyah dan sebagian Adz-dhohiroh mengatakan wajib, ulama' madzhab hanafiy mengatakan sunnah yang diwajibkan, Ibnu Taimiyyah Al-Hambaliy yang lebih dikenal dengan Syaikhul Islam mengatakan tidak di syari'atkan, pendapat terahir ini di ikuti oleh sebagian ulama' madzhab hambaliy, ia ber riwayat dari Malik Al-Juwainiy dan Al-Qodhi 'Iyadh

### Dalil yang digunakan oleh mereka yang mengatakan sunnah :

---

<sup>48</sup> عمدة القارى ص ٢٥٤ ج ٧.

Golongan yang mengatakan bahwa ziarah disunakan mengambil dasar dari firman Allah ta'ala : "ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم جاؤك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول".

1. Sudut pengambilan dalilnya adalah bahwasanya Rosulullah shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam masih hidup didalam kuburnya setelah beliau wafat, sebagaimana keterangan dalam sebuah hadits : "الأنبياء أحياء في قبورهم" (para nabi masih hidup di kubur mereka), hadits ini telah di shahihkan oleh Al-Baihaqiy, dan telah ditulis satu juz kitab mengenai hal diatas.

Al-Ustadz Abû Manshur Al-Baghdadiy berkata : para mutakallim dan muhaqqiq dari sahabat kita berkata : sesungguhnya nabi kita Muhammad shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam masih hidup setelah beliau wafat.

Keterangan tersebut dikuatkan oleh sebuah fakta bahwa orang-orang yang mati syahid masih hidup dan diberi rizki di kubur mereka, sedang nabi shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam termasuk salah satu diantara mereka. Apabila telah ditetapkan bahwa nabi shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam masih hidup didalam kuburnya, maka orang yang datanginya setelah beliau wafat itu seperti orang yang mendatangi beliau semasa masih hidup, hanya saya ada keterangan yang mengatakan bahwa para nabi akan meninggalkan makam mereka setelah 3 (hari. pent), ada yang mengatakan setelah 40 (hari. pent), apabila keterangan tersebut shahih, maka pengambilan dalil dengan ayat tersebut tidaklah dibenarkan. Disisi lain, keterangan bahwa ruh nabi shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam dikembalikan pada jasad beliau ketika ada seseorang yang mengucapkan salam menolak 'keabadian' hidup mereka di dalam kubur. Memang dibenarkan adanya hadits yang berbunyi "من زارني بعد موتي فكأنما زارني في"



"حياتي (barang siapa menziarahiku setelah aku wafat, maka seakan-akan ia mengunjungiku ketika aku masih hidup), dan insya Allah akan di jelaskan nanti, apabila memang benar maka hadits tersebut merupakan hujjah dalam hal ini.

### Halaman 108

1. Kedua kalinya mereka mengambil dalil dari firman Allah SWT : **"ومن يخرج من بيته مهاجرا إلى الله ورسوله"** *Hijrah* pada nabi shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam semasa beliau masih hidup merupakan *wushul* di sisi beliau , begitu juga *wushul* kepada beliau setelah beliau wafat. Hanya saja, dalam wushul di sisi beliau semasa beliau masih hidup memiliki beberapa faidah yang tidak terdapat pada wushul pada sisi nabi setelah beliau wafat. Salah satunya adalah : kita bisa melihat langsung sosok beliau yang mulia, bisa belajar syari'at langsung darinya, jihad bersamanya dan lain-lain.
2. Ketiga kalinya mereka mengambil dalil dari beberapa hadits bersangkutan, diantaranya adalah hadits-hadits yang menerangkan pensyari'atan ziarah kubur secara umum, sedang nabi shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam masuk dalam lingkup tersebut di kelas pertama, hal ini telah pernah dijelaskan dalam bab jana'iz. Mereka juga memakai hadits yang menerangkan bahwa nabi shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam juga pernah melakukan ziarah. Atau hadits yang menerangkan ziarah makam nabi secara khusus.

Ad-Daruquthniy mengeluarkan dari seorang laki-laki dari keluarga Hathib dari Hatib, ia berkata : **"من زارني بعد موتي : رسول الله shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam bersabda :** **"فكأنما زارني في حيايتي"** (barang siapa menziarahiku setelah aku wafat, maka seakan-akan ia mengunjungiku ketika aku masih hidup). Dalam sanad ini terdapat seorang laki-laki yang tidak dikenal.

## Halaman 109

Dari Ibnu 'Umar melalui Ad-Daruquthniy, ia berkata : rosulullah sallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam bersabda : (ibnu 'umar menyebutkan hadits yang serupa). Hadits ini juga diriwayatkan oleh Abû Ya'la didalam musnadnya, Ibnu 'Adiy didalam Kamilnya, dimana didalam sanadnya terdapat Hafsh bin Abi Dawud, ini adalah hadits dha'îf, namun Ahmad berkata : ini adalah hadits sholih.

Dewi 'aisyah melalui Ath-Thobroniy didalam Al-Ausath juga meriwayatkan hadits serupa dari rosulullah shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam.

Ada juga hadits lain dari Ibnu 'Umar melalui Ad-Daruquthniy yang berbunyi : "من زارقيرى وجبت له شفاعتى" dalam sanad hadits ini terdapat Mûsâ bin Hilal Al-'Abdiy. Abû Hatim berkata : tidak dikenal, yakni sifat 'adalah (adil)nya. Juga diriwayatkan oleh Ibnu Huzaimah didalam shahîhnya melalui jalannya, ia berkata : apabila khobar ini shahîh, maka terdapat sesuatu dalam isnad yang dibalik, Al-Baihaqiy juga mengeluarkan hadits ini. Al-'Uqoiliy berkata : hadits Mûsâ tidak shahîh, dan tidak bisa diikuti, dalam bab ini tidak ada hal yang shahîh. Ahmad berkata : tidak apa-apa, dan perkataan ini diikuti oleh Mûsâllamah bin Salim, sebagaimana Ad-Daruquthniy meriwayatkan dari jalannya, juga Mûsâ bin Hilal meriwayatkannya dari 'Ubaidillah bin 'Umar dari Nafi', seorang tsiqqoh dari *rijalush shahîh*, Adh-Ddiya' Al-Muqoddasiy, Ibnu 'Adiy dan Ibnu 'Asakir menetapkan bahwa Mûsâ meriwayatkan hadits ini dari 'Abdillah bin 'Umar Al-Mukabbir, ia adalah orang yang dha'îf, namun Ibnu 'Adiy menganggapnya tsiqqoh. Ibnu Mu'in berkata : tidak apa-apa dengan hadits ini. Muslim juga meriwayatkan dengan dibarengi dengan hadits lain. Ibnu Sukan, 'Abdul Haq dan Taqiyyuddin As-Subki telah

menshahîhkan hadits ini. Dari Ibnu 'Umar melalui Ibnu 'Adiy dan Ad-Daruquthniy, juga Ibnu Hibban didalam tarjamah An-Nu'man (meriwayatkan)dengan lafadz "من زار ولم يزرنى فقد جفانى" dalam sanad hadits ini terdapat An-Nu'man bin Syabl, ia adalah orang yang dha'îf sekali, namun 'Imron bin Mûsâ menganggapnya tsiqqoh.

### Halaman 110

Ad-Daruquthniy berkata : bantahan didalam hadits ini terjadi pada Ibnu Nu'man, bukan pada dirinya. Hadits ini juga diriwayatkan oleh Al-Bazar yang didalam isnadnya terdapat Ibrohim Al-Ghifariy, ia adalah orang yang dha'îf. Al-Baihaqiy juga meriwayatkan dari 'Umar, ia berkata : didalam isnadnya terdapat orang yang tidak dikenal.

Dari Anas melalui Ibnu Abiddunya dengan lafadz "من زارنى بالمدينة محتسبا كنت له شفيعا وشهيدا يوم القيامة" (barang siapa menziarahiku di Madinah karena Allah, maka aku akan menjadi pemberi syafa'at dan menjadi saksi baginya di hari kiamat), dalam sanad hadits ini terdapat Sulaiman bin Zaid Al-Ka'ba yang dianggap dha'îf oleh Ibnu Hibban dan Ad-Daruquthniy, namun Ibnu Hibban menyebutnya dalam golongan para tsiqqoh. Dari 'Umar melalui Abû Daud At-Thoyalisiy juga serupa, didalam isnadnya terdapat orang yang majhul (tak dikenal). Dari 'Abdillah bin Mas'ud dari 'Abdil Fath Al-Azda dengan lafadz "من حج حجة الإسلام وزار قبرى وغزاغزوة وصلى فى بيت المقدس لم يسأله الله فيما افترض عليه" (barang siapa melakukan haji islam, menziarahiku, berperang bersamaku dan shalat didalam baitul Muqoddas, maka Allah tidak akan menanyai apa yang telah diwajibkan padanya), dan dari Abû hurairah serupa dengan hadits Hatim terdahulu, dari Ibnu 'Abbas melalui Al-'Uqoiliy dengan hadits serupa, darinya juga didalam musnad al-firdaus dengan lafadz "من حج إلى مكة ثم قصدنى فى مسجدى كتبت له حجتان مبرورتان" (barang siapa

melakukan haji ke Makkah, kemudian mendatangiku di masjidku, maka aku catatkan baginya 2 haji mabrur). Dan dari 'Aliy bin Abi Tholib 'alaihi salam melalui Ibnu 'Asakir : "من زار قبر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان في جواره" (barang siapa menziarahi makam rosulullah shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam, maka ia berada didalam perlindungannya).

Didalam isnad hadits ini terdapat 'Abdul Malik bin Harun bin Anbaroh, dalam sanad ini juga terjadi beberapa pembicaraan, Al-Hafidz berkata : hadits paling shahîh yang menerangkan hal tersebut adalah hadits *marfu'* yang diriwayatkan oleh Ahmad dan Abû Dawud dari Abû hurairah : "ما من احد يسلم على إلا رد الله على روجه حتى أورد عليه السلام", (tak seorangpun yang mengucapkan salam kepadaku kecuali Allah akan mengembalikan ruhku sampai aku menjawab salam darinya) Al-baihaqiy memulai bab dengan hadits ini. dalam hadits ini tidak ditemukan dalil yang menunjukkan adanya seorang muslim di makamnya, tapi apa yang dijelaskan hadits ini lebih umum.

#### **Halaman 111**

Al-Hafidz juga berkata : mayoritas matan hadits-hadits ini adalah maudhu', saya telah meriwayatkan dari sekelompok sahabat yang salah satunya adalah Bilal melalui Ibnu 'Asakir mengenai ziarah nabi shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam, begitu juga Ibnu 'Umar melalui Malih didalam kitab al-muwattho', Abû Ayyub melalui Ahmad, begitu juga Anas yang disebut oleh 'Iyadh didalam kitab Asy-Syifa, 'Umar melalui Al-Bazar, 'Aliy 'alaihi salam melalui Ad-Daruquthniy dan sahabat lainnya. Hanya saja tak satupun dari mereka yang dinukil bahwa mereka melakukan syaddur rihal, kecuali dari Bilal. Diriwayatkan darinya bahwa ia melihat nabi shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam disaat

ia ada di Dariya, beliau berkata : kekasaran apa ini wahai Bilal? Apakah sekarang kamu tidak mau menziarahiku?. Diriwayatkan oleh Ibnu 'Asakir.

#### **Dalil yang digunakan oleh mereka yang mengatakan wajib :**

Golongan yang mengatakan bahwa ziarah diwajibkan mengambil dalil dari sebuah hadits "من زارني ولم يزرنى فقد جفانى" (barang siapa melakukan ibadah haji namun tidak menziarahiku, maka sungguh ia telah kasar terhadapku), Mereka berkata : kekasaran terhadap nabi shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam itu diharamkan. Maka ziarah diwajibkan agar tidak terjatuh pada keharaman. Jumhur menanggapi pandangan tersebut dengan mengatakan bahwasanya maksud kata الجفاء (kekasaran) adalah 'meninggalkan sunah', seperti meninggalkan kebaikan, meninggalkan silaturahmi atau bisa juga perilaku yang keliru, disebutkan dalam hadits "من بدأ فقد جفا" (barang siapa ..... maka sungguh ia telah kasar).

#### **Pendapat yang mengatakan haram.**

Golongan yang mengatakan bahwa ziarah tidak di syari'atkan mengambil hujjah dari sebuah hadits yang berbunyi : "لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد" (tidak diperkenankan melakukan syaddur rihal kecuali ke tiga masjid), dan ini adalah hadits shahîh. Mereka juga memakai hadits "لا تتخذوا قبوري عيداً" (janganlah kalian semua menjadikan kuburku sebagai.....).<sup>49</sup>

#### **Halaman 112**

---

<sup>49</sup> نيل الأوطار ج ٥ ص ٩٤-٩٥.

### **Pendapat Al-Muhaddits Asy-Syaikh Hasan Al-'Udwa Al-Mâlikiy mengenai ziarah.**

Asy-Syaikh Hasan Al-'Udwa yang meninggal tahun 1303 H. didalam kitabnya yang bernama مشارق الأنوار berkata : ketahuilah bahwasanya menziarahi makam nabi shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam merupakan taqorrub paling agung dan ketaatan yang paling bisa diharapkan, merupakan sebuah jalan menuju derajat paling mulia, kemudian ia berkata : selayaknya seorang peziarah itu sebisa mungkin mengkhushyukan hatinya, dan membaca mengucapkan salam dengan sedang, tidak pelan dan tidak juga lantang. Sebaiknya ia juga mendatangi makam dari arah kiblat, dari bagian bawah kedua sahabatnya, hal itu lebih sopan baginya, sehingga ia membelakangi kiblat dan menghadapkan wajahnya pada beliau shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam.

Telah diriwayatkan bahwasanya Abû Ja'far Al-Manshur , seorang kholifah bani 'Abbasiyyah bertanya pada Malik : wahai Abû 'Abdillah! Haruskan kita menghadap rosulullah shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam saat aku berdo'a atau menghadap kiblat? Malik berkata padanya : janganlah memalingkan wajahmu dari nabi shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam, karena beliau adalah washilahmu dan washilah bapakmu Adam alaihis salam kepada Allah SWT pada hari kiamat kelak, kemudian Abû Ja'far Al-Manshur berkata : assalamu 'alaika...

Seorang peziarah haruslah sopan, khushyû', tawadhu', menundukan pandangan karena kemuliaannya sebagaimana apabila ia berhadapan langsung ketika beliau masih hidup, meyakinkan bahwa nabi shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam mengetahui keberadaanmu di sampingnya dan mendengar ucapan salammu sebagaimana semasa beliau masih hidup. Sebab, tidak ada bedanya antara beliau hidup ataupun sudah wafat,

beliau masih menyaksikan umat beliau, memperhatikan apa yang mereka lakukan dan niatkan, tujuan dan maksud mereka, hal itu sangatlah jelas sekali.

### **Halaman 113**

Telah diriwayatkan dari Ibnul Mubarak dari Sa'id Al-Mûsâyyab : tak seharipun terlewatkan kecuali semua amal umat nabi shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam di perlihatkan pada beliau pada waktu pagi dan sore, sehingga beliaupun mengenal nama-nama mereka dan apa yang mereka lakukan, karena itulah beliau akan menjadi saksi mereka.

Selayaknya seorang peziarah membayangkan wajah nabi yang mulia dalam hati mereka, menghadirkan betapa agungnya pangkat dan kedudukan beliau. Kemudian dengan kerendahan hati, menundukkan pandangan dan dengan suara yang tenang ia berkata : semoga keselamatan senantiasa menyertaimu wahai rosulullah!

Dari Hasan Al-Bashoriy, ia berkata : Hatim Al-Ashom berdiri disamping makam beliau shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam dan berkata : wahai Tuhan, saya sedang menziarahi makam nabimu, maka janganlah Engkau membuat kamu kecewa. Kemudian ada suara yang memanggil : wahai peziarah! Jika saya mengizinkanmu untuk menziarahi kekasih-Ku, maka aku sungguh telah menerimamu, kamu dan teman-temanmu pulanglah dengan ampunan.

Setelah ia mengucapkan salam pada 2 sahabatnya, ia kembali menghadap beliau dan mempebarui taubatnya. Meminta kepada Allah dengan lantaran keagungan beliau agar Allah mau menerima taubatnya.

Setelah disebutkan hadits-hadits, ayat-ayat Al-Qur'an dan pendapat para ulama' madzhab empat yang mana dalil dan ayat yang mereka pakai berbicara dengan sangat lantang dan jelas akan kesunahan ziarah, anjuran melakukan syaddur rihal dan perjalanan untuk ziarah, yang tidak perlu di jelaskan atau di perlu diteliti lagi, apakah ziarah masih dianggap sebagai perbuatan bid'ah? <sup>50</sup> "يا قومنا اجيبوا داعي الله وآمنوا به" (wahai kaumku, jawablah panggilan .....), maka ia akan mensucikan hatimu dan menyembuhkan penyakit (hati)mu.

#### **Halamana 114**

#### **Al-Imam 'Abdul Qodir Al-Jailaniy Al-Hambaliy rodhiallahu 'anhu**

Al-Imam 'Abdul Qodir Al-Jailaniy Al-Hambaliy yang wafat tahun 561 H. didalam kitabnya yang bernama الغنية, dimana menjadi rujukan sanad Ibnu Taimiyyah dalam fiqih Hambaliy berkata :

Kemudian peziarah mendatangi makam ....., menghadapkan punggungnya pada kiblat dan menjadikan makam didepan wajahnya, sedang mimbar nabi berada disebelah kiri, kemudian berkata : semoga keselamatan senantiasa menyertaimu, berikut rahmat dan barokah Allah, kemudian mengucapkan : Yaa Allah saya menghadap kepadamu dengan nabimu, atasnya rahmatmu, seorang nabi pembawa rahmat. Wahai rosulullah, saya menghadap kepada Tuhanku agar Ia mengampuni dosa-dosaku. Yaa Allah, dengan haq Muhammad, saya meminta kepada-Mu untuk mengampuni dan mengasihiku.

---

<sup>50</sup> Juz 26 pojok 5



Pembahasan yang lebih dalam didalam sabda nabi shallallahu ‘alaihi wa âlihi  
wa sallam

yang berbunyi "لاتشدد الرحال"

banyak sekali orang yang salah memahami hadits yang berbunyi : "لاتشدد الرحال إلا  
إلى ثلاثة مساجد : المسجد الحرام، ومسجدي هذا، ومسجد الأقصى".

Mereka menggunakan hadits ini sebagai dalil untuk mengharamkan syaddur  
rihal untuk ziarah nabi shallallahu ‘alaihi wa âlihi wa sallam, mereka menganggap  
perjalanan untuk ziarah adalah perjalanan maksiat, sungguh penggunaan dalil ini tidak  
dapat diterima, karena didasarkan pada pemahaman keliru, seperti yang akan kami  
jelaskan...

Syaikhul Islam Al-Fairuzabadiy berkata : adapun hadits : "لاتشدد الرحال إلا إلى ثلاثة  
مساجد" tidak terdapat dalil yang menunjukkan larangan untuk melakukan ziarah, namun  
malah merupakan hujjah untuk melakukan ziarah. Barang siapa menjadikan hadits ini  
untuk mengharamkan ziarah, maka sungguh besar kesalahannya terhadap Allah dan  
rosul-Nya. Dalam hadits tersebut terdapat bukti pasti akan kedunguan orang tersebut,  
dan kesembroonoannya untuk melakukan istinbath dan istidlal.<sup>51</sup>

Saya katakan : kalian akan melihat hadits ini dalam bab ini dan istidlal pada bab  
lain.

---

<sup>51</sup> الصلاة والبشر ص ١٢٧

Penjelasan dari hadits tersebut adalah bahwasanya sabda rosulullah shallallahu ‘alaihi wa âlihi wa sallam yang berbunyi : "لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد" mempunyai ushlab (gaya) yang dikenal oleh ahli bahasa dengan *ushlub istitsna’*, *ushlub* ini menuntut adanya *mustatsna* dan *mustatsna minhu*, *mustatsna* adalah isim yang jatuh setelah إلا, sedang *mustatsna minhu* adalah isim yang ada sebelum إلا, yang mana *mustatsna* haruslah merupakan bagian dari *mustatsna minhu*, meskipun kadangkala *mustatsna minhu* dibuang atau disebutkan. Hal ini sudah tetap dan bisa ditemukan dalam berbagai kitab nahwu.

#### **Halaman 116**

Apabila kita lihat lagi hadits ini, maka akan kita temui sebuah tashrih dengan penyebutan *mustatsna*, yakni pada lafadz "ثلاثة مساجد" yang jatuh setelah إلا, meskipun *mustatsna minhu* tidak disebutkan, sehingga kita harus mengira-ngira sendiri.

Apabila kita tentukan *mustatsna minhu*nya adalah kata "قبر", maka perkiraan lafadz hadits yang dinisbatkan pada rosulullah shallallahu ‘alaihi wa âlihi wa sallam adalah : "لا تشد الرحال إلى قبر إلا إلى ثلاثة مساجد", susunan ini jelas sekali rancu dan tidak sesuai dengan bahasa kenabian, dikarenakan lafadz *mustatsna* tidak masuk dalam kategori *mustatsna minhu*, dimana menurut kaidah *mustatsna* haruslah sejenis dengan *mustatsna minhu*. Dalam menisbatkan kata yang tidak disebutkan oleh rosulullah, para ‘alim merasa gelisah untuk menisbatkan kata "قبر", dikarenakan kata ini tidak sesuai untuk *istitsna’* yang dinisbatkan pada rosulullah shallallahu ‘alaihi wa âlihi wa sallam, sehingga kata ini tidak bisa dijadikan sebagai *mustatsna minhu*.

Kata yang sebaiknya kita pakai adalah مكان, sehingga perkiraan susunan yang dinisbatkan para rosulullah shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam adalah : "لا تشد الرحال إلى" "مكان إلا إلى ثلاثة مساجد" makna dari kalimat ini adalah agar kita tidak melakukan perjalanan untuk berdagang, mencari ilmu atau kebaikan. Sekali lagi susunan seperti ini juga tidak bisa dipakai dan jelas tidak benar.

### Halaman 117

Hadits tersebut menyimpan ma'na mustatsna minhu yang tidak disebutkan, sehingga untuk mengetahuinya sebaiknya kita merujuk pada ulama' ahli bahasa.

Adapun perkiraan lafadz mustatsna minhu dari hadits tersebut hanya ada 3, tidak lebih, yaitu :

1. Mentaqdirkan mustatsna minhu dengan kata قبر, sehingga kalimatnya menjadi "لا تشد الرحال إلى قبر إلا إلى ثلاثة مساجد".

Pentaqdiran ini didasarkan pada pandangan orang yang menggunakan hadits tersebut untuk melarang perjalanan guna berziarah. Telah kalian ketahui bahwa ini adalah pentaqdiran lemah dan tidak bisa diterima. Tidak bisa dinisbatkan pada sosok yang paling fashih mengucapkan huruf الضاد, mustahil nabi akan ridho denan uslub rancu seperti ini.

2. Mentaqdirkan lafadz mustatsna minhu dengan lafadz yang umum, yakni kata مكان. Tidak bisa disangkal lagi bahwa pentaqdiran seperti ini juga keliru sebagaimana telah dijelaskan.
3. Mentaqdirkan lafadz mustatsna minhu pada hadits tersebut dengan kata "مسجد", sehingga kalimatnya menjadi : "لا تشد الرحال إلى مسجد إلا إلى ثلاثة مساجد".

Dari pentaqdiran ini kita lihat susunan kalimat yang teratur, dan sesuai dengan kaidah bahasa yang dibenarkan, sehingga hilanglah kebingungan dari 2 pendapat diatas dan nafas kenabian tersebar. Hati merasa tenang untuk menisbatkan kalimat ini pada rosulullah shallallahu ‘alaihi wa âlihi wa sallam.

### Halaman 118

Pemakaian kata seperti ini dikarenakan tidak ditemukan riwayat lain yang menjelaskan mustatsna minhu, bila riwayat seperti ini ditemukan maka pastilah kita tidak boleh untuk menggantinya atau mengira-ngira kata yang sesuai dengan kaidah bahasa yang dibenarkan.

Namun Alhamdulillah kami temukan sebuah riwayat mu’tabaroh yang bisa menjelaskan arti mustatsna minhu dari hadits sebelumnya.

Yang pertama adalah : hadits yang diriwayatkan oleh Al-Imam Ahmad melalui Syahr bin Husyab, ia berkata : saya mendengar Abû Sa’id ketika disebutkan adanya shalat di sebuah gunung, ia berkata : rosulullah shallallahu ‘alaihi wa âlihi wa sallam bersabda : "لا ينبغي للمصلى أن يثد رحاله إلى مسجد تبتغي فيه الصلاة غير المسجد الحرام والمسجد الأقصى : ومسجدى"<sup>52</sup>

Al-Hafidz Ibnu Hajar berkata : Syahr merupakan kehasanan hadits meskipun didalam hadits tersebut juga ada sebagian kedha’îfan.

---

<sup>52</sup> انظر فتح البارى فضل الصلاة فى مسجد مكة والمدينة ج ٣ ص ٨٤.

"لا ينبغي للمطى أن تُشد رحاله إلى مسجد يبتغى فيه الصلاة غير المسجد الحرام والمسجد

الأقصى ومسجدي هذا"<sup>53</sup>

Yang kedua adalah hadits yang diriwayatkan dari 'Aisyah R.A. ia berkata :  
rosulullah shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam bersabda :

### Halaman 119

"أنا خاتم الأنبياء ومسجدي خاتم مساجد الأنبياء، أحق المساجد أن يُزار وتُشد إليه الرواحل المسجد الحرام ومسجدي،  
صلاة في مسجدي أفضل من ألف صلاة فيما سواه من المساجد، إلا المسجد الحرام". Dirawayatkan oleh Al-Bazar.

Hadits nabi shallallahu 'alaihi wa âlihi wasallam mengenai masjid-masjid tersebut dipakai untuk menjelaskan pada umat beliau bahwa semua masjid selain 3 masjid diatas memiliki keutamaan yang sama, jadi tidak ada gunanya bersusah payah melakukan perjalanan ke selain 3 masjid tersebut. Adapun 3 masjid tersebut memiliki keutamaan lebih daripada masjid-masjid lainnya. Dalam hadits ini, ketiga masjid tersebut tidak dianggap sebagai kuburan, jadi barang siapa menggolongkan masjid-masjid tersebut sebagai kuburan, maka sungguh ia telah melakukan kebohongan pada rosulullah shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam.

### Halaman 120

**Penguatan makna yang telah kami sebutkan,**

**dengan memakai pendapat para imam dan hafidz hadits.**

---

<sup>53</sup> مسند الإمام أحمد ج ٣ ص ٦٤.

Para pemuka hafidz dan ahli hadits telah membuat sebuah syarah untuk hadits "لا تشد الرحال...", mereka juga telah menjelaskan makna dari hadits tersebut dari arah yang telah kita jelaskan sebelumnya, yakni hadits ini tidak ada hubungannya dengan masalah syaddur rihal untuk ziarah nabi shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam. Sebagian mereka berpendapat bahwa hadits ini berhubungan dengan nadzar untuk melakukan shalat di masjid tertentu.

Salah satunya adalah : Al-Imam Al-Hafidz Ahmad bin 'Aliy bin Hajar Al-'Asqolaniy, dimana ia berkata<sup>54</sup> : sebagian para muhaqqiq berkata : pada kalimat "إلا إلى" "ثلاثة مساجد", mustatsna minhu terbuang, sedang pentaqdiran (perkiraan) mustatsna minhu ada kalanya berupa kata umum sehingga kalimatnya menjadi : "لا تشد الرحال إلى" "إلا إلى ثلاثة مساجد" (tarjamah : janganlah kalian melakukan *syaddur rihal* ke suatu tempat dalam urusan apapun kecuali ke 3 masjid ), dan ada kalanya berupa kata yang lebih khusus. Cara pentaqdiran yang pertama tidak bisa dipakai karena mempunyai arti pelarangan pada perjalanan urusan dagang, silaturrohim, menuntut ilmu dan keperluan lain kecuali ke 3 masjid diatas, sehingga yang harus kita pakai adalah cara pentaqdiran yang kedua. Dalam cara kedua ini, yang sebaiknya kita lakukan adalah pentaqdiran dengan memakai kata yang paling sesuai, yakni : "لا تشد الرحال إلى مسجد للصلاة" "إلا إلى ثلاثة مساجد". Dengan demikian, pendapat yang melarang *syaddur rihal* untuk menziarahi makam nabi dan makam-makam orang sholih akan terbantahkan. *Wallahu a'lam bish showab...*

## Halaman 121

---

<sup>54</sup> فتح الباری شرح صحیح البخاری ج ۳ ص ۶۶ .

Makna ini dijelaskan oleh Al-Imam Muhammad bin Yusuf Al-Kurmani didalam شرح صحيح البخارى, ia juga menukil penjelasan dari para ulama' terkemuka yang menguatkan makna ini, seperti Al-Khothobiy dan An-Nawawiy.<sup>55</sup>

Salah satu orang yang juga menguatkan makna tersebut adalah Al-Imam Badruddin Abû Muhammad Mahmud bin Ahmad Al-'Ainiy didalam syarahnya atas kitab Al-Bukhori yang ia namakan "عمدة القارى".<sup>56</sup>

Mengenai pentaqdiran hadits dengan kata umum, yakni kalimat "لا تشد الرحال إلى" "مكان إلا إلى المساجد الثلاثة" (tarjamah : janganlah kalian melakukan syaddur rihal ke suatu tempat kecuali ke 3 masjid), Al-'Allâmah As-Subkiy berkata didalam kitab "شفاء السقام" yang ringkasannya adalah sebagai berikut :

Makna "perjalanan" dalam kalimat tersebut mempunyai 2 faktor :

1. Tujuan awal, seperti menuntut ilmu, menziarahi kedua orang tua dan sebagainya. Perjalanan seperti ini secara *ittifaq* di perbolehkan.
2. Tempat yang menjadi tujuan perjalanannya, seperti perjalanan ke Makkah, Madinah atau Baitul Muqodas, yang termuat dalam hadits. Jadi orang yang melakukan perjalanan untuk menziarahi nabi shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam secara pasti tidak bisa dimasukkan dalam hadits tersebut, namun masuk pada nomor pertama, yang di perbolehkan. Adapun pelarangan perjalanan mengharuskan adanya 2 syarat :

1. Tujuan perjalanan bukanlah 3 masjid tersebut.

---

<sup>55</sup> شرح الكرماني على البخارى ج ٧ ص ١٢ .

<sup>56</sup> عمدة القارى ج ٧ ص ٢٥٤ .

2. Alasan perjalannya adalah untuk mengagungkan tempat itu.

Adapun tujuan perjalanan untuk menziarahi nabi shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam adalah salah satu masjid diatas, sedang alasan perjalanan adalah untuk mengagungkan penghuni tempat, bukan tempat itu sendiri, jadi bagaimana kita bisa melarangnya??

### **Halaman 122**

Bahkan saya berani berkata : ada 2 sebab mengapa sebuah perjalanan itu di perintahkan :

1. Tujuannya adalah salah satu dari ketiga masjid tersebut.
2. Tujuannya adalah untuk beribadah meskipun bukan ke tiga masjid tersebut.

Karena perjalanan untuk menziarahi rosulullah shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam memiliki dua sebab tersebut, maka perjalanan ini berada pada tingkatan pertama dalam perintah. Sedang untuk tingkatan kedua adalah perjalanan yang hanya memiliki 1 sebab. Jadi setiap perjalanan yang tujuanny adalah salah satu tempat tersebut pastilah merupakan taqorrub karena adanya suatu niatan baik.

Adapun perjalanan ke tempat-tempat selain 3 tempat diatas dengan tujuan untuk mengagungkan tempat-tersebut, maka hal inilah yang dimaksudkan dalam hadits tersebut. Karena inilah diceritakan dari sebagian tabi'in, ia berkata : saya berkata pada Ibnu 'Umar : saya ingin mendatangi gunung Thur, Ibnu 'Umar berkata : syaddur rihal hanya boleh dilakukan ke 3 masjid : Masjidil Haram, Masjid Rosulullah shallallahu 'alaihi



wa âlihi wa sallam dan Masjidil Aqsho, jadi tinggalkanlah gunung Thur, jangan kamu mendatangnya.<sup>57</sup>

Salah satu dari pendapat para ulama' adalah bahwasanya hadits ini berhubungan dengan nadzar untuk melakukan shalat di masjid tertentu.

**Ibnu Bathol berkata :** menurut para ulama', hadits ini hanya ditujukan bagi orang yang bernadzar untuk melakukan shalat di masjid selain 3 masjid tersebut.

### Halaman 123

Al-Imam Abû Sulaiman Al-Khothobiy didalam kitab معالم السنن berkata : hadits ini ada dalam (bab) nadzar. Seseorang bernadzar untuk melakukan shalat di beberapa masjid, bila ia mau ia boleh menepatinya, ia juga boleh shalat di masjid lain, kecuali apabila ia bernadzar untuk melakukan shalat di salah satu dari 3 masjid tersebut, maka ia harus menepatinya nadzarnya. Rosulullah shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam menhususkan masjid-masjid ini hanyalah karena ini masjid-masjid ini adalah masjid para nabi sholawatullahi 'alaihim ajma'in, dan beliau memerintahkan kita untuk mengikuti jejak mereka.<sup>58</sup>

Satu hal yang telah pasti, sebuah nadzar tidak wajib untuk ditepati kecuali untuk sebuah ketaatan. Jadi makna hadits tersebut adalah : seseorang diwajibkan untuk memenuhi nadzarnya apabila ia bernadzar untuk mendatangi salah satu 3 masjid tersebut untuk shalat didalamnya, sedang orang yang bernadzar untuk mendatangi selain 3 masjid tersebut tidak diwajibkan untuk memenuhi nadzarnya.

---

<sup>57</sup> شفاء السقام ١١٩ - ١٢١ .

<sup>58</sup> معالم السنن ج ٢ ص ٤٤٢ .

**An-Nawawiy berkata :** (cabang) apabila seseorang bernadzar untuk melakukan perjalanan ke suatu masjid selain 3 masjid, yakni Masjidil Haram, Masjid Madinah dan Masjidil Aqsho, maka menurut kami nadzar tersebut tidak sah dan tidak wajib dilakukan, sebagaimana juga dikatakan oleh Malik, Abû Hanifah, Ahmad dan jumhur ulama'. Namun Ahmad berkata : ia wajib melakukan *kafarotul yamin*. Muhammad bin Muslimah Al-Malikiy berkata : apabila seseorang bernadzar untuk pergi ke masjid Quba', maka ia harus memenuhinya berdasarkan pada sebuah hadits shahîh lahi masyhur "sesungguhnya nabi shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam mendatangi masjid Quba' disetiap hari sabtu dengan berkendara atau berjalan kaki".<sup>59</sup>

Ibnu Bathol berkata : Adapun orang yang ingin shalat di masjid-masjid orang sholih sekaligus tabarruk dengan melakukan ibadah-ibadah sunah, maka dihukumi mubah apabila ia .....

#### **Halaman 124**

An-Nawawiy didalam شرح صحيح المسلم<sup>60</sup> berkata : pendapat shahîh menurut para sahabat kita, yakni yang dipilih oleh imam haromain dan para muhaqqiq adalah tidak haram dan tidak makruh. Mereka berkata : yang dimaksud adalah secara khusus fadhilah yang sempurna tetap hanya pada syaddur rihal ke tiga masjid tersebut.

An-Nawawiy ditempat lain (9 / 168) berkata : hadits ini menerangkan tentang keutamaan ketiga masjid beserta keutamaan melakukan syaddur rihal ke masjid-masjid tersebut, menurut jumhur hal ini memberi pengertian bahwa tidak ada keutamaan

---

<sup>59</sup> المجموع شرح المذهب ج ٨ ص ٤٧١.

<sup>60</sup> شرح صحيح المسلم ج ٩ ص ١٠٦.

untuk melakukan syaddur rihal ke selain 3 masjid tersebut. Bahkan As-Syaikh Abû Muhammad Al-Juwainiy berkata : salah satu sahabat kita ada yang mengharamkan syaddur rihal ke selain 3 masjid tersebut, namun ini adalah pendapat yang keliru.<sup>61</sup>

Asy-Syaikh Al-Imam Abû Muhammad bin Quddâmah Al-Muqoddasiy berkata : sesungguhnya orang yang bepergian untuk menziarahi makam atau melihat tempat gugurnya orang yang mati syahid, Ibnu 'Aqil berkata : ia tidak diperbolehkan melakukan *rukshoh*, karena ia dilarang untuk melakukan perjalanan tersebut, nabi shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam bersabda : "لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد", namu pendapat yang shahîh memperbolehkan melakukan qoshor shalat, karena nabi shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam mendatangi masjid Quba' dengan berkendara atau berjalan kaki dan juga menziarahi beberapa makam, beliau berkata : "زرواها تذكركم الآخرة" (berziarahlah ke makam, karena bisa mengingatkan kalian pada akhirat).

Adapun sabda nabi shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam "لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد" itu dimungkinkan untuk menafikan fadhilah syaddur rihal ke selain 3 masjid tersebut, dan bukan untuk mengharamkannya. Lagipula fadhilah bukanlah syarat didalam kebolehan qoshor, sehingga tidak mendapat fadhilah pun tidak apa-apa.<sup>62</sup>

## Halaman 125

**Beberapa keterangan yang menguatkan bahwa hadits tersebut khusus untuk nadzar adalah :**

---

<sup>61</sup> شرح صحيح مسلم للنووي ج ٩ ص ١٦٨ .

<sup>62</sup> المغنى ج ٢ ص ١٠٣ - ١٠٤ .





kalian, 2 hal apa yang lebih utama dan lebih disenangi oleh pemuka kalian dari seorang peziarah? Apakah diwaktu melakukan syaddur rihal, seorang peziarah cukup berniat untuk menziarahi nabi shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam atau harus berniat untuk masjid juga? Dimana sebagian mereka ada yang mengatakan : seseorang yang sedang bepergian ke Madinah tidak (diperkenankan) berniat kecuali ke masjid nabawiy.

**Jawaban :**

Bismillahirrohmaanirrahiim... dengan kalimat inilah kami memohon pertolongan dan taufiq-Nya, dan hanya ditangan Dial ah.....

Menurut kami dan guru-guru kami, menziarahi makam sayyidil mursalin merupakan taqorrub paling agung, pahala paling penting dan merupakan cara paling mudah untuk mendapatkan derajat, bahkan hukumnya mendekati wajib. Meskipun dilakukan dengan cara syaddur rihal, mengerahkan usaha dan harta, berniat untuk menziarahi nabi shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam disaat syaddur rihal sekaligus masjid beliau, menziarahi tempat-tempat beliau lainnya.

Namun yang paling baik menurut Al-'Allâmah Al-Hamam bin Al-Hamam, peziarah hanya berniat untuk menziarahi makam nabi shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam, kemudian apabila ia telah sampai, ia menambah niat untuk menziarahi masjid. Dalam hal ini terdapat pengurangan dan pemuliaan lebih terhadap nabi shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam, juga sejalan dengan sabda nabi shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam : "من جاء نى زائرا لا تحمله حاجة إلا زيارتى كان حقا عليّ أن أكون شفيعا له يوم القيامة" (barang siapa mendatangi hanya untuk menziarahiku, maka sudah jadi hak dia untuk mendapatkan syafa'atku dihari kiamat).

Sebagaimana juga dinukil dari Al-'Arif As-Samiy Al-Mulla Jamiy, bahwasanya ia memisah antara ziarah dan haji, hal seperti ini lebih mendekati madzhab Al-Muhibbin (para pecinta).

Adapun menurut para penyangkal, dengan berdasarkan pada sabda nabi shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam : "لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد", mereka melarang orang-orang yang bepergian ke Madinah Munawwaroh dari berniat selain pada masjid nabi, namun pendapat ini tidak bisa diterima, karena hadits tersebut sama sekali tidak menunjukkan makna larangan. Bahkan apabila seorang yang faham sekali tentang hadits mau mengangan-angan, maka pastilah ia akan tahu bahwa nash hadits ini menunjukkan hukum jawaz (boleh), karena dalam hadits ini, alasan pengecualian 3 masjid tersebut dari masjid-masjid atau tempat-tempat lain pada umumnya adalah untuk menghususkan keutamaan hadits ini. Keutamaan masjid dan keutamaan ziarah terdapat di makam beliau. Makam dan masjid yang menyimpan jasad beliau shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam itu secara muthlak lebih utama daripada ka'bah, 'arsy atau kursiy sekalipun, seperti yang pernah dijelaskan oleh para ahli fiqh radhiyallahu 'anhum. Ketika 3 masjid tersebut dikecualikan karena keutamaan khusus tersebut, maka yang terbaik adalah mengecualikan makam nabi karena keutamaan umum tersebut. Dan telah dijelaskan dengan penjelasan yang lebih luas oleh Syaikhuna Al-'Allâmah Syamsul 'Ulama' Al-'Amilin Maulana Rosyid Ahmad Al-Kunkuhiy qoddasallahu sirrohul 'aziz didalam risalahnya yang bernama "زبدة المياسك" mengenai keutamaan menziarahi Madinah Munawwaroh, dan telah dicetak berulang-ulang. Risalah ini juga merupakan risalah seorang syaikh dari para syaikh, maulana Al-Muftiy Shodruddin Ad-Dahlawiy qoddasallahu sirrohul 'aziz, yang didalamnya terdapat sebuah bencana besar bagi orang

yang mengaku-ngaku kaum salafiyah atau yang sejalan dengan mereka. Ia menuliskan beberapa bukti pasti dan hujjah yang jelas, ia namakan risalah tersebut dengan "أحسن" "المقال في حديث لا تشد الرحال", telah dicetak dan meluas, jadi sebaiknya kita merujuk pada kitab tersebut. Wallahu a'lam.

## **Halaman 129**

### **Para muftiy dan orang-orang yang menguatkan**

1. Al-'Allâmah Al-Muhaddits Rosyid Ahmad Al-Kunkuhiy
2. Al-'Allâmah Asy-Syaikh Al-Muhaddits Kholil Ahmad As-Saharonfuriy
3. Al-'Allâmah Al-Muhaddits Asy-Syaikh Mahmud Al-Hasan Ad-Duyubandiy
4. Al-'Allâmah Asy-Syaikh Mir Ahmad Hasan Al-Husainiy
5. Al-'Allâmah Al-Muhaddits Asy-Syaikh 'Aziz Ar-Rohman Ad-Duyubandiy
6. Al-'Allâmah Al-Mursyid Asy-Syaikh Asyrof 'Aliy At-Tahanawiy
7. Al-'Allâmah Asy-Syaikh Asy-Syah 'Abdurrohîm Ar-Ronifuriy
8. Asy-Syaikh Al-Hajj Al-Hakim Muhammad Hasan Ad-Duyubandiy
9. Al-Maulawiy qudrotullah
10. Al-Maulawiy Al-Muftiy kifayatullah
11. Al-'Allâmah Asy-Syaikh Muhammad Yahya As-Saharonfuriy

## **Halaman 130**

### **Penguatan ulama' Makkah Al-Mukarromah terhadap fatwa Ulama' India**

Fatwa ini dikuatkan oleh sejumlah pemuka fuqoha' dan ulama' Makkah Al-Mukarromah, diantaranya adalah : Al-'Allâmah Asy-Syaikh Muhammad Sa'id bin



Muhammad Babashil, seorang mufti madzhab Syafi'iy, ro'is ulama' Makkah Al-Mukarromah, Imam dan Khotib di masjidil Haram. Juga Asy-Syaikh Ahmad Rosyid Khon Nawab dan Asy-Syaikh Al-'Allâmah Al-Faqih Al-Muftiy Muhammad 'Abid bin Husain Al-Malikiy, seorang muftiy madzhab Malikiy di Makkah dan Asy-Syaikh Al-'Allâmah Al-Muhaqqiq Muhammad 'Aliy bin Husain Al-Malikiy, seorang imam dan pengajar di Masjidil Haram.

### **Penguatan ulama' Madinah Al-Munawwaroh**

Fatwa ini juga dipuji oleh ulama' Madinah, diantaranya adalah : Al-'Allâmah Al-Faqih As-Sayyid Ahmad bin Isma'il Al-Barzanjiy, syaikh madzhab Maliki di Harm An-Nabawiy yakni Asy-Syaikh Ahmad Al-Jazairiy, As-Sayyid Muhammad Zakiy Al-Barzanjiy, Asy-Syaikh 'Umar Hamdan Al-Mahrosiy Al-Muhaddits Al-Musyahhar, Asy-Syarif Ahmad bin Al-Ma'mun Al-Balghitsiy, Asy-Syaikh Mûsâ Kadzim, Asy-Syaikh Mulla Muhammad Khon, Asy-Syaikh Kholil bin Ibrohim, Asy-Syaikh Muhammad Al-'Aziziy Al-Wazir At-Tunisiy, Asy-Syaikh Muhammad As-Susiy Al-Khiyariy, Al-Haj Ahmad bin Muhammad Khoir As-Sanqithiy, Asy-Syaikh Muhammad bin 'Umar Al-Fulaniy, Asy-Syaikh Ahmad bin Ahmad As'ad, Asy-Syaikh Muhammad Manshur bin Nu'man, Asy-Syaikh Ahmad Bisathiy, Asy-Syaikh Muhammad Hasan As-Sanadiy dan Asy-Syaikh Mahmud 'Abdul Jawwad.

### **Halaman 131**

### **Penguatan ulama' Al-Azhar**

Fatwa tersebut juga dikuatkan oleh 2 orang syaikh dari Al-Azhar, yakni Asy-Syaikh Salim Al-Busyro dan Asy-Syaikh Muhammad Ibrohim Al-Qoyatiy

## Penguatan ulama' Syam

Fatwa tersebut juga dikuatkan oleh ulama' dari Syam, diantaranya adalah : Asy-Syaikh Al-Faqih Al-Muhaddits Muhammad Abûl Khoir yang lebih dikenal dengan Ibnu 'Abidin Al-Husainiy, yakni salah satu cucu Ibnu 'Abidin Shohibul Fatawiyy, Asy-Syaikh Mushthofa bin Ahmad Asy-Syatho Al-Hambaliyy, Asy-Syaikh Mahmud Rosyid Al-'Athor Ad-Dimasyqiy yang pernah berguru pada Asy-Syaikh Badruddin yakni salah seorang muhaddits dari Syam, Asy-Syaikh Muhammad Al-Busya Al-Hamawiy, Asy-Syaikh Muhammad Sa'id Al-Hamawiy, Asy-Syaikh 'Aliy bin Muhammad Ad-Dalal Al-Hamawiy, Asy-Syaikh Muhammad Adib Al-Huroniy, Asy-Syaikh 'Abdul Qodir Al-Lubabidiyy, Asy-Syaikh Muhammad Sa'id Lutfiy Al-Hanafiy, Asy-Syaikh Faris bin Ahmad Asy-Syaqofah dan Asy-Syaikh Mushthofa Al-Haddad Al-Hamawiy.<sup>64</sup>

## Halaman 132

### Fatwa syaikh Sa'd bin 'Atiq Al-Hambaliyy An-Najdiy

Asy-Syaikh Sa'd bin 'Atiq didalam kitabnya yang bernama المجموع المفيد berkata :

Sekelompok ulama' muta'akhir memperbolehkan syaddur rihal ke makam nabi shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam ataupun makam orang-orang sholih, namun sekelompok muhaqqiq tidak sepakat dengan mereka. Namun yang saya yakini adalah apa yang sudah dijelaskan oleh sebuah hadits shahîh, nabi shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam bersabda : "لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد : المسجد الحرام ومسجدى هذا والمسجد الأقصى". Dari hadits ini, kita bisa mengetahui kesalahan pendapat ulama' muta'akhir, karena setiap

---

<sup>64</sup> المنفد على المهند (طبعة الهند).

pendapat yang bersebrangan dengan sabda *sayyidil mursalin* tak dapat diterima, dan dikembalikan pada wajah penuturnya. (من المجموع المفيد من فتاوى الشيخ سعد بن عتيق)

Komentar saya : saya menganggap orang alim ini *fair*, ia tetap menyebutkan pendapat ulama' dari kelompok lain meskipun berbeda dengan pendapatnya, baru kemudiah ia menyebutkan pendapat yang ia yakini dengan mengatakan "Namun yang saya yakini...", ini adalah tindakan yang sangat adil. Coba anda bandingkan antara ulama' yang sangat adil ini dengan sebuah kelompok yang kita kenal pada masa ini, yang suka mengkafirkan setiap orang yang melakukan *syaddur rihal*, ziarah atau *tawassul* pada nabi *shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam*.

#### **Halaman 133**

"لا تجعلوا قبري عيداً"

**Janganlah kalian jadikan makamku sebagai hari raya.**

Hadits ini merupakan salah satu nash yang di ta'wil oleh para pembuat kebathilan, mereka mengartikan hadits tersebut menurut keinginan mereka dan memperlakukannya dengan tidak semestinya, mereka menggunakan hadits tersebut untuk mengharamkan *syaddur rihal* untuk ziarah nabi atau membid'ahkannya, dimana masih menjadi perselisihan diantara mereka. Kami dengar mereka berkata :

- *Syaddur rihal* adalah perbuatan syirik
- Kemudian mereka berkata : *syaddur rihal* hukumnya haram
- Kemudian mereka berkata : *syaddur rihal* adalah perbuatan bid'ah
- Kemudian sepertinya berubah menjadi khilafussunnah

- Kemudian sepertinya berubah menjadi mubah.

Sebagaimana terjadinya perubahan didalam ijihad ini, kita juga mendengar perubahan seperti ini pada masalah tawassul pada nabi shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam. Kita dengar ada orang yang mengatakan :

- Tawassul adalah perbuatan syirik
- Kemudian hukum tawassul berubah menjadi haram
- Kemudian berubah lagi menjadi bid'ah
- Kemudian berubah lagi menjadi khilafussunnah.

#### **Halaman 134**

Laa haula wala quwwata illa billah, hanya kepada Allahlah kita memuji, Dzat yang telah menunjukkan kita kejalan yang lurus. Dan hanya kepada-Nya lah kita memohon untuk dibukakan dan menerangi mata hati kita, mengarahkan pikiran kita kepada kebaikan, karena hanya itulah harapan seorang muslim yang bersemangat.

#### **Kesimpulan :**

Hadits ini sama sekali tidak berhubungan dengan masalah ziarah, sebagaimana hadits "لا تشد الرحال", karena itulah hadits ini tidak ditempatkan pada bab ziarah. Hal tersebut akan kami jelaskan dari pemahaman para imam terpercaya setelah kami sebutkan derajat mereka.

**Beberapa pendapat, billahit taufiq...**



namun selayaknya kita slalu menziarahi beliau disaat luang, tanpa menkhususkan suatu hari. Ta'wil ini di sebutkan oleh At-Taqiy As-Subkiy.

Sebagian mereka juga ada yang memahami hadits tersebut sebagai bentuk larangan untuk *su'ul adab* disaat menziarahi beliau shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam, baik berupa hiburan atau permainan sebagaimana yang kita lakukan para hari 'ied, namun selayaknya kita menziarahi beliau hanya untuk mengucapkan salam dan berdo'a disampingnya, mengharap barokah dari pandangan beliau, doa beliau dan jawaban salam beliau, serta tetap menjaga kesopanan di hadapan baginda nabi yang agung.

Sepertinya inilah makna yang paling dekat dengan hadits tersebut, karena memang salah satu kebiasaan ahli kitab adalah berlebih-lebihan dalam berhibur, berhias dan bermain disaat mereka sedang menziarahi nabi-nabi dan orang-orang shalih mereka. Maka nabi shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam pun melarang umatnya untuk menyerupai mereka dalam berhibur dan bermain disaat sedang menziarahi makam beliau shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam, namun sehausya mereka datang hanya untuk menziarahi beliau, memohon ampun dan bertaubat, serta bertingkah seperti ketika beliau masih hidup disaat mereka menziarahi beliau yang sudah wafat.

Ketahuilah bahwasanya ziarah nabi adalah sebuah kebaikan, dan memperbanyak kebaikan juga merupakan kebaikan, jadi seharusnya seorang peziarah tetap menjaga etika dan menjauhi hal-hal yang tidak perlu, seperti bermain dan berhibur.

Sebagaimana hadits diatas, atsar yang diriwayatkan oleh 'Abdurrozaq didalam kitab مصنف dengan memakai sanadnya sendiri pun diartikan sebagai bentuk larangan su'ul adab, ia meriwayatkan bahwa Hasan bin Hasan melihat suatu kaum yang berada disamping makam nabi, ia pun kemudian melarang mereka dan menyebut sebuah hadits : "لا تجعلوا قبرى عبدا".

Cerita tersebut menguatkan bahwa maksud hadits tersebut adalah melarang su'ul adab disaat berziarah atau hal-hal tidak penting yang biasa mereka lakukan disaat hari raya dan bukan merupakan larangan terhadap ziarah.

Syaikhul Islam At-Ta'iq R.A. berkata : "Bagaimana mungkin ada seorang ulama salaf yang melarang ziarah nabi, bila ziarah selain nabi pun sudah menjadi *mujma' alaih* diantara mereka".

**Halaman 137**

**اللهم لا تجعل قبرى وثنا يعبد**

**"Yaa Allah, Janganlah Engkau jadikan kuburanku sebagai berhala sesembahan".**

Hadits ini juga merupakan salah satu nash yang disalah artikan oleh sebagian orang, dimana mereka menafsir dan menta'wil nash hadits tersebut menurut kehendak mereka sendiri dengan menggunakannya sebagai dalil untuk mengharamkan, membid'ahkan ataupun memakruhkan *syaddur rihal* untuk ziarah nabi shallallahu 'alaihi wa

âlihi wa sallam. Ini adalah pemahaman yang keliru dan tidak benar. Setelah saya menjelaskan tentang perowi hadits tersebut, insya Allah akan saya jelaskan sekalian arti dari hadits tersebut.

Imam Ahmad meriwayatkan hadits dengan lafadz : *اللهم لا تجعل قبري وثنا لعن الله قوما* : "اللهم لا تجعل قبري وثنا لعن الله قوما" sebagaimana disebutkan dalam *musnad Ahmad* (246 / 2). Imam Malik juga meriwayatkan hadits tersebut di dalam kitab *Al-Muwatho'* berbentuk *mursal* (172 / 1), begitu juga Abû Ya'la dimana salah satu rowinya adalah Ishaq bin Abi Israil. Hadits ini masih menjadi bahan perbincangan dimana sebagian perowinya adalah tsiqoh sebagaimana disebutkan dalam *Mujma' al-Zawaid* (juz 3 hal. 3)

Imam Az-Zarqoniy berkata : hadits diatas dianggap shahîh oleh kalangan yang ber-*hujjah* dengan hadits *mursal* yang diriwayatkan oleh para tsiqoh dan kalangan yang mengatakan bahwa hadits diatas adalah hadits *musnad*, karena 'Umar bin Muhammad munyandarkannya dengan lafadz hadits pada *muwatho'*, sedang ia adalah salah seorang yang menerima penambahan dan memiliki syahid menurut Al-'Uqailiy. *Syarah Az-Zarqoniy lil Muwatho' juz 1 hal. 301.*

Ketahuiilah, bahwa posisi makam nabi shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam berada didalam *hujroh* yangmana *hujroh tersebut* berada didalam masjid beliau sebagaimana kesepakatan para ulama' dan para imam salafus sholih sejak masa sahabat *ridhwanullahi 'alaihim ajma'in.*



Di dalam sebuah hadits shahîh diterangkan bahwa makam nabi *shallallahu ‘alaihi wa âlihi wa sallam* terjaga dari syirik dan pemujaan, dikarenakan beliau pernah berdo’a agar makam beliau tidak dijadikan berhala sesembahan, dimana do’a nabi shallallahu ‘alaihi wa âlihi wa sallam pasti terkAbûl.

Nabi shallallahu ‘alaihi wa âlihi wa sallam berdo’a :

"اللهم لا تجعل قبري وثناً يعبد، اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد"

“Ya Allah, janganlah Engkau jadikan makamku sebagai berhala sesembahan. Allah akan sangat marah terhadap kaum yang menjadikan makam nabi-nabi mereka sebagai masjid”.

Arti hadits diatas menurut riwayat dan sudut pandangny adalah sebuah larangan untuk mendatangi makam dg tujuan melakukan shalat guna menghormati pemilik makam atau makam itu sendiri. Karena tindakan tersebut merupakan penyebab terjerumusnya umat terdahulu pada kemusyrikan dan pemujaan makam berikut penghuninya.

Pemilik syari’at menjadikan larangan ini sebagai do’a untuk umat beliau agar tidak terjerumus kedalam lubang yang sama dengan umat terdahulu dan Allah mengAbûlkan harapan dan do’a beliau. Jadi, tak ada seorang muslim pun yang melakukan shalat untuk mengagungkan makam nabi shallallahu ‘alaihi wa âlihi wa sallam.

Nabi pun dengan tegas telah memberikan isyarat untuk dimakamkan di tempat ini, dimana hal ini di riwayatkan oleh Al-Bazar dengan sanad shahîh dan juga At-Tobroni

berupa hadits marfu' : "ما بين قبري ومنبري روضة من رياض الجنة". Dengan menggunakan lafadz "القبر" sebagai ganti dari lafadz "البيت", dimana kita ketahui bahwa masjid beliau berada disamping makamnya. Beliau telah menetapkan keutamaan ini dan menganjurkan umat beliau untuk mengambilnya. Beliau tidak menyuruh umatnya untuk mendatangi atau merobohkan masjid beliau hanya karena sebuah makam, beliau hanya menjelaskan bahwa shalat sekali didalam masjid beliau lebih utama daripada shalat seribu kali di selain masjid beliau, kecuali masjidil haram. Nabi juga mengistimewakan tempat yang berada diantara makam beliau dan mimbar beliau sebagai salah satu taman surga.

#### **Halaman 140**

#### **Ziarah dan manasik**

Mayoritas kitab-kitab manasik menyebutkan bahwa seorang jama'ah haji seyogyanya jangan sampai kehilangan kesempatan untuk melakukan ziarah nabi shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam terlebih saat mereka telah berada di tempat ini. Karena itulah para mushonnif biasanya menempatkan pembahasan ziarah setelah pembahasan manasik baik pada kitab hadits, fiqih ataupun kitab manasik, karena pembahasan manasik dan pembahasan ziarah memiliki keterkaitan tempat, bukan karena keterkaitan waktu ataupun hukum. Jadi tidak ada hubungannya antara manasik dan ziarah nabi dari sisi waktunya, sehingga tidak benar apabila dikatakan : "sebenarnya ziarah itu di syari'atkan dalam haji", juga tidak benar apabila dikatakan : "ziarah merupakan salah satu kesunahan, kewajiban ataupun hukum haji" karena ziarah juga

tidak memiliki keterkaitan hukum syara' dengan manasik, karena keterkaitan antara keduanya hanyalah keterkaitan tempat saja.

Artinya, ziarah nabi merupakan perbuatan terpuji yang di perintahkan secara tersendiri sehingga memiliki keutamaan dan pahala sediri pula. Seorang peziarah juga diperbolehkan melakukan ziarah secara terpisah untuk mencari pahala, karena perintah ziarah adalah perintah sunah sebagaimana telah disebutkan dalam banyak hadits dan atsar.

Hanya saja ketika para jama'ah haji yang datang dari penjuru bumi bagian barat dan timur dengan menempuh jarak yang jauh dan memakan biaya yang tidak sedikit telah dekat dengan kekasih Allah sekaligus imam para nabi, telah menyaksikan tempat turunnya wahyu dan tempat turunnya malaikat Jibril, juga telah dekat dengan bangunan-bangunan mulia, maka mereka pun tidak mau melewatkan kesempatan ini untuk berziarah ke makam nabi, dan *wuquf* di makam beliau yang mulia itu, *semoga sholawat serta salam selalu tercurahkan pada beliau dan para sahabatnya*, shalat di *roudho* (taman), dan *wuquf* di samping mimbar, mengunjungi tempat-tempat beliau berjihad, berperang, bersabda, beribadah, shalat dan tempat-tempat lain yang pernah beliau kunjungi.

#### **Halaman 141**

Apakah pantas bagi orang berakal yang telah dekat dengan tempat-tempat ini untuk pulang tanpa melakukan semua hal diatas?

كالعيس في البيداء يقتلها الظما # والماء فوق ظهورها محمول

Karena alasan itulah selayaknya pembahasan ziarah, hukum, keutamaan dan semua yang berkaitan dengannya di letakkan setelah bab haji dan manasik.

Cara seperti ini juga dilakukan oleh para penyair didalam kasidah mereka yang menceritakan tentang perjalanan haji. Mereka mengakhiri kasidahnya dengan perjalanan ziarah, menuturkan keutamaan Madinah Munawwaroh. Mereka juga mengingatkan tentang tempat-tempat suci, tempat gugurnya para syuhada', anugerah tuhan, keberkahan Muhammad SAW dan rahmatnya.

**Metode mayoritas ahli hadits didalam kitab karangan mereka.**

Cara seperti ini tidak hanya ada di dalam kitab manasik, bahkan para ahli hadits juga banyak yang memakai cara ini di dalam tulisan mereka dengan menyebutkan Madinah ataupun masjid Madinah berikut keutamaan serta peninggalannya setelah hadits-hadits manasik. Shahih Al-Imam Al-Hafidz Al-Bukhoriy pun menurut pembahasan tentang keutamaan Madinah Munawwaroh setelah pembahasan haji bagi seorang wanita dan memasukkan orang yang bernadzar untuk berjalan menuju Ka'bah kedalam pembahasan haji.

**Halaman 142**

Didalam shahih muslim, Al-Imam Al-Hafidz Muslim menuturkan bab keutamaan Madinah, mendo'akan nabi dengan keberkahan, ..... *Syaddur rihal* ketempat beliau, keutamaan shalat dimasjid beliau, penjelasan tentang masjid yang berpondasikan taqwa setelah beliau menuturkan bab haji.

Al-Imam Al-Hafidz Abû Dawud didalam sunannya juga menuturkan bab mendatangi Madinah dan bab kemuliaan Madinah setelah beliau menuturkan hadits-hadits yang membahas haji.

Al-Imam Al-Hafidz Ibnu Majah didalam sunannya menuturkan Madinah ditengah bab yang membahas keutamaan manasik.

Al-Imam Al-hafid An-Nasa'iy didalam sunannya juga menuturkan keutamaan Madinah dan semua yang berkaitan didalam bab haji.

Al-Hafidz Abû Bakar Al-Baihaqiy didalam sunan besarnya, pada bab haji ia menuturkan satu bab mengenai ziarah nabi shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam, satu bab mengenai keutamaan shalat di masjid beliau shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam, satu bab mengenai mengenai mimbar beliau, masjid Quba' dan menziarahi makam syuhada'.

Didalam kitab "mujma'uz zawaid wa manba'ul fawaid", pada bab haji Al-Hafidz Nuruddin Al-Haitamiy menuturkan sebuah bab tentang menziarahi Madinah, do'a untuk Madinah, sabar terhadap bala'nya, keutamaan orang yang meninggal di Madinah, memuliakan penduduknya dan mengikat satu bab dengan judul ziarah nabi shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam juga bab tentang menaruh wajah diatas makam nabi shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam.

### **Halaman 143**

Al-Imam Al-Hafidz Al-Mundziriy didalam kitab At-Targhib Wa At-Tarhib menuturkan beberapa bab yang berisi anjuran untuk shalat dimasjid nabawiy dan

tinggal di Madinah sampai akhir hayat, beliau juga menuturkan beberapa keutamaan Madinah dan penduduknya dan mengancam agar tidak membuat mereka merasa takut atau bermaksud buruk pada mereka, tepat setelah pembahasan manasik.

### **Metode ahli fiqih.**

Cara seperti ini juga dipakai oleh ahli fiqih didalam menulis kitab mereka, seperti pada kitab-kitab fiqih islam karya ulama' Hanafiyah, Malikiyyah, Syafi'iyah, Hanabilah, Ja'fariyyah, Zaidiyyah, Abyadhiyyah ataupun madzhab-madzhab fiqih lainnya, baik yang terkenal ataupun tidak. Pada kitab-kitab madzhab, mereka semua masih tetap memelihara penempatan pembahasan ziarah dan permasalahannya sesudah pembahasan haji, ini merupakan bukti yang sangat jelas sekali, seperti matahari di tengah hari. Adapun kitab-kitab manasik merupakan penolong dan penjaga paling berperan terhadap tema ini, terlebih kitab *Al-Idhoh* karya Al-Imam An-Nawawiy.

Al-Imam An-Nawawiy berkata : ketika para jama'ah haji dan 'umroh hendak meninggalkan Makah, maka seyogyanya mereka menuju ke kota rosulullah shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam untuk menziarahi makam beliau, karena hal ini merupakan taqorrhub paling penting dan paling menjanjikan.

Setelah itu As-Syaikh An-Nawawiy menuturkan beberapa tata cara berziarah dan mengucapkan salam pada nabi shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam. Beliau juga menyebutkan adab-adab yang sebaiknya dilakukan oleh peziarah di saat mereka sedang menetap di Madinah Munawwaroh, semuanya di jelaskan secara rinci didalam kitab beliau yang bernama *Al-Idhoh* pada bab enam.

## Halaman 144

### Komentar Ibnu Hajar

Al-'Allâmah Al-Faqih Asy-Syaikh Ibnu Hajar Al-Haitamiy didalam hasyiahnya mengomentari perkataan Imam An-Nawawiy yang berbunyi "ketika para jama'ah haji dan 'umroh hendak meninggalkan Makah", Ibnu Hjar mengatakan : "disunahkan melakukan ziarah nabi setelah kita selesai melakukan manasik haji meskipun sebenarnya menurut ijma', ziarah nabi itu di sunahkan di setiap waktu, bahkan ada yang mengatakan wajib. Sebab, jama'ah haji pada umumnya tidak melewati Madinah Munawwaroh disaat berangkat namun mereka langsung menuju Makah, lebih-lebih ziarah nabi itu sangat dianjurkan bagi jama'ah haji berdasarkan hadits "من حج ولم يزرني فقد جفاني" meskipun masih terdapat pembahasan pada sanadnya".

Selain itu, seorang peziarah yang sudah datang dari tempat jauh dan telah dekat dengan Madinah terkesan buruk apabila ia sampai meninggalkan ziarah nabi. Karena sikap tersebut menunjukkan bahwa ia tidak memiliki perhatian terhadap salah satu cara taqorrub paling penting dan menjanjikan.

Apakah sebaiknya kita berkunjung ke Madinah dahulu baru kemudian ke Makah, ataukah sebaliknya? Dalam hal ini 'ulama' salaf masih berbeda pendapat, namun tampaknya perkataan para sahabat lebih mengutamakan kunjungan ke Makah dahulu, baru kemudian ke Madinah. Yang masih jadi pertimbangan adalah, apabila peziarah memiliki waktu luang untuk melaksanakan hajinya setelah berziarah, maka yang lebih utama adalah menyegerakan ziarah untuk melakukan taqorrub yang agung ini, dikarenakan jama'ah haji terkadang disibukkan oleh sesuatu yang menghalanginya

untuk berziarah setelah melaksanakan haji. Namun apabila ia tidak memiliki waktu luang untuk berziarah di sebelum melaksanakan haji, maka jelaslah ia harus berziarah setelah melaksanakan haji. *Al-hasyiah hal. 388.*

Ibnu 'Abdul Barr, Al-Baladziri dan yang lainnya berkata : sesungguhnya Ziyad Bin Abihi hendak melaksanakan haji, ia pun lalu menemui Abû Bakroh namun Abû Bakroh tidak mau berbicara padanya. Ia lalu mengajak putranya untuk berbicara agak keras agar Ziyad dapat mendengar, Abû Bakroh berkata :

Ibnu 'Abdul Barr, Al-biladzariy dan perowi lain menyebutkan bahwa Ziyad bin Abihi hendak melakukan haji, kemudian Abû Bakroh mendatangnya tanpa berbicara padanya. Kemudian Ziyad menyuruh anaknya untuk berbicara dengan Abû Bakroh dan sedang dirinya mendengarkan. Abû Bakroh berkata : ayahmu sangat sibuk sekali, ia hendak melakukan haji dan pergi ke madinah kearah sana? Apabila kamu mengizinkannya, maka alangkah besar musibah dan penghianatan yang ia lakukan pada Rosulullah shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam.

#### **Halaman 145**

Apabila ia hendak melakukan haji, maka alangkah agungnya haji ayahmu.

Al-Biladzariy berkata : ia melakukan haji dan meninggalkan sunah, dikatakan : bukan itu, kalau saja bukan karena pergi ke Madinah dan ziarah adalah 2 hal yang menurut mereka tidak boleh ditinggalkan, maka pastilah Abû Bakroh tidak mengatakan hal tersebut, dimana Ziyad mampu untuk melakukan haji tanpa melewati jalan Madinah, karena Ziyad berada di 'Iraq sedang makkah dekat dengan Iraq.



Didalam kitab Asy-Syifa' Ishaq bin Ibrohim Al-Faqih berkata : hal-hal yang selalu saja dilakukan oleh jama'ah haji adalah : pergi ke Madinah, menyengaja shalat didalam masjid Rosulullah shallallahu 'alaihi wa aailihi wa sallam, tabarruk dengan melihat taman beliau, mimbar beliau, makam beliau, tempat duduk beliau, menyentuhkan tangannya pada tempat pijakan Beliau, dan tongkat tempat Beliau bersandar sedang jibril turun untuk menyampaikan wahyu padanya, juga dengan para sahabat dan pemimpin umat islam yang ia kehendaki dan mengambil l'tibar dengan semua hal diatas.

'Ulama' salaf masih berselisih apakah sebaiknya jama'ah haji itu mengunjungi Makah dahulu ataukah Madinah dahulu? Dari perselisihan tersebut, beberapa 'ulama' lebih memilih yang kedua, diantaranya adalah : 'Alqomah, Al-Aswad dan 'Umar bin Maimun dari kalangan tabi'in. barangkali alasan mereka sama seperti yang telah disebutkan di awal.

Dalam fatwa Abi Laits As-Samarqondiy di sebutkan bahwa Al-Hasan bin Ziyad meriwayatkan dari Abi Hanifah, ia berkata : "sebaiknya jama'ah haji itu memulai dari Makah, setelah ia menyelesaikan manasiknya barulah ia menuju ke Madinah. Meskipun demikian ia tetep diperbolehkan memulai dari Madinah".<sup>67</sup>

#### **Halaman 146**

#### **Manasik Syaikh 'Abid**

Ini adalah kitab manasik paling populer bagi madzhab Maliki, yakni hidayatun nasik 'ala taudhihil manasik karya seorang mufti madzhab Maliki di Makah al-

---

<sup>67</sup> خلاصة الوفا (ص ١٠٠).

Mukarromah al-'Allâmah al-Imam asy-Syaikh Muhammad 'Abid, yang juga merupakan putra dari seorang mufti madzhab Maliki di Makah asy-Syaikh Husain bin Ibrohim al-Malikiy yang merupakan pengarang dari kitab taudhihin nasik itu sendiri. Didalam kitabnya, beliau menggunakan metode yang dipakai oleh kebanyakan 'ulama' fiqih pada kitab mereka, di akhir bab haji beliau memulai pembahasan baru tentang ziarah dengan judul "bab : perintah untuk menziarahi nabi shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam beserta dalilnya", kemudian beliau berkata : hukum ziarah adalah sunnah yang disepakati dan merupakan fadhilah yang di senangi. Beliau berkata didalam hasyiyah : ketahuilah! Sesungguhnya ziarah nabi sallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam itu di syari'atkan dan di perintahkan oleh al-kitab, as-sunnah, ijma' dan qiyas. Setelah itu beliau menjelaskan hukum, tata cara dan fadhilah (berziarah). Semoga Allah senantiasa memberikan pertolongan-Nya pada kita untuk selalu mematuhi-Nya, memahami keistimewaan nabi-Nya dan bergegas menuju ridho-Nya. amiin..

### **Manasik al-Qori**

Salah satu kitab manasik yang mu'tamad adalah kitab tulisan al-'Allâmah al-Faqih al-Muhaddits asy-Syaikh Mala 'Aliy al-Qoriy yang berjudul "al-muslik al-muqtasith fi al-munsik al-mutawassith" yang menjadi syarah dari kitab lubab al-manasik karya al-imam as-sandiy. Kitab ini merupakan sumber dan bahan rujukan yang bisa di percaya di kalangan madzhab Hanafiy.

### **Halaman 147**

Di setelah pembahasan haji, beliau menyertakan sebuah bab dengan judul "bab : menziarahi pemimpin para rosul shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam". Pertama-

tama beliau berkata : ketahuilah! Sesungguhnya menziarahi sayyidil mursalin shallallahu ‘alaihi wa ‘âlihi wa sallam merupakan taqorrub paling agung, kepatuhan paling utama, usaha paling menjanjikan untuk mendapatkan derajat, bahkan hampir saja menjadi wajib bagi orang yang luang, karena itulah orang meninggalkannya berarti telah lalai dan keras kepala. Apabila seseorang hendak berziarah maka hendaknya ia mensucikan dan mengiklaskan niat. Hendaknya ia melaksanakan hajinya dahulu baru kemudian berziarah jika saat pulang nanti ia tidak melewati Madinah, namun apabila yang ia lakukan adalah haji sunah, maka ia diperbolehkan mendahulukan ziarah nabi entah di waktu sore ataupun pagi, atau mendahulukan hajinya agar ia tersucikan dahulu, dan bisa berziarah dalam keadaan suci dari dosa. Irsyadi as-saariy

### **Manasik al-Jasir**

Ini adalah kitab manasik paling populer di kalangan madzhab hambali, dengan judul “mufid al-anam wa nur adz-dzolan fii tahriri al-ahkam li hajji baitillahi al-haram” karya al-‘Allâmah al-faqih asy-syaikh ‘Abdullah bin ‘Abdurrahman bin Jasir an-Najdiy at-Tamimiy.

Didalam kitabnya, beliau menyertakan sebuah fasal yang membahas ziarah dan permasalahannya. Pertama-tama ia berkata : “(fasal) syaikhul islam rahimahullah berkata : apabila seseorang memasuki Madinah, entah sebelum melaksanakan haji atau sesudahnya, maka hendaklah ia mengunjungi masjid nabi shallallahu ‘alaihi wa ‘âlihi wa sallam untuk melaksanakan shalat, karena shalat di masjid tersebut lebih baik daripada seribu kali shalat di masjid lain, kecuali Masjidil Haram.

Meskipun beliau memiliki pendapat sendiri mengenai syaddur rihal dan hadits-hadits ziarah, namun beliau tetap melihat adanya hubungan antara 2 tema diatas, yakni : manasik dan ziarah. Beliau melihat adanya hubungan kuat antara kedua tema tersebut dengan syaddur rihal, entah dg tujuan mengunjungi masjid atau pemilik masjid.

#### Halaman 148

Beliau menyebutkan sejumlah hadits mengenai ziarah berikut pendapat para 'ulama' .....

#### Halaman 149

Memasukkan makam nabi didalam masjid dan me.....

"لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد"

Disaat jumlah umat muslim semakin banyak, yang menyebabkan masjid nabawiy tidak muat lagi untuk menampung jama'ah, ..... setelah penambahan yang dilakukan oleh amirul mu'minin 'Umar bin Kothob R.A., disusul 'Utsman bin Affan R.A., perintah al-Walid bin 'Abdul Mulik terhadap amilny di Madinah Munawwaroh, yakni 'Umar bin 'Abdul 'Aziz untuk merobohkan rumah istri-istri rasulullah untuk memperlebar masjid, dimana pelebaran tersebut terjadi di sekeliling masjid, dari barat hingga timur, dengan pintu-pintu yang .....

Saat itu semua orang merasa sedih atas pembongkaran kediaman para istri nabi dan bukan karena memasukkan makam suci tersebut kedalam masjid. Salah satunya adalah 'Umar bin 'Abdul 'Aziz yang terkenal dengan kesalehan dan ketaqwaannya pada



Adapun pemahaman banyak orang sekarang ini mengenai sabda beliau “Allah melaknat umat Yahudi dan Nashrani yang menjadikan makam nabi mereka sebagai masjid”, yang mereka pahami adalah membangun masjid diatas makam para nabi dan orang-orang sholeh sehingga menyebabkan mereka disembah dan diagungkan, namun ini adalah pemahaman sempit yang membuat umat menjadi terlaknat, tersesat dan menyimpang dari jalan yang benar, karena telah mengikuti hal yang dilakukan oleh kamu Yahudi dan Nashrani, sehingga mereka pun menjadi umat yang hina di sisi Allah.

Lalu dimana letak kesesuaian pemahaman ini dengan al-Qur’an dan hadits yang menyatakan bahwa umat ini adalah umat manusia terbaik, mereka tidak akan lagi kembali kepada syirik, tidak akan bersepakat untuk sebuah kesesatan serta hal-hal lain yang menggambarkan tentang sifat-sifat umat ini.

### **Halaman 151**

Bagaimana bisa mereka melakukan semua ini pada masa tabi’in? padahal terdapat beberapa sahabat nabi diantara mereka. Kemudian mulai masa ini hingga sekarang, umat ini sepakat untuk membangun masjid diatas makam nabi mereka atau memasukkan makam suci mereka kedalam masjid? Jawabannya hanya ada satu.

Tidak diragukan lagi, bahwa pemahaman keliru ini telah menyebabkan hal-hal yang telah kami ceritakan, bahkan bisa menyebabkan sebagian mereka menyimpang serta menganggap sesat dan kafir lainnya. Entah itu salaf ataupun kholaf. Bahkan dengan lantangnya sebagian mereka berniat untuk memindah makam nabi (dengan memindah makam nabi SAW diluar masjid), kejadian ini terjadi pada masa raja Kholid bin ‘Abdul ‘Aziz yang masih memiliki hubungan kekeluargaan dengan raja Sa’ud semoga

Allah merahmatinya. Ketika beliau mendengar kabar tersebut, beliau pun marah sekali, hingga menimbulkan sedikit kerusuhan, berkata dengan lantang pada sumber ide ini hingga semua orang yang ada di majlis itu pun mendengarnya.

Tidak henti-hentinya kita mendengar ungkapan seperti ini dari beberapa orang gila yang sok tahu. *Laa haula wa laa quwwata illa billah.*

Sebenarnya makna “menjadikan makam sebagai masjid” adalah bersujud pada makam tersebut untuk mengagungkan dan menyembahnya, sebagaimana orang-orang musyrik bersujud pada berhala. Teks “menjadikan makam sebagai masjid” bermakna menjadikan makam itu sendiri sebagai tempat bersujud sebagai bentuk pengagungan terhadap makam itu sendiri dan sebagai bentuk penyembahan terhadap pemilik makam.

#### Halaman 152

Perkataan 'Aisyah R.A. didalam sebagian riwayat hadits : *فلولا ذلك لأبرزوا قبره، غير*

*أنه خشى أن يتخذ مسجداً<sup>68</sup>*

Yakni menjadi tempat bersujud. Apabila makam nabi yang suci tampak didalam masjid maka pastilah akan menimbulkan orang awam jatuh kedalam fitnah dan hal-hal terlarang, karena itulah al-Baidhowiy berkata : ketika kaum Yahudi dan Nashrani bersujud pada makam nabi-nabi mereka untuk menghormati derajat mereka, menjadikannya sebagai arah kiblat didalam shalat serta menjadikannya sebagai berhala sesembahan. Karena itulah nabi melaknat mereka dan melarang umat islam untuk melakukan apa yang mereka lakukan. Adapun orang yang membuat sebuah masjid

---

<sup>68</sup> Shahîh bukhori / al-fath juz 3 hal 967

disamping makam orang sholih, dengan tujuan tabarru (jawa : ngalap berkah) dan bukan untuk menghormati atau menghadap, maka hal ini tidak masuk dalam ancaman.<sup>69</sup>

Lagipula sebenarnya isyarat didalam beberapa riwayat pun berbunyi "أولئك إذا كان فيهم الرجل الصالح فمات بنوا على قبره مسجدا وصوروا فيه تلك الصور أولئك شرار الخلق عند الله يوم القيامة"

Al-Ubay didalam syarah shahîh muslim berkata : "menurut pendapat yang paling jelas, isyarat tersebut ditujukan untuk orang yang memahat (patung) dan menyembahnya. Andaikata hadits tersebut ditujukan pada pemahat saja, maka berdasar hadits yang berisi ancaman terhadap para peluki bisa jadi mereka tercela karena telah melukis, jadi hadits tersebut mencela bukan pada orang-orang yang telah membangun masjid diatas makam, namun karena mereka telah memahat patungnya untuk mereka sembah.<sup>70</sup>

Andaisaja memasukkan makam nabi kedalam masjid nabawiy merupakan perbuatan terlarang dan pelakunya terlaknat karena masuk dalam hadits "لعن الله اليهود والنصارى...." maka pastilah Allah SWT sudah menjaga nabinya shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam dan pastilah semua hamba-Nya sudah menghindarinya seperti yang mereka lakukan pada sesama. Sungguh Allah telah menjaga umat Muhammad ini dari hal yang pernah dilakukan oleh umat Yahudi dan Nashraniy pada nabi Isa bin Maryam A.S, disamping itu, meskipun kita sangat mengagungkan dan memuliakan nabi Muhammad, bhkan tak ada ada satu makam pun yang lebih mulia dari makam beliau, namun kita tidak akan melakukan apa yang pernah dilakukan umat Yahudi dan Nashraniy. Sungguh Allah telah melindungi nabi telah membuat umat ini terhindar dari syirik dan kufut untuk

---

<sup>69</sup> Al-fath jus 1 hal 417

<sup>70</sup> Syarah shahîh muslim, ikmal lil mu'allim li abi al-malikiy jus 3 halaman 967



kedua kalinya, nabi bersabda : “Demi Allah, aku tidak merasa khawatir kalian akan melakukan syirik setelah aku”. Muttafaq ‘alaih.

Hadits ini menjelaskan bahwa umat Muhammad shallallahu ‘alaihi wa âlihi wa sallam sama sekali tidak akan terjatuh lagi dalam kemusyrikan setelah mereka beriman, bahkan nabi pun juga tidak mengawatirkannya. Dan Alhamdulillah umat ini benar-benar terhindar dari kemusyrikan.

Salah satu rahasia tersebut di kembalikan pada terpeliharanya al-qur’anul karim di tengah umat ini, yang merupakan sumber dari ajaran tauhid dan akidah. Berbeda dengan umat Yahudi dan Nashrani, mereka membelokkan Tauran dan Injil, hingga tak ada lagi yang bersumber dari dua kitab tersebut, merekapun menjadi sesat dan menyesatkan. Adapun tuduhan syirik terhadap umat Muhammad ini dan pembangunan masjid diatas makam para nabi dan orang-orang sholih merupakan penyebab syirik merupakan tuduhan palsu dan tidak berdasar pada bukti. Sedang hadits yang berbunyi "إني والله ما أخاف عليكم أن تشركوا بعدى" merupakan bukti terkuat atas kebohongan tuduhan tersebut.

#### **Halaman 154**

Sebagai penutup saya katakan :

sebenarnya penempatan makam nabi shallallahu ‘alaihi wa âlihi wa sallam didalam masjid merupakan tanda kenabian beliau, nabi pernah bercerita bahwa suatu saat nanti makam suci beliau akan berada didalam masjid, bahkan nabi sendiri menambahi bahwa di antara makam dan masjid beliau terdapat salah satu taman surga.

Ini merupakan dorongan untuk menjelaskan keutamaan shalat diantara makam dan mimbar beliau. Jika saja makam suci beliau tidak terdapat didalam masjid, maka pastilah tidak akan ada shalat diantara makam dan mimbar beliau dan juga tidak akan ada hadits “tempat yang berada diantara makam dan mimbar beliau merupakan salah satu taman dari sekian banyak taman surga”.

Kita bayangkan saja apabila mimbar berada ditengah masjid sedang rumah beliau, yang didalamnya terdapat makam nabi shallallahu ‘alaihi wa ‘alihi wa sallam berada diluar masjid, maka.....

Ibnu Hazm didalam kitab al-Mahalliy berkata : “Nabi shallallahu ‘alaihi wa ‘alihi wa sallam pernah bernadzar mengenai letak makamnya, beliau bersabda : “Diantara makam dan mimbar terdapat salah satu taman surga”. Hadits ini memberitahukan bahwa letak makam beliau terdapat didalam rumah beliau. Nabi sendiri juga tidak mengingkari atas adanya sebuah makam yang berada didalam rumah, tidak juga melarang adanya sebuah bangunan yang berdiri tegak, beliau hanya melarang membuat kubah diatas makam”.<sup>71</sup>

### **Halaman 155**

Yakni, kubah yang melekat diatas makam tersebut sebagaimana yang biasa dilakukan kebanyakan orang.

Adapun orang-orang yang berdalih bahwa sebenarnya kebanyakan riwayat hadits berbunyi "ما بين بيتي ومنبري", maka jawabannya adalah : sebagaimana yang

---

<sup>71</sup> Al-mahalliy li Ibnu Hazm jus 5 halaman 198

dijelaskan oleh al-Hafidz Ibnu Hajar didalam kitab al-fath, pendapat ini didasarkan pada riwayat Imam Bukhoriy yang menyebutkan hadits dengan lafadz "القبر", dari Sa'd bin Abi Waqosh dengan sanad yang rijalnya adalah para tsiqoh dan bukan berdasarkan pada riwayat perowi lain. Didalam kitab "musykilat al-atsar", At-Tohawiyy menyatakan bahwa kebanyakan riwayat hadits ini menggunakan lafadz "القبر" (makam).

Yang pasti, yang dikehendaki rosulullah shallallahu 'alaihi wa 'alihi wa sallam adalah rumah beliau itu sendiri, bukan sebuah makam. Sungguh Allah telah memberitahu nabi-Nya bahwa suatu saat nanti rumah beliau akan berada didalam masjid sedang makam beliau berada didalam rumahnya, sehingga makam beliau pun juga berada di dalam masjid. Dengan begitu, tempat yang berada diantara rumah dan mimbar beliau akan menjadi salah satu taman dari banyak taman surga.

Bagaimanapun hadits diatas menunjukkan keinginan, sebuah izin dari nabi untuk menempatkan makamnya didalam masjid.

Penempatan makam nabi didalam masjid tersebut telah menjadi kesepakatan bulat pada masa tabi'in yangmana masih terdapat beberapa sahabat yang masih hidup – seperti yang pernah kami jelaskan- beserta para imam dan 'ulama', seperti 'Umar bin 'Abdul 'Aziz, Hasan dan Ibnu Sariroin. Ada juga para fuqoha' Madinah, Kufah, Bashroh, Syam dan Negara lainnya, yang kemudian umat setelah mereka sepakat terhadap pendapat tersebut, dimana kesepakatan mereka merupakan hujjah.

Andaisaja penempatan makam nabi didalam masjid itu terlarang, maka pastilah umat pada masa tabi'in tidak akan menyepakati sebuah kemunkaran dan kesesatan. Juga tidak bisa dikatakan bahwa mereka bersikap diam dg alasan keperluan pelebaran masjid, sebab pelebaran masjid masih bisa dilakukan di sebelah kiblat, di sebelah depan masjid dan di sebelah kanan masjid dan bukan di sebelah kiri masjid, karena di sebelah kiri masjid adalah makam nabi shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam.

Ketika hal ini telah menjadi kesepakatan bulat para tabi'in dan tak satupun yang melarangnya, bahkan tidak ada berita penentangan yang kami dengar, maka hal ini menunjukkan bahwa penempatan makam nabi di dalam masjid beliau sendiri tidak berkaitan dengan sebuah hadits yang berbunyi "...لعن الله اليهود والنصارى...". wallahu a'lam..

#### **Halaman 157**

#### **Etika ziarah nabi**

Seyogyanya orang yang telah sampai di Madinah Munawwaroh malakukan ibadahnya dengan tetap memakai aturan syari'at, sebab dengan begitu ia akan merasa betapa mulianya kota ini dengan berbagai keutamaan yang tampak jelas. Saat ia hendak memasuki Masjid Nabawi, sebaiknya ia masuk dengan sangat tenang, memuliakan dan tidak berbicara keras, sebab jika bersuara keras didalam masjid saja dilarang, maka bersuara keras di Masjid Nabawi menjadi sangat terlarang.

Telah di sebutkan bahwa amirul mu'minin al-Mashur memprotes Malik, kemudian beliau berkata : "Wahai amirul mu'minin, janganlah kamu mengeraskan suara didalam masjid nabawi, karena Allah telah mengajarkan sebuah etika dengan firmanNya

"إن الذين يَغْضُونَ أصواتهم عند رسول الله" , memuji dengan ayat "لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي" dan mencela dengan ayat "إن الذين ينادونك من وراء الحجرات". Karena sesungguhnya kemuliaan nabi setelah beliau meninggal itu sama seperti ketika beliau masih hidup. Al-Manshur pun kemudian bersikap tenang. Wahai saudaraku, cobalah kalian perhatikan pelajaran etika baik yang diajarkan oleh al-Manshur dan Malik ini. Semoga Allah merahmati keduanya. Amiin...

### Halaman 158

Didalam kitab *al-Bukhori* disebutkan bahwa 'Umar bin Khothob R.A. berkata kepada dua lelaki penduduk Tho'if : jikasaja kalian berdua adalah penduduk Madinah, maka pastilah aku sudah memukul kalian, karena kalian telah berani bersuara keras dimasjid rosulullah shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam.

Kitab "*wafa' al-wafa*" karya Lisamhudi meriwayatkan dari Abû Bakar Ash-Shidiq R.A, bahwa beliau berkata : seyogyanya kalian tidak besuara keras pada nabi shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam, baik di saat beliau masih hidup ataupun sesudah beliau wafat.

Disaat para tukang kayu memasang pasak atau memukul paku di rumah-rumah yang berada di sekeliling masjid nabawi, dewi 'Aisyah R.A berpesan : sebaiknya kalian tidak melukai (hati) rosulullah shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam.

Menurut saya, dewi 'Aisyah R.A melakukan hal itu agar mereka membatasi diri dengan melakukan seperlunya saja, sebab sangat tidak sopan apabila mereka melakukan pekerjaan mereka di hadapan nabi dengan berlebihan, karena nabi akan merasa terluka

apabila ada orang yang tidak beretika di depannya, bagaimanapun juga nabi masih hidup di dunia dan akhirat.

Tidak ada bacaan khusus yang sebaiknya dibaca para peziarah ketika mereka ingin mengucapkan sholawat atau salam, mereka boleh mengucapkannya dengan gaya mereka sendiri, bahkan merekapun diperbolehkan hanya mengucapkan : “assalamu ‘alaika yaa rosulullah, assalamu ‘alaika yaa abaa bakrin ash-shidiq, assalamu ‘alaika yaa abaa hafsh ‘umar” ketika mereka memasuki masjid, karena Ibnu ‘Umar pun disaat memasuki masjid hanya mengucapkan : “assalamu ‘alaika yaa rosulullah, assalamu ‘alaika yaa abaa bakrin, assalamu ‘alaika yaa abati”, kemudian berjalan.

#### **Halaman 159**

Asy-syaikh Ibnu Taimiyyah berkata : jika seseorang didalam salamnya mengucapkan : "السلام عليك يا رسول الله، يا خيرة الله من خلقه، يا أكرم الخلق على ربه، يا إمام المتقين"، maka semua ini adalah sifat-sifat beliau shallallahu ‘alaihi wa âlihi wa sallam. Seyogyanya seorang peziarah tidak melakukan hal-hal yang sering dilakukan oleh sebagian orang ketika mereka berada di depan makam; seperti mengusap makam, menciumnya, mengusap lalu menciumnya, mengitarinya, berpura-pura cinta, rindu dan sebagainya. Karena sebenarnya orang yang berpura-pura itu seperti orang yang sedang memakai pakaian palsu.

Sungguh Allah telah menjaga tanah suci tersebut dari segala hal yang bisa merusak tauhid. Alhamdulillah, tidak ditemukan adanya seorangpun dari umat islam yang mempunyai keyakinan keliru pada nabi shallallahu ‘alaihi wa âlihi wa sallam atau pada makamnya, semua ini adalah jawaban dari do’a beliau yang berbunyi اللهم لا تجعل

"قبرى وثنا بعيد", bukti nyata bahwa tidak ada dua agama di tanah Arab dan karena setan tidak punya harapan untuk disembah di tanah ini.

## Halaman 160

### Etika berziarah yang terdapat pada qasidah nuniyyah karya Ibnu Qoyyim

Perbuatan yang tampak sesat yang dilakukan oleh sebagian orang janganlah kalian anggap sesat, karena hal itu mereka lakukan karena ketidaktahuan mereka, yang perlu kita lakukan hanyalah menegur dan memperingatkan.

Asy-Syaikh Ibnu Qoyyim bersya'ir :

ولقد نهانا أن نصير قبره # عيدا حذار الشرك بالرحمن

ودعا بأن لا يجعل القبر الذى # قد ضمه وثنا من الأوثان

فأجاب رب العالمين دعاءه # وأحاطه بثلاثة جدران

حتى غدت أرجاؤه بدعائه # فى عزة وحماية و صيان

Seyogyanya seorang muslim tetap beretika ketika berada di makam nabi, membayangkan bahwa nabi shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam merasakan kedatangannya, mengenalnya, menjawab salamnya dan mengetahui dimana ia berada. Dan meyakini bahwa kemuliaan nabi sesudah wafat masih sama dengan ketika beliau masih hidup.

Asy-Syaikh Ibnu Qoyyim bersya'ir :

فأذا أتينا المسجد النبوي صَ — # — لدينا التحية أو لا نثنان

ثم اثنتين للزيار نقصد الـ # — قبر الشريف ولو على الأحنان

فنقوم دون القبر وقفة خاضع # متذلل في السر والإعلان

## Halaman 161

فكأنه في القبر حيُّ ناطقٌ # قالوا قفوان نواكس الأذقان

ملكتهم تلك المهابة فاعترت # تلك القوائم كثرة الرجفان

وتفجرت تلك العيون بمائها # ولطالما غاضت على الأزمان

وأتي المسلم بالسلام بهيبة # ووقار ذي علم وذي إيمان

لم يرفع الأصوات حول ضريحه # كلا ولم يسجد على الأذقان

### Analisis sya'ir :

Apabila kita merenungkan qasidah ini dengan mata hati, pikiran yang tenang dan sikap adil, maka pastilah akan kita ketahui bahwa qasidan ini merupakan bukti terpercaya bagi keyakinan para pencinta dan peziarah makam rosulullah shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam, orang-orang yang memiliki pertalian, para pemuji, orang-orang yang mengagungkan beliau seperti seorang mukmin taat yang mengikuti ajaran salafus sholih yang telah melaksanakan sedikit dari apa yang telah diwajibkan pada mereka terhadap nabi-Nya.



Saya berkata : apabila kita mau merenungkan qasidah ini, sebuah kasidah yang berisi sebuah pesan bagi seorang peziarah yang sedang berada di depan makam untuk mengucapkan salam pada nabi shallallahu ‘alaihi wa âlihi wa sallam, maka pastilah akan kita tahu bahwa banyak orang yang tidak memperhatikan etika ini, bahkan jauh sekali dari apa yang seharusnya mereka lakukan di tempat mulia ini. apa yang kita lihat sangatlah jauh dari sopan santun dan budi luhur yang telah digambarkan oleh Ibnu Qoyyim didalam qasidah diatas, sebuah etika yang tidak banyak dimiliki oleh para peziarah sedang berdiri untuk mengucapkan salam pada baginda rosulullah shallallahu ‘alaihi wa âlihi wa sallam.

#### Halaman 162

Apakah seorang peziarah harus merasa bahwa mereka sedang berjalan di ‘mata’ nabi dan bukan di ‘telapak kaki’ beliau sebagaimana dikatakan oleh asy-Syaikh Ibnu Qoyyim didalam qasidah nuniyyah ini?

ثم اثنتين للزيارة نقصد الـ # ————— قبر الشريف ولو على الأحنفان

Asy-Syaikh As-Sayyid Amin Kutubiy juga sejalan dengan asy-Syaikh Ibnu Qoyyim mengenai etika ini, beliau bersya’ir :

هذه المدينة قد بدت أعلامها # والعنبرية بابها المأهول

فاملأ عيونك من بلاد قد ثوي # فيها النبي وقد مشي جبريل

ثم ائت روضته وصلّ بها وقل # ما تشتهي منها فأنت تزيل

وإذا دنوت من النبي فقف علي # عينك واستحضره حيث تقول

وقل السلام عليك يا من ظلّه # أبدا على هذا الوجود ظليل

Apakah seorang peziarah yang hendak mengucapkan salam harus berdiri didepan makam dengan tenang, merasa rendah dhoir bathin, sebagaimana yang dilakukan oleh para salafus sholeh, yang terkenal dengan sopan santun, keutamaan dan kepekaan mereka. Salah satu dari mereka adalah Ibnu Qoyyim, yang telah bersya'ir untuk dirinya dan untuk orang lain :

فنقوم دون القبر وقفة خاضع # متذلل في السر والإعلان

#### Halaman 163

Apakah disaat berada di depan makam seorang peziarah harus merasakan kemuliaan dan keagungan yang telah Allah berikan pada nabi-Nya shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam. Allah telah memberi beliau sebuah mahkota keagungan dan kemuliaan, serta menghiasi paras rupawannya dengan kesempurnaan dan kewibawaan, menyempurnakan sifat tawadhu' beliau dengan sifat malu dan ketenangan.

Inilah yang dirasakan oleh para pemuka 'ulama' salafush sholih, salah satunya adalah asy-Syaikh al-Imam Ibnu Qoyyim. Beliau bersya'ir didalam qasidah nuniyyah :

ملكتهم تلك المهابة فاعترت # تلك القوائم كثرة الرجفان

وتفجرت تلك العيون بمائها # ولطالما غاضت على الأزمان

وأتي المسلّم بالسلام بهيئة # ووقار ذي علم وذي إيمان

Apakah seorang peziarah yang berdiri menghadap makam untuk mengucapkan salam pada nabi shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam harus merasa bahwa ia sedang berada didepan orang yang bisa mendengar ucapannya dan membalas salamnya, orang yang mengatakan bahwa bumi tidak akan memakan jasadnya, runya hadir dan menyaksikannya. Semua ini hanya bisa dilakukan oleh seseorang yang masih hidup, berakal, berindra dan bisa merasa. Dan beliau masih hidup di alam barzakh dengan kehidupan yang sempurna. Inilah yang diyakini oleh pemuka imam salaf disaat ziarah nabi shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam dan berdiri didepan makam beliau. Salah satu dari mereka adalah asy-Syaikh Ibnu Qoyyim, beliau bersya'ir dalam qasidah nuniyyah :

#### Halaman 164

فكأنه في القبر حيّ ناطق # قالوا قفون نواكس الأذقان

Sejalan dengan beliau, al-Imam 'Abdullah al-Haddad bersya'ir :

وقفنا وسلّمنا على خير مُرسل # وخير نبي ما له من مناظر

فرد علينا وهو حيّ وحاضر # فشرّف من حيّ وحاضر

Al-Imam al-faqih asy-syaikh Ibnu Hajar al-Haitami juga bersya'ir dengan isi yang sama :

تواترت الأدلة والنقول # فما يحصى المصنف ما يقول

بأن المصطفى حيّ طريّ # هلال ليس يطرقه أفول

وأن الجسم منه بقاع لحد # كورد لا يدّسه الذبول

وَأَن هَاشِمِي بِكُلِّ وَصْفٍ # جَمِيلٌ لَا يَغْيِرُهُ الْحُلُولُ  
وَأَن الدُّودَ لَا يَأْتِي إِلَيْهِ # كَذَا الْآفَاتِ لَيْسَ لَهَا وَصُولُ  
وَلَمْ تَأْكُلْ لَهُ الْغِبْرَاءَ لِحْمًا # وَلَا عَظْمًا، وَأَثَبْتُ مَا أَقُولُ

Hingga akhir qasidah...

Al-'Allâmah Abû 'Abdillâh Muhammad bin Abi Bakr, yang popular dengan nama  
Ibnu Rusyd al-Baghdadiy juga menulis sya'ir yang isinya sama :

#### Halaman 165

وَقَفْنَا وَسَلَّمْنَا عَلَيْهِ وَإِنَّهُ # لَيْسَمَعْنَا مِنْ غَيْرِ شِكِّ فِدِينَاهُ  
وَرَدَّ عَلَيْنَا بِالسَّلَامِ سَلَمْنَا # وَقَدْ زَادَنَا فَوْقَ الَّذِي قَدْ بَدَأْنَاهُ  
كَذَا كَانَ خُلُقُ الْمُصْطَفَى وَصِفَاتِهِ # بِذَلِكَ فِي الْكُتُبِ الصَّحَاحِ عَرَفْنَاهُ

Syaikhuna as-sayyid Muhammad Amin Kutubiy juga setuju dengan etika yang  
disebutkan oleh Ibnu Qoyyim ini, beliau bersya'ir :

يَا سَعْدُ مِنْ زَارِ الْحَبِيبِ وَقَامَ فِي # أَعْتَابِهِ بِتَأْدُبٍ وَتَوْقُرٍ  
وَرَأَيْ مَشَاهِدُهُ الْكَرِيمَةَ كُلَّهَا # بَيْنَ الْعُرَيْضِ وَبَيْنَ بَابِ الْعَنْبَرِ  
وَأَقَامَ أَيَّامَ الزِّيَارَةِ يَغْتَدِي # وَيُرُوحُ فِي ظِلِّ النَّخِيلِ الْمَثْمَرِ  
وَيَرَى أَحَبَّتَهُ وَبِمَاءِ عَيْنِهِ # مِنْهُمْ وَيَخْفَقُ قَلْبُهُ فِي الْحَضَرِ  
زُرْنَا الْبَقِيعَ وَسَيِّدَ الشَّهَدَا وَمَنْ # فِي ذَلِكَ الْوَادِي الْفَسِيحِ الْأَرْهَرِ

وقبا وسلعًا والعريض ومن به # والقبليتين ولم ندع من متأثر

أيامنا كانت بها مشهودة # أيام أفرح وعيد أكبر

لم أنس أيام المدينة إنيها # تُهدى إلى نسيم مسك أذفر

نور على نور وحسبك أنيها # في خير دار للحبيب ومهجر

#### Halaman 166

Asy-Syaikh Syamsuddin An-Nawajiy juga sejalan dengan syaikh Ibnu Qoyyim terkait etika mulia yang layak dilakukan oleh peziarah ini, disaat berdiri didepan makam beliau untuk mengucapkan salam. Sebaiknya seorang peziarah beretika, khusus', menangis dan merasa malu, beliau bersya'ir :

قم وزر قبره ويمم حماه # بخضروع وحسرة وندامة

عفر الخد في التراب وطهر # ه بالماء الدموع تمح أثماته

أفضل الأرض تربة شرفت بالـ # —هاشمي المصطفى وضمت عظامه

وهو في قبره المعظم حي # من يسلم عليه رد سلامه

Asy-syihab Mahmud juga sejalan dengan syaikh Ibnu Qoyyim, beliau bersya'ir :

هذه الديار بلغتها فلك الهنا # بشراك أدركت المآرب والمنى

عفر بما خديك والتم تربها # واستجل ما ملأ الوجود من السنه

واحطط رحال الشوق في أرجائها # واترك تذكر من نأى أو من دنا

وإذا حصرت عن الكلام فلا ترع # فالحب ما منع الكلام الألسنا

هذا المقام الهاشمي ومترل الروح الأمين بدا ضياؤهما لنا

هذا هو الحرم الذي حسدت على # إدراك بهجته القلوب الأعينا

### Halaman 167

لو لم يفق كل البقاع لما غدا # للمصطفى دون المواطن موطننا

هاتيك روضته التي من زارها # فقد اجتلى نور القبول المحتنى

هذاك منبره الذي كم قدعلا # ركنيه يرشد من هناك ومن هنا

فأثبت على قدميك واشهده ولا # تحفل بمرء عن أوامره عنا

هذا إذا استطعت الوقوف أمامه # أولى فأولى أن ترع وتجبنا

سلم وقل بتأدب يا خير من # زان اسمه الأسماء فينا والكني

### Halaman 167

#### Etika-etika yang lain

Alangkah baiknya orang yang pergi ke Madinah berusaha untuk selalu melaksanakan shalat di masjid nabawiy. Didalam kitab shahîh Bukhori Muslim diriwayatkan dari Abû hurairah bahwa nabi shallallahu ‘alaihi wa âlihi wa sallam bersabda : "صلاة في مسجدي هذا أفضل من ألف صلاة فيما سواه إلا المسجد الحرام".

An-Nawawi bersabda : "keutamaan ini berlaku pada shalat fardhu maupun shalat sunnah".

Keutamaan ini juga berlaku pada bagian masjid yang baru karena adanya pelebaran. Sebaiknya ia juga tidak lupa untuk melaksanakan shalat di *taman surga*, dalam hadits shahîh disebutkan dalam bentuk hadits marfu' : "ما بين قبري ومنبري روضة من رياض الجنة" رياض الجنة.

Dalam riwayat lain berbunyi : "ما بين بيتي ومنبري روضة من رياض الجنة". Sebisa mungkin ia untuk melaksanakan shalat disana, namun jangan sampai melukai seseorang saat berdesak-desakan dan dorong mendorong. untuk itulah ia harus datang kemasjid diawal waktu dan langsung menuju *taman surga* untuk melaksanakan shalat, karena ia akan menyakiti orang-orang yang sedang shalat apabila ia datang terlambat, melangkahi banyak orang, merusak barisan, mengganggu orang yang sedang berdzikir dan bisa jadi akan menyebabkan sebuah cekcok dan pertengkaran yang biasanya tidak lepas dari perkataan buruk. Hal ini sama saja dengan melakukan perbuatan haram hanya untuk mengejar ibadah sunnah, bukannya mendapat kebaikan ia malah jatuh pada dosa.

### **Halaman 169**

#### **Ziarah dan do'a**

Para 'ulama' berkata : disunnahkan bagi orang melakukan ziarah nabi shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam untuk berdiri menghadap makam dan memohon barbagai kebaikan dan keutamaan yang ia harapkan kepada Allah SWT. Ia tidak diharuskan menghadap kiblat, ia berdiri bukan berarti ia telah melakukan perbuatan sesat, bid'ah ataupun syirik, bahkan sebagian 'ulama' mengatakan bahwa berdiri itu disunnahkan.

Dasar dari bab ini adalah sebuah riwayat dari al-imam Malik bin Anas, saat ia dibentak oleh Abû Ja'far al-Manshur, maka Malik bin Anas pun berkata : wahai amirul mu'minin, janganlah kamu mengencangkan suaramu di masjid ini, karena sesungguhnya Allah telah mengajarkan sebuah etika dengan firmanNya : "لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي", memuji dengan ayat "إن الذين يغضون أصواتهم عند رسول الله" dan mencela dengan ayat "إن الذين ينادونك من وراء الحجرات". Karena sesungguhnya kemuliaan nabi setelah beliau meninggal itu sama seperti ketika beliau masih hidup. Al-Manshur pun kemudian bersikap tenang dan bertanya : Wahai Abû 'Abdillah, haruskah aku menghadap kiblat untuk berdo'a ataupun menghadap rosulullah shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam? Anas bin Malik menjawab : "janganlah kau memalingkan wajahmu dari nabi, karena beliau adalah washilahmu dan washilah bapakmu, yakni nabi Adam A.S kepada Allah SWT pada hari kiamat kelak, **hadapkan dirimu pada beliau lalu mohonlah syafa'at dengannya, maka Allah memberi syafa'at pada beliau.**

Kisah ini diriwayatkan oleh al-Qodhi 'Iyadh dengan sanadnya sendiri didalam kitab "As-Syifa fii at-ta'riifi bi huquuqi al-Mushthofa" pada salah satu bab ziarah. Para 'ulama' pun banyak yang menjelaskan cerita ini.

### **Halaman 170**

Asy-Syaikh Ibnu Taimiyyah berkata : Ibnu Wahb memberikan komentar terhadap kisah yang ia riwayatkan dari Malik : Apabila seseorang hendak mengucapkan salam pada nabi shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam, maka sebaiknya ia berdiri dengan tidak menghadapkan wajahnya kearah kiblat, melainkan kearah makam, kemudian ia



mendekati makam dan mengucapkan salam, barulah ia berdoa dan tidak perlu mengusap makam dengan tangannya. Iqtidho' u as-shirotil al-mustaqim hal. 396.

An-Nawawi rohimahullah juga menjelaskan sebagaimana keterangan diatas didalam kitabnya "al-adzkar", kitab "al-Idhoh" dan kitab "al-Majmu'" pada bab ziarah.

Al-Khufajiy, seorang 'ulama' yang mensyarahi kitab "asy-Syifa" berkata : As-Subkiy berkata : para sahabat kami mengatakan bahwa disunahkan mendatangi makam lalu menghadap makam (membelakangi kiblat), kemudian mengucapkan salam pad nabi shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam, lalu pada dua syaikh (Abû Bakar dan 'Umar), kemudian kembali lagi ketempat semula dan berdo'a.

#### **Halaman 171**

#### **Fatwa pemuka 'ulama' hadits di India**

#### **mengenai hukum menghadap makam pada waktu berdo'a**

Sekelompok pemuka 'ulama' hadits dari ahli sunnah wal jama'ah di India ditanya mengenai hukum menghadap makam nabi pada saat berdo'a yang dilakukan setelah selesai ziarah. Adapun pertanyaan dan jawaban dibawah ini sama persis dengan apa yang tertulis dalam kitab "al-manfadz" :

**Pertanyaan** : apakah orang yang sedang berdo'a di masjid nabawiy diperbolehkan menghadapkan wajahnya kearah makam nabi dan berdo'a pada Allah dengan menjadikan nabi shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam sebagai perantara?

**Jawaban** : Para pakar ilmu fiqih masih berbeda dalam memberi jawaban sebagaimana disebutkan oleh al-Mala 'ala al-Qoriy rohimahullah didalam kitab "al-Muslik al-Mutaqossith", ia berkata : ketahuilah, bahwasanya sebagian guru kami, seperti Abi Al-Laits beserta para pengikutnya seperti al-Kurmaniy dan as-Sarujiy menyebutkan bahwa seorang peziarah hendaknya berdiri, sebagaimana diriwayatkan oleh al-Hasan dari Abû Hanifah rohimahullahu 'anhuma.

Kemudian dinukil dari Ibnu al-Hamam bahwa keterangan yang dinukil dari Abû Laits dibantah dengan keterangan yang diriwayatkan oleh Abû Hanifah dari Ibnu 'Umar R.A, beliau berkata : mendatangi makam rosulullah shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam lalu menghadapkan wajah ke makam dan mengucapkan "semoga keselamatan, rohmat dan barokah Allah senantiasa menyertaimu wahai nabi" merupakan salah satu kesunahan.

#### **Halaman 172**

Kemudian beliauapun menguatkannya dengan keterangan lain yang diriwayatkan oleh Majduddin al-Lughowiy dari Ibnul Mubarak, ia berkata : saya mendengar Abû hanifah berkata : pada saat aku ada di Madinah, tanpa diketahui Ayyub as-Sahtayani datang, akupun berkata : saya memperhatikan apa yang ia lakukan! Ia menjadikan punggungnya diarah kiblat dan mengarahkan wajahnya kearah wajah rosulullah shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam, kemudian ia pun menangis kecil dan berdiri.....

Setelah penukilan ini Al-'Allâmah al-qoriy berkata : dalam riwayat tersebut terdapat suatu peringatan bahwa etika seperti ini adalah etika yang dipilih oleh seorang imam setelah adanya keraguan.

Kemudin beliau berkata : mengkombinasikan dua riwayat juga memungkinkan.

Dengah keterangan diatas, jelaslah bahwa kedua hal tersebut boleh saja, hanya saja yang lebih dipilih saat ziarah adalah menghadap makam nabi. Inilah yang dipakai dan diamalkan oleh kami dan guru-guru kami. Hukum ini juga berlaku disaat kita berdo'a sebagaimana diriwayatkan dari Malik saat ia di tanya oleh beberapa kholifah, hal ini juga telah dijelaskan oleh al-Kunkuhiy didalam risalahnya yang berjudul "zubdatul manasik".

Hal ini juga telah ditetapkan oleh para pemuka 'ulama' hadits dari ahli sunnah wal jama'ah, dan di kuatkan oleh 'ulama' haromain, al-Azhar dan Syam, yang mana nama mereka telah disebutkan diawal pada bab syaddur rihal untuk ziarah nabi shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam.

### **Halaman 173**

#### **Tawassul dengan makam nabi *shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam***

#### **atas petunjuk sayyidah 'âisyah *radhiallahu 'anhâ***

al-Imâm al-Hâfîzh ad-Dâromî didalam kitabnya yang berjudul al-sunan berkata : "bab : hal-hal yang Allah SWT berikan pada nabi-Nya sebagai tanda kemuliaan beliau setelah wafat" : Abû an-Nu'mân meriwayatkan pada kami, Sa'îd bin Zaid meriwayatkan pada kami, 'Amr bin Mâlik an-Nakarî meriwayatkan pada kami, Abû al-Jauzâ` Aus bin 'Abdillah meriwayatkan pada kami, ia berkata : pada saat penduduk Madinah mengalami paceklik panjang, mereka mengadu pada 'Aisyah R.A. 'Aisyah pun berkata : Pergilah kalian ke makam rosulullah *shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam*, lalu buatlah sebuah ventilasi (*al-kaww*) yang menghadap ke atas, hingga tidak ada lagi penghalang

antara makam dan langit. Abû al-Jauzâ` Aus bin ‘Abdillah berkata : Mereka pun melaksanakannya, kemudian turunlah hujan lebat hingga rumput-rumput pun tumbuh dan onta-onta menjadi gemuk sampai kelihatan lemaknya, karena itulah tahun itu mereka namakan dengan tahun ..... (Sunan ad-Dâromî, 1:43).

Riwayat ini menjelaskan tentang sebuah tawassul dengan makam nabi shallallahu ‘alaihi wa âlihi wa sallam. Bukan karena tempat tersebut adalah sebuah makam, namun karena tempat tersebut menyimpan sebuah jasad makhluk paling mulia, kekasih tuhan semesta alam. Sebab itulah tempat ini pun memiliki kemuliaan dan berhak di muliakan.

*Takhrîj* hadits : Abû an-Nu‘mân adalah Muhammad bin al-Fadhli, dengan julukan ‘ârim Syaikh al-Bukhârî. Al-Hâfizh berkomentar mengenai Muhammad bin al-Fadhli didalam kitab at-Taqrîb : *tsiqqoh tsabat* – berubah di akhîh usianya.

#### **Halaman 174**

Saya katakan : komentar ini tidak menurunkan kualitas riwayat, di karenakan al-bukhârî sendiri meriwayatkan darinya lebih dari seratus hadits didalam *shahîhnya* .....

Adz-dzahabî menolak Ibnu Hibbân yang telah mengatakan bahwa ia mendapati hadits-hadits munkaroh. Adz-dzahabî berkata : Ibnu Hibban tidak dapat menentukan sebuah hadits munkar, jadi darimana ia menduga?. (Mîzân al-I’tidâl, 3:8)

Adapun *Sa'îd bin Zaid*, ia adalah orang yang dapat di percaya meskipun kadang ia merasa ragu (*shodûq yaham*), begitu juga dengan 'Amr bin Mâlik an-Nakarî sebagaimana dikatakan oleh al-Hâfiz Ibnu Hajar didalam kitab *at-taqrîb*.

Para 'ulama` telah memutuskan bahwa *shighât shodûq yaham*, merupakan salah satu *shighât taustîq* (bentuk yang dapat dipercaya), dan bukan merupakan *shighât tadh'îf* (bentuk yang dianggap lemah). (Tadrîb ar-Rowî)

Adapun Abû al-Jauzâ` adalah Aus bin 'Abdillah ar-Rubu'î, seorang tsiqqoh dari perowi shâhîh bukhârî dan shâhîh muslim, sanad yang diterima, bahkan menurutku merupakan sanad yang bagus karena para 'ulama` telah menerimanya, bahkan mereka berkali-kali menggunakan amtsalnya sebagai syahid, juga dengan orang yang .....

#### **Halaman 175**

#### **Letak as-Sayyidah 'Aisyah di makam rasulullah**

#### **shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam**

Sebagian orang mengatakan bahwa atsar dari as-Sayyidah 'Aisyah tersebut<sup>72</sup> terhenti pada beliau sendiri, sedangkan beliau adalah seorang sahabat perempuan dan apa yang dilakukan oleh seorang sahabat tidak bisa dijadikan *hujjah* / argument.

**Jawaban** : sebenarnya meskipun hal tersebut merupakan pendapat 'Aisyah, namun keluasan ilmu beliau tidak bisa diremehkan karena beliau melakukannya di tengah-tengah para 'ulama` masa sahabat. Kisah tersebut bagi kita sudah cukup untuk

---

<sup>72</sup> Lihat halaman .....

dijadikan dalil bahwa as-Sayyidah 'Aisyah Ummul Mu`minîn tahu bahwa rosulullah shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam senantiasa mengasihi dan memberi syafa'at pada umatnya. Barang siapa yang menziarahi nabi dan meminta syafa'at pada beliau maka beliau akan memberi syafa'at, seperti yang telah dilakukan oleh ummul mu`minîn, dan apa yang beliau lakukan bukanlah perbuatan syirik atau perbuatan yang menyebabkan syirik sebagaimana tuduhan orang-orang yang sukan menuduk kafir dan sesat, karena as-Sayyidah 'Aisyah R.A dan orang yang menyaksikannya bukanlah orang-orang bodoh yang tidak bisa membedakan antara syirik atau penyebabnya dan yang bukan.

Kisah tersebut menjadi sebuah bantahan pada mereka dan merupakan bukti bahwa nabi shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam didalam makamnya masih memperhatikan umatnya meskipun telah wafat. Dan jelaslah bahwa Ummu al-Mu`minîn as-Sayyidah 'Aisyah R.A berkata : pernah saya masuk rumahku yang mana rasulullah (dimakamkan) didalamnya, lalu pakaian saya letakkan. saya berkata : yang ada didalam hanyalah suamiku dan ayahku, namun setelah 'Umar dimakamkan di sini, saya merasa malu sekali pada 'Umar. Diriwayatkan oleh Ahmad.

#### **Halaman 176**

Al-Hâfizh al-Haitamî berkata : rijal dari atsar tersebut adalah para rijal hadits shahîh, juga diriwayatkan oleh al-Hâkim didalam kitab al-Mustadrak, ia juga mengatakan shahîh dengan syarat bukhari muslim dan adz-dzhabî sama sekali tidak menyanggahnya.

As-Sayyidah 'Aisyah R.A tidak pernah melakukan perbuatan bathil, bahkan ia tahu bahwa nabi shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam beserta dua sahabatnya mengetahui siapa yang sedang berada di makam mereka.

Sungguh nabi pernah bersabda kepada Mu'âdz saat beliau mengutusnyanya ke Yaman : "semoga engkau melewati makamku dan masjidku", diriwayatkan oleh Ahmad dan ath-Thobrânî dengan para rijal tsiqqoh, namun Yazîd tidak mendengar dari Mu'âdz, tidak berselang lama rasulullah shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam wafat dan Mu'âdz mendatangi makam nabi shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam seraya menangis, 'Umar bin al-Khatthâb menyaksikannya, hingga kemudian terjadilah percakapan diantara keduanya sebagaimana diriwayatkan oleh Zaid bin Aslam dari ayahnya, ia berkata : 'Umar keluar menuju ke masjid dan ia melihat Mu'âdz bin Jabal sedang menangis disamping makam nabi shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam, 'Umar bertanya : Apa yang telah membuatmu menangis? Mu'âdz menjawab : Sebuah hadits yang saya dengar dari rasulullah shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam : "sedikit dari sifat riya` adalah perbuatan syirik".

Al-Hâkim berkata : hadits ini shahîh dan tidak ditemukan adanya *'illat*, adz-Dzahabî juga sepakat dengan mengatakan : hadits ini shahîh dan tidak ber*'illat*.

Al-Mundzirî berkata didalam kitab at-targhîb wa at-tarhîb, hadits ini diriwayatkan oleh Ibnu Mâjah, al-Baihaqî dan al-Hâkim, ia berkata : hadits ini shahîh dan tidak ber*'illat*.

Saya berkata : hadits tersebut telah diakui oleh al-Mundzirî.

## Halaman 177

**Tawassul dengan makam nabi shallallahu ‘alaihi wa ‘âlihi wa sallam**

**pada masa pemerintahan ‘Umar radhiallahu ‘anhu.**

Al-Hafizh Abû Bakar al-Biahaqî berkata : Abû Nashr bin Qathâdah dan Abû Bakar al-Fârisî menceritakan kepada kami, mereka berkata : Abû ‘Amr bin Mathar menceritakan kepada kami, dan Ibrâhîm bin ‘Alî adz-Dzahalî menceritakan kepada kami, dan Yahyâ bin Yahyâ menceritakan kepada kami, Abû Mu’âwiyah menceritakan kepada kami, dari al-A’masy, dari Abi Shâlih, dari Mâlik berkata : Pada masa pemerintahan ‘Umar bin al-Khaththâb orang-orang terkena musibah paceklik, kemudian datanglah seorang laki-laki ke makam nabi shallallahu ‘alaihi wa ‘âlihi wa sallam dan berkata : Wahai rasulullah! Mintalah hujan pada Allah untuk umatmu, karena mereka sedang celaka, kemudian rasulullah shallallahu ‘alaihi wa ‘âlihi wa sallam menemui lelaki tersebut didalam mimpi dan bersabda : “temuilah ‘Umar, sampaikanlah salamku padanya dan sampaikanlah pada umatku bahwa akan segera turun hujan. Katakanlah pada ‘Umar : “‘alaika bi al-kais al-kais”. Lelaki tersebut lalu menemui umat beliau dan juga ‘Umar, ‘Umar berkata : “Yaa Allah! Aku tidak akan bersumpah kecuali karena ada hal yang memang aku tidak mampu”.

Hadits ini memiliki sanad shahîh sebagaimana dikatakan oleh al-Hâfizh Ibnu Katsîr didalam kitab al-Bidâyah pada bagian peristiwa-peristiwa tahun 12 H.

Ibnu Abî Syaibah juga meriwayatkan dengan sanad shahîh dari riwayat Abî shâlih al-samân dari Malik al-Dâr (seorang bendahara ‘Umar), ia berkata : “orang-orang terkena



musibah pakeklik pada masa 'Umar R.A, kemudian pergilah seorang laki-laki menuju makam nabi shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam dan berkata : “Wahai rasulullah! Mintalah hujan untuk umatmu, karena mereka sedang celaka”, lalu nabi pun menemui lelaki tersebut didalam mimpi, nabi berkata : “temuilah 'Umar.....” al-Hadîts.

### **Halaman 178**

Saif meriwayatkan didalam kitab al-Futûh bahwasanya orang yang ditemui nabi dalam mimpi tersebut adalah Bilâl bin al-Hârîts al-Maznî, salah seorang sahabat nabi, Ibnu Hajar berkata : “Sanadnya shahîh”.

Tak seorangpun dari para imam perowi hadits atau imam-imam sesudah mereka yang mengatakan bahwa perbuatan tersebut adalah perbuatan kufur dan sesat, tak seorang pun yang mencela matan hadits tersebut. Ibnu Hajar al-'asqalanî pernah menyampaikan hadits ini didalam kitab al-fath dan beliau menshahihkan sanadnya sebagaimana pernah dijelaskan, beliau adalah orang yang ilmu, keutamaan dan kedudukannya dikalangan huffazh hadits tidak perlu dijelaskan lagi.

### **Halaman 179**

#### **Bolehkah tabarruk dengan makam Nabi Saw?**

Tabarruk (ngalap berkah) dengan makam Nabi menurut pandangan 'Umar bin al-Khaththâb.

Disaat Amir al-Mu`minîn 'Umar bin al-Khaththâb R.A sedang sekarat, beliau berkata kepada anaknya yang bernama 'Abdullah : “Temuilah Umm al-Mu`minîn as-

Sayyidah 'Aisyah R.A dan katakanlah padanya : "Umar mengucapkan salam kepadamu, namun jangan katakan Amir al-Mu`minîn, karena pada hari ini saya bukan Amir al-Mu`minîn lagi, katakanlah pada as-Sayyidah 'Aisyah R.A bahwa 'Umar meminta izin untuk dimakamkan bersama kedua sahabatnya (Rasulullah Saw dan Abû Bakar R.A). kemudian 'Abdullah pun pergi untuk menyampaikan salam dan meminta izin sebagaimana pesan ayahnya. Saat tiba, 'Abdullah berkata : ""Umar mengucapkan salam kepadamu dan meminta izin untuk dimakamkan bersama kedua sahabatnya!". Mendengar kabar tersebut, 'Aisyah menangis dan berkata : "Sebenarnya saya menginginkan sekali tempat itu dan saya persiapkan untuk diriku". Kemudian 'Abdullah pulang menghadap, ia ditanya : "Bagaimana?". 'Abdullah menjawab : "Seperti kehendak tuan, wahai amir al-mu`minîn, 'Aisyah mengizinkan!". 'Umar berkata : "Alhamdulillah, tidak ada yang lebih penting bagiku daripada hal ini"

Di riwayatkan oleh al-Bukhârî dengan panjang di dalam kitab *al-janâ`iz* pada bab : hal-hal yang terjadi di makam nabi *shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam* dan di dalam kitab *fadhâ'il ash-shahâbah* pada bab *qishshah al-bai'ah*.

**Halaman 180**

***Ngalap berkah makam nabi shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam***

Dalam madzhab Hâfizh al-Islâm wa Imam A`immah al-Islâm adz-Dzahabî

Al-Imâm Syamsu ad-Dîn Muhammad bin Aḥmad adz-Dzahabî berkata : Aḥmad Ibnu 'Abdi al-Mun'im, tidak hanya sekali, Abû Ja'far ash-Shaidalânî menceritakan pada

kami, Abû 'Alî al-Haddâd menceritakan pada kami, Abû Na'îm al-Hâfizh menceritakan pada kami, 'Abdullah bin Ja'far menceritakan pada kami, Muhammad bin 'Âshim menceritakan pada kami, Abû `Usâmah menceritakan pada kami, dari 'Ubaidillah bin Nâfi', dari Ibnu 'Umar : "Bahwasanya beliau tidak suka mengusap makam nabi shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam".

Saya katakan : ia tidak menyukai perbuatan tersebut karena menurutnya tidak sopan. Ahmad bin Hanbal ditanya mengenai mengusap makam nabi dan menciumnya, namun beliau tidak menganggapnya sebagai sebuah keburukan (Diriwayatkan oleh anak beliau sendiri yang bernama 'Abdullah bin Hanbal).

Apabila ada yang mengatakan : lalu mengapa para sahabat tidak melakukannya? Maka jawablah : karena mereka pernah bersama nabi semasa hidup, memeluk dan mencium beliau, hampir saja mereka bertengkar gara-gara air wudhu beliau, membagi-bagi rambut beliau yang suci pada hari haji akbar, saat beliau berdahak, hampir bisa dipastikan ada seorang laki-laki yang mengulurkan tangannya untuk menerima sebuah dahak, lalu mengusapkan pada wajahnya. Kita, saat kita tidak bisa melakukan hal-hal tersebut, maka kita mengunjungi makam beliau, mengagungkan, mengusap dan menciumnya, tahukah kalian yang dilakukan Tsabit al-Banâni? Ia mencium tangan Anas bin Malik lalu meletakkannya di wajahnya dan berkata : "Tangan yang pernah menyentuh rasulullah shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam. Hal-hal seperti inilah yang tidak dilakukan seorang muslim kecuali karena begitu cintanya pada Nabi shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam.

Sebab, mencintai Allah dan Rasul-Nya melebihi dirinya sendiri, anaknya dan seluruh manusia adalah sebuah perintah. Bahkan melebihi cintanya pada surga dan bidadarinya, bahkan sejumlah orang mukmin mencintai Abû Bakar dan 'Umar melebihi diri mereka sendiri.

Jundâr bercerita pada kami bahwasanya pada saat ia berada di gunung Baqâ', ia mendengar seorang laki-laki yang mencaci maki Abû Bakar, maka ia pun lalu mencAbût pedang memenggal kepala lelaki tersebut, andaikan ia mendengar ia sedang mencaci Abû Bakar atau ayahnya, maka darahnya halal. Tahukah kalian? Karena begitu cintanya sahabat terhadap Nabinya, mereka sampai berkata : “Bolehkah kami bersujud pada engkau?” Nabi menjawab : “Tidak”, andaikan Nabi memperbolehkan mereka bersujud pada beliau, maka pastilah mereka akan bersujud untuk mengagungkan dan bukan bersujud untuk menyembah, sebagaimana saudara-saudara Nabi Yusuf bersujud pada Yusuf. Begitu juga pendapat bahwa seorang muslim yang bersujud pada makam nabi shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam untu mengagungkan beliau tidak bisa di hukumi kafir sama sekali, meskipun ia berdosa, ketahuilah bahwasanya ini terlarang, begitu juga shalat pada makam itu juga dilarang.

**Nabi shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam menjawab orang yang memanggilnya.**

Nabi shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam menjawab orang yang memanggilnya :  
“Wahai Muhammad!”.

Disebutkan didalam hadits Abû hurairah R.A disamping Abû Ya'la dalam kisah 'Îsâ A.S. : "Jika saja ia berdiri diatas makamku dan berkata : Wahai Muhammad! Maka pastilah aku akan menjawabnya".

Disebutkan oleh al-Hâfiz Ibnu Hajar didalam kitab al-Mathâlib al-'âliyah (4 : 23) dengan judul : kehidupan Nabi shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam didalam makam.

## **Halaman 182**

### **Ziara Nabi dan tawassul**

Salah satu taqorrub dan kepatuhan paling agung yang disenangi oleh seorang peziarah adalah tawassul dengan rasulullah shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam. Sebenarnya tawassul dengan nabi Muhammad, nabi-nabi yang lain atau para wali itu diperbolehkan, bahkan dianjurkan. Tawassul telah dianggap sebagai salah satu adab berdo'a melihat ma'na "الحسن" yang berarti berdo'a dan memohon pada Allah Swt dengan menggunakan kedudukan mereka selaku kekasih Allah juga menghadapkan diri pada Allah dengan menggunakan kemuliaan mereka di sisi-Nya. Banyak 'Ulama`-'ulama` besar ahli sunnah wal jama'ah yang menulis kitab yang memperbolehkan tawassul, kitab yang secara khusus membahas tawassul secara rinci beserta beberapa dalilnya, salah satunya adalah ayat al-Qur'an surat al-Ma'idah ayat 35 yang berbunyi :

"يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وابتغوا إليه الوسيلة وجاهدوا في سبيله لعلكم تفلحون".

Yang artinya : "Hai orang-orang yang beriman, bertaqwalah kepada Allah dan carilah jalan yang mendekatkan diri kepada-Nya, dan berjihadlah pada jalan-Nya, supaya kamu mendapat keberuntungan".

Dalam ayat tersebut, sebenarnya “mencarai jalan yang mendekatkan diri kepada-Nya” (ابتغاء الوسيلة) adalah tawassul (التوسل) dengan apapun yang bisa mendekatkan diri kepada-Nya.

### **Halaman 183**

#### **Ziarah dan Manasik**

Kebanyakan kitab-kitab manasik menyebutkan bahwa sebisa mungkin jama'ah haji jangan sampai kehilangan kesempatan untuk menziarah Nabi shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam, terlebih mereka telah berada di tempat-tempat mulia ini.

An-Nawawî berkata : “Apabila jama'ah haji dan 'umroh telah menyelesaikan urusan mereka di Makah, maka hendaknya mereka segera ke kota Rasulullah shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam untuk menziarahi makam beliau, sebab ziarah merupakan taqorrub paling penting dan usaha paling menjanjikan”.

Sesudah itu asy-Syaikh an-Nawawî menyebutkan beberapa etika berziarah dan mengucapkan salam pada Nabi shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam, serta beberapa etika yang sebaiknya dilakukan oleh seorang peziarah pada saat mereka berada di Madinah Munawwaroh, semuanya etika tersebut tertulis lengkap dan rinci di dalam kitab yang berjudul "الإيضاح" pada bab ke-enam.

Komentar Ibnu Hajar :

Al-'Allâmah al-Faqîh asy-Syaikh Ibnu Hajar al-Haitamî didalam hasyiahnya mengomentari perkataan an-Nawawî : “apabila para jama'ah haji telah selesai”, Ibnu

Hajar berkata : Hikmah dari penguatannya adalah seperti orang-orang yang selalu di sunahkan berziarah setelah selesai manasik, padahal menurut ijma' ziarah itu disunahkan di setiap waktu, bahkan ada yang mengatakan wajib dengan alasan kebanyakan para jama'ah tidak melewati Madinah Munawwaroh disaat berangkat, namun mereka langsung menuju Makkah untuk melaksanakan haji. Selain itu, ziarah lebih di tekankan pada orang yang sedang berhaji berdasarkan pada hadits "من حج ولم يزرني فقد جفاني" meskipun sanad hadits itu sendiri masih jadi pembicaraan.

#### **Halaman 184**

Selain itu, orang yang datang dari tempat jauh dan telah berada di dekat Madinah terkesan sangat buruk apabila ia sampai meninggalkan ziarah Nabi, sebab sikap tersebut menunjukkan bahwa ia tidak peduli pada salah satu taqorrub paling penting dan usaha paling menjanjikan. Apakah sebaiknya pergi ke Madinah dulu baru kemudian ke Makkah atau sebaliknya? Dalam hal ini 'ulama' salaf mengalami perbedaan pendapat, namun perkataan para sahabat nampaknya memberitahukan bahwa Makkah lebih utama didahulukan, sedang yang utama adalah apabila dikatakan : Apabila seseorang mempunyai waktu untuk berziarah tanpa kehilangan waktu untuk melaksanakan haji setelahnya, maka yang lebih utama adalah menyegerakan taqorrub yang agung ini, sebab selepas haji terkadang seseorang tidak bisa melaksanakan ziarah karena kesibukannya. Namun apabila ia tidak punya cukup waktu untuk haji seandainya ia mendahulukan ziarah, maka ia harus mendahulukan haji. Al-Hâsyiah 488.

Ibnu 'Abd al-Barr, al-Balâdzarî dan yang lainnya menyebutkan bahwa Ziyâd bin Abîh hendak melaksanakan haji, kemudian Abû Bakroh mendatangnya tanpa

mengajaknya bicara, kemudian ia mengajak anaknya ngobrol dan membiarkan ayahnya mendengarkan, Abû Bakroh berkata : Ayahmu kenapa? Ia hendak haji, sedang Umm Habîbah berada disana, apabila kamu memberinya izin, maka betapa durhakanya ia pada rasulullah Saw. Namun apabila ia hendak haji, maka betapa mulianya haji ayahmu.

Al-Balâdzarî berkata : ia kemudian melaksanakan haji dan tidak melakukan ziarah, tapi ada yang menyangkalnya. Jika saja pergi ke Madinah dan barziarah sebelum melaksanakan haji menurut mereka merupakan hal yang tidak bisa ditinggalkan, maka pastilah Abû Bakroh tidak berkata seperti itu, dimana Ziyâd mungkin saja melaksanakan haji tanpa melewati Madinah dahulu, karena pada saat itu Ziyâd memang sedang berada di 'Iraq dan cenderung lebih dekat dengan Makah daripada Madinah.

#### **Halaman 185**

Ishâq bin Ibrâhîm al-Faqîh berkata didalam kitab asy-Syifâ` : Beberapa hal yang selalu saja dilakukan oleh jama'ah haji adalah : pergi ke Madinah untuk melakukan shalat di masjid Rasulullah Saw, tabarruk dengan melihat raudhah, mimbar, makam dan majlis beliau, menyentuhkan tangannya dan menginjakkan kakinya, juga tiang tempat beliau bersandar, tempat dimana malaikat Jibril menurunkan wahyu untuk beliau dan para sahabat yang pernah bertemu nabi serta para pemimpin umat islam, yang terakhir adalah mengambil I'tibâr (pelajaran) dari semua itu.

Sebenarnya 'ulama` salaf masih berbeda pendapat mengenai apakah sebaiknya Makah yang di dahulukan atukah Madinah, beberapa 'ulama' yang memilih Madinah adalah 'Alqamah, al-`Aswad dan 'Amr bin Maimûn dari kalangan tabi'in, sepertinya alasannya adalah pengaruh ziarah yang telah dijelaskan.



Dalam fatwa Abi al-Laits as-Samarqandî, al-Hasan bin Ziyâd meriwayatkan dari Abû Hanîfah, ia berkata : yang lebih baik bagi seorang haji adalah mendahulukan Makah, kemudian setelah selesai melaksanakan haji barulah ia menuju ke Madinah, meskipun begitu ia tetap boleh melakukan kebalikannya.

## **Halaman 186**

### **Nash-Nash ‘Ulama` Madzhab Hanbali Terkait Keutamaan Ziarah dan Manasik**

Asy-Syaikh Abû Muhammad Muwaffiq ad-Dîn ‘Abdullah bin quddâmah berkata : Ziarah Nabi shallallahu ‘alaihi wa âlihi wa sallam itu hukumnya sunnah. Kemudian beliau berkata : ..... jadi sebaiknya ia mencari rute tercepat menuju Makah dan tidak perlu mampir dulu di suatu tempat.

Asy-Syaikh Syams ad-Dîn Abû al-Faraj ‘Abd ar-Rahmân bin Quddâmah al-Hanbalî didalam kitabnya yang berjudul “asy-Syarh al-Kabîr” berkata :

Masalah : Apabila seseorang telah selesai melaksanakan haji, maka ia disunnahkan untuk menziarahi makam Nabi shallallahu ‘alaihi wa âlihi wa sallam beserta makam kedua sahabat beliau radhiallahu ‘anhumâ. (asy-Syarh al-Kabîr 3 : 495)

Asy-Syaikh Manshûr bin Yûnus al-Bahûtî didalam kitabnya yang berjudul Kasysyâf al-Qonâ’ ‘an Matn al-Iqnâ’ berkata :

Fasal : Apabila seseorang telah selesai melaksanakan haji, maka ia disunnahkan untuk menziarahi makam Nabi shallallahu ‘alaihi wa âlihi wa sallam beserta makam kedua sahabatnya, yakni Abû Bakar dan ‘Umar radhiallahu ‘anhumâ.

Tanbih : Ibnu Nashrullah berkata : Kesunahan ziarah Nabi shallallahu ‘alaihi wa âlihi wa sallam mengharuskan seseorang untuk melakukan *syadd ar-rihâl*, sebab seorang jama`ah haji tidak akan mungkin bisa melakukan ziarah Nabi tanpa melakukan *syadd ar-rihâl*, hal ini menjelaskan bahwa *syadd ar-rihâl* untuk ziarah Nabi itu hukumnya sunnah. (Kasysyâf al-Qonâ’ 3 : 598)

## **Halaman 187**

### **Manfaat Ziarah Nabi Saw.**

Al-Imâm asy-Syaikh Ahmad bin Hajar al-Haitamî menyantumkan sebuah fasal didalam kitab besarnya yang berjudul *al-Jauhar al-Munazhham*, ia berkata :

### **Fasal kedua**

#### **Keutamaan Ziarah Nabi dan Manfaatnya**

Ini merupakan bukti yang sangat jelas dan kuat atas apa yang telah saya paparkan pada fasal pertama tentang adanya syari’at dan perintah untuk melakukan ziarah. Dan bahwasanya ziarah Nabi adalah taqarrub paling penting dan usaha paling menjanjikan, amal paling utama dan ‘ibadah paling suci. Pengaruhnya yang istimewa membuatnya begitu istimewa, dengan pahala berlimpah-limpah dan derajat yang bertingkat-tingkat. Seseorang yang bisa membayangkannya pasti akan tahu betapa besarnya manfaat ziarah Nabi shallallahu ‘alaihi wa âlihi wa sallam, yang bisa membuat seorang yang ikhlas memperoleh kedudukan paling tinggi, .....

Ketahuiilah! Bahwa sebenarnya banyak sekali hadits-hadits yang sebagian diantaranya dianggap shahih oleh para huffazh, sebagian lagi bersناد jayyid dan sebagian lagi dianggap kuat sebab hadits lain. Hadits-hadits tersebut memberitahukan manfaat-manfaat besar yang akan diberikan pada seorang peziarah, jadi tidaklah mengapa bila saya kutip beberapa, berharap ada manfaat yang saya dapat.

### Halaman 188

Salah satunya adalah hadits Nabi shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam "من زار قبري وجبت له شفاعتي".

“Barang siapa menziarahi makamku, maka syafa’atku wajib baginya”.

Makna dari "وجبت له شفاعتي" adalah bahwasanya syafa’at itu telah di tetapkan untuknya dengan janji tulus. Bersamaan dengan syafa’at beliau yang luas, hadits tersebut memberi pengertian bahwa si peziarah akan mendapatkan syafa’at khusus atas amal mulianya, entah berupa tambahan nikmat, mendapat keringanan siksa, masuk surga tanpa hisab, mengangkat derajatnya di surga, melihat Allah SWT di syurga dengan lebih, ataupun syafa’at lain yang tak satupun mata pernah melihat, telinga pernah mendengar dan tak satupun hati manusia yang bisa membayangkannya.

Hadits tersebut memberikan 3 pemahaman :

1. Pengkhususan seorang peziarah dengan sebuah syafa’at yang tidak diberikan kepada orang lain.
2. Seorang peziarah harus mendapatkan sebuah syafa’at yang juga diberikan kepada orang lain karena ia pernah berziarah.

3. Menjadikannya dalam golongan orang-orang yang mendapatkan syafa'at, ini adalah sebuah kabar gembira agar ia mau meninggal dalam keadaan muslim. Tidak disebutkan adanya syarat harus meninggal dalam keadaan muslim untuk mendapatkan syafa'at nomor tiga ini, karena kita sudah bisa pasti mendapat syafa'at nomor 3 ini saat kita meninggal dalam keadaan muslim meskipun kita belum pernah berziarah. Berbeda dengan syafa'at pertama dan kedua, kedua syafa'at tersebut hanya dikhususkan bagi mereka yang meninggal dalam keadaan muslim.

Kata "syafa'atku" memberi pengertian betapa agungnya syafa'at tersebut dengan agungnya pemilik syafa'at. Karena tidak ada yang lebih mulia dari Nabi maka tidak ada yang lebih mulia dari syafa'at beliau.

Hadits lainnya adalah "من زارني بعد موتي فكأنما زارني في حياتي".

#### **Halaman 189**

Dan sabda beliau "من جاءني زائرا لا تعمله حاجة إلا زيارتي كان حقا علي أن أكون له شفيعا يوم القيامة". Juga sabda beliau "من جاءني زائرا كان له حقا على الله عز وجل أن أكون شفيعا يوم القيامة".

Kesimpulannya adalah bahwa pahala yang besar ini, yakni sebuah syafa'at dari Nabi shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam ini tidak akan bisa didapatkan kecuali oleh orang yang tujuannya murni hanya untuk menziarahi beliau, tanpa di barengi urusan-urusan lain yang bisa merusaknya.

Adapun manfaat ziarah Nabi yang paling besar adalah bahwa Nabi shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam mendengar langsung bacaan sholawat dan salam dari para

peziarah dan beliau akan menjawabnya secara langsung tanpa perantara. Berbeda dengan orang yang membaca shalawat dan salam dari jauh, sholawat baru sampai pada Nabi shallallahu ‘alaihi wa âlihi wa sallam setelah melalui perantara.

Dalil dari keterangan diatas diantaranya adalah Hadits Nabi shallallahu ‘alaihi wa âlihi wa sallam dengan sanad jayyid, meskipun ada yang mengatakan ghorib. Hadits tersebut adalah :

"من صلى عليَّ عند قبري سمعته ومن صلى عليَّ من بعد أعلمته"

“Barang siapa membaca shalawat untukku di samping makamku maka aku pasti mendengarnya dan barang siapa membaca shalawat untukku dari tempat jauh maka aku pasti akan diberi tahu”.

Di dalam suatu riwayat yang di dalam sanadnya terdapat *matrûk* disebutkan :

"من صلى عليَّ عند قبري سمعته ومن صلى عليَّ نائِبًا - أي : بعيدا - وكُلَّ الله به ملكا يبلغني وكُفي أمر دنياه وأخرته وكننت له يوم القيامة شهيدا أو شفيعا".

“Barang siapa membaca shalawat untukku disamping makamku maka aku pasti mendengarnya dan barang siapa membaca shalawat untukku dari tempat jauh maka allah pasti mengirimkan seorang malaikat untuk menyampaikannya kepadaku serta mencukupi urusan dunia dan akhiratnya, dan di hari kiamat kelak aku akan menjadi seorang saksi atau pemberi syafa’at baginya”.

#### **Halaman 190**

Di dalam riwayat lain :

"ما من عبد يسلم عليَّ عند قبري إلا وكل الله به ملكا يبلغني"

"Tak seorang pun hamba yang membaca shalawat untukku yang tidak disampaikan oleh seorang malaikat yang Allah kirimkan".

Di dalam riwayat lain yang sanadnya dha'îf namun memiliki syahid yang menguatkan disebutkan :

"أكثرُوا الصلاة عليَّ فإن الله وكل بي ملكا عند قبري فإذا صلى عليَّ رجل من أمتي قل ذلك الملك : يا محمد إن فلان بن فلان صلى عليك الساعة".

"Perbanyaklah membaca shalawat kepadaku, karena sesungguhnya Allah telah mengiriskan seorang malaikat di samping makamku, apabila ada salah seorang umatku yang membaca shalawat untukku maka malaikat tersebut akan berkata kepadaku : Wahai Muhammad, Fulan bin Fulan saat ini sedang membaca shalawat untukmu".

Di dalam riwayat lain yang sanadnya hasan, bahkan shahih menurut an-Nawawî dan perowi lainnya, :

"ما من أحد يسلم عليَّ إلا رد الله عليَّ روحي حتى أرى عليه السلام".

"Tak seorang pun yang mengucapkan salam kepadaku kecuali Allah akan mengembalikan ruh ku padaku hingga aku menjawab salamnya".

Ibnu Basykawâl meriwayatkan :

"ما من أحد يسلم عليَّ إلا رد الله عليَّ روحي حتى أرى عليه".

Dalam riwayat lain :

"ما من مسلم يسلم علىّ في شرق ولا غريب إلا أنا وملائكة ربي نرد عليه السلام".

Sanad hadits tersebut ghorîb, namun adz-Dzahabî menganggapnya sebagai hadits maudhû'.

Dalam riwayat lain yang sanadnya dha'îf :

"إن أقربكم منى يوم القيامة في كل موطن أكثركم علىّ صلاة في الدنيا".

"Sesungguhnya di antara kalian, dari setiap negara yang paling dekat denganku kelak di hari kiamat adalah yang paling banyak membaca sholawat untukku pada saat di dunia".

Dan di dalam satu riwayat :

"من صلى علىّ في يوم الجمعة وليلة الجمعة مائة مرة قضى الله له مائة حاجة، سبعين من حوائج الآخرة وثلاثين من حوائج الدنيا ثم يوكل الله بذلك ملكا يدخله في قبري كما تدخل عنكم الهدايا يخبرني بمن صلى علىّ باسمه ونسبه إلى عشرته فأثبته عندي في صحيفة بيضاء".

#### Halaman 191

Dalam riwayat lain ada tambahan :

"إن علمي بعد الموت كعلمي في الحياة".

Dalam satu riwayat yang rijalnya adalah para tsiqqoh meskipun ada satu yang tidak diketahui :

"من صلى عليّ بلغتنى صلواته وصليت عليه وكتب له سوى ذلك عشر حسنات".

“Dalam riwayat lain dikatakan shahîh, hanya saja Ibnu Huzaimah dan Ibnu Hibbân tidak menerangkannya didalam shahihnya, begitu al-Hakîm di dalam mustadraknya, ia berkata : hadits ini adalah hadits hasan shahîh dengan syarat Bukhârî namun keduanya tidak menerangkannya.

Salah satu orang yang juga mengatakan shahîh adalah an-Nawawî di dalam kitab adzkarnya meskipun ‘Abdul Ghonî dan al-Mundzirî mengatakan hasan. Ibnu Dahîyyah berkata : hadits ini adalah hadits shahih mahfuzh, dinukil oleh orang yang adil dari orang yang adil, barang siapa mengatakan bahwa ini adalah hadits munkar atau ghorîb karena suatu ‘illat yang masih samar, maka sungguh ia telah ....., sebab ad-Dâruquthnî telah menolak ‘illat tersebut :

"من أفضل أيامكم يوم الجمعة، فيه خلق آدم وفيه قبض وفيه النفحة وفيه الصعقة، فأكثرُوا عليّ من الصلاة فيه فإن صلواتكم معروضة عليّ". فقالوا : يا رسول الله وكيف تعرض عليك صلواتنا وقد أرمت – يعنى : وقد بليت؟ قال : "إن الله عزوجل حرم على الأرض أن تأكل أجساد الأنبياء" صلوات الله عليهم.

“Sebaik-baik hari adalah hari Jum’at, pada hari itu Nabi Adam A.S diciptkan, pada hari itu juga beliau wafat, pada hari itu sangkakala ditiup dan pada hari itu..... maka perbanyaklah membaca shalawat untukku pada hari Jum’at karena shalawat kalian akan ditampakkan padaku”. Mereka bertanya : “Wahai Rasulullah! Bagaimana shalawat kami ditampakkan padamu sedang engkau telah menjadi tanah?”. Nabi menjawab : “Sungguh Allah telah mengharamkan bumi untuk memakan jasad para nabi” ‘alaihimus salâm.



## Halaman 192

Dalam riwayat lain para rijalnya tsiqoh hanya saja munqothi' :

"أكثرنا من الصلاة على يوم الجمعة فإنه يوم مشهود تشهده الملائكة وإن أحدا لن يصلى على إلا عرضت على صلواته حتى يفرغ منها".

“Perbanyaklah membaca shalawat untukku di hari Jum’at, sebab hari Jum’at adalah hari yang disaksikan oleh para malaikat, seseorang yang membaca shalawat untukku pastilah ditampakkan padaku hingga ia selesai”.

Perowi hadits ini, yakni Abû Darda’ R.A berkata : Dan setelah wafat? Nabi menjawab : “Dan setelah aku wafat, sesungguhnya Allah ‘azza wa jalla telah mengharamkan bumi untuk memakan jasad para nabi, dan Nabi allah shallallahu ‘alaihi wa âlihi wa sallam masih hidup dan diberi rizki”.

Sebagai Nabi pastilah beliau mendapatkan sesuatu yang sesuai dengan derajat beliau yang begitu tinggi, di dalam makamnya pastilah beliau mendapatkan kenikmatan seperti saat beliau masih hidup, semua itu seakan merupakan rizki bagi beliau sebagai isyarat bahwa ruh beliau masih memiliki kenikmatan *bathiniyyah* dan *zhahiriyyah*, entah disaat beliau masih hidup ataupun sesudah wafat.

## Halaman 193

### Penyampaian shalawat pada Nabi

**Shallallahu ‘alaihi wa âlihi wa sallam.**

Dalam banyak hadits disebutkan bahwa shalawat seseorang akan disampaikan pada nabi shallallahu ‘alaihi wa ‘alihi wa sallam pada saat shalawat itu diucapkan, pada hari Jum’at, pada hari kiamat atau di selain tiga waktu tersebut. Shalawat tersebut disampaikan pada Nabi secara berulang-ulang, sebagaimana disebutkan dalam hadits bahwa semua amal akan di tampilkan pada Allah setiap siang dan malam, kemudian setiap hari Senin dan Kamis, kemudian di setiap malam nishfu sya’ban.

Di dalam riwayat ath-Thabarâni :

"ليس من عبد يصلى عليَّ إلا بلغني صوته"، قلنا : يا رسول الله وبعد وفاتك؟! قال : وبعد وفاتي، إن الله حرم على الأرض أن تأكل أجساد الأنبياء".

“Tak seorang pun hamba yang membaca shalawat untukku kecuali suaranya pasti sampai kepadaku”, kami bertanya : “Wahai Rasulullah, bahkan setelah wafat? Rasulullah menjawab : “Bahkan setelah aku wafat,sesungguhnya Allah telah mengharamkan bumi untuk memakan jasad para nabi”.

Yakni Rasulullah mendengar mereka dengan telinga beliau, sebab jasad dan ruh beliau masih utuh seperti saat beliau shallallahu ‘alaihi wa ‘alihi wa sallam belum wafat. Hanya saja beliau sudah tidak lagi memakan makanan untuk tetap hidup sebagai tanda mulianya kedudukannya, seperti seorang malaikat.

Dalam riwayat lain :

"قلنا : يا رسول الله! كيف تبلغك صلاتنا إذا تضمنتك الأرض؟! قال : "إن الله حرم على الأرض أن تأكل أجساد الأنبياء".

Kami bertanya : “Wahai Rasulullah! Bagaimana shalawat kami bisa sampai kepadamu bila bumi telah memakanmu?” Rasulullah menjawab : “Sesungguhnya Allah telah mengharamkan bumi untuk memakan jasa para nabi”.

#### Halaman 194

Sekelompok orang mengatakan bahwa Nabi shallallahu ‘alaihi wa âlihi wa sallam bersabda :

"إن الله تبارك وتعالى ملكا أعطاه أسماع الخلائق فهو قائم على قبري إذا مت، فليس أحد يصلي على صلاة إلا قال :  
يامحمد! صلى عليك فلان ابن فلان فيصلى الرب تبارك وتعالى على ذلك الرجل بكل واحدة عشرًا".

Dalam riwayat lain :

"فهو قائم على قبري حتى تقوم الساعة فليس أحد من أمتي يصلي على صلاة إلا قال : يا أحمد! فلان ابن فلان باسمه  
واسم أبيه يصلي عليك كذا وكذا، وضمن لي الرب أن من صلى على صلاة صلى الله عليه عشرًا وإن زاد زاده الله".

Dalam riwayat lain :

"إن الله وكل بقبري ملكا أعطاه أسماع الخلائق لا يصلي على أحد إلى يوم القيامة إلا بلغني باسمه واسم أبيه هذا فلان  
ابن فلان قد صلى عليك".

Dalam riwayat lain terdapat penambahan :

إنني سألت ربي عز وجل أن لا يصلي على واحد منهم صلاة إلا صلى عليه عشر أمثالها، وإن الله عز وجل أعطاني  
ذلك".

Sanad semua hadits tersebut di anggap *layyinah* oleh al-Bukhârî dan dianggap *tsiqqah* oleh Ibnu h̄ibbân meskipun sebagian perowi menganggapnya dha'îf. Kitab al-Targhîb wa al-Tarhîb karya al-Mundzirî.

## **Halaman 195**

### **Malaikat tetap menyampaikan salam pada nabi**

#### **meskipun dari orang yang sedang menziarahi beliau**

TANBIH : Hadits-hadits yang tampaknya bertentangan ini masih bisa dipertemukan dengan hadits-hadits lain yang memiliki makna serupa atau mendekati, bahwasanya Rasulullah *shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam* hanya bisa mendengar shalawat dan salam yang diucapkan oleh orang yang berada di tempat jauh melewati malaikat, beliau hanya bisa mendengar shalawat dan salam secara langsung dari orang yang berada di makamnya, meskipun ada keterangan bahwa malaikat pun tetap menyampaikan shalawat dan salam pada beliau walaupun beliau sudah mendengarnya, boleh jadi ini adalah sebuah keistimewaan bagi orang yang berada di makamnya, sebagai tanda hormat dan perhatian terhadap mereka, entah semua itu pada malam Jum'at ataupun malam-malam lain. Sebab mempertemukan dalil-dalil yang tampaknya bertentangan itu hukumnya wajib selagi masih bisa.

Dari sebgaiian hadits tersebut, bisa diketahui bahwa Rasulullah *shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam* tetap menjawab shalawat dan salam dari orang yang sedang meziarahinya ataupun tidak. Andai saja terdapat keterangan yang mengatakan bahwa Rasulullah hanya mendengar shalawat dan salam dari orang yang sedang menziarahinya,

maka keterangan tersebut pasti sudah di bantah dengan sebuah hadits shahîh yang berbunyi :

"ما من أحد يمرّ بقبر أخيه المؤمن كان يعرفه في الدنيا فيسلم عليه إلا عرفه وردّ عليه السلام".

Andai saja Nabi hanya bisa menjawab salam dari orang yang sedang menziarahinya saja, lalu di mana letak keistimewaan Nabi? Sebab, umatnya pun juga bisa menjawab salam dari orang yang sedang melewati makamnya.

### **Halaman 196**

Abû al-Yaman Ibnu ‘Asâkir berkata : jika Nabi bisa menjawab salam dari orang-orang yang sedang menziarahi makamnya, maka beliau pun pasti juga bisa menjawab salam dari umat-umat beliau di seluruh jagat raya ini.

Jika kalian tahu, jawaban salam Nabi pada orang yang menziarahi beliau secara langsung sudah dipastikan, letak khilâf hanyalah pada orang yang tidak sedang berziarah.

Di bawah ini adalah keistimewaan yang hanya didapat oleh orang yang sedang menziarahi makam beliau :

1. Nabi mendengar suara mereka secara langsung, tanpa perantara malaikat.
2. Nabi menjawab salam mereka secara langsung, tanpa perantara malaikat.

Tidak ada alasan lagi bagi orang yang mendengar salah satu atau kedua keterangan di atas untuk menunda-nunda ziarah Nabi *shallallahu ‘alaihi wa âlihi wa sallam*.

Demi Allah, hanyalah orang yang benar-benar jauh dari akhirat lah yang berani menunda-nunda ziarah di saat ia kuasa ataupun tidak mau bertaqarrub. *A'âdzanallahu subhânahû wa ta'âlâ min dzâlika bi mannihî wa karamihî. Âmîn...*

## **Halaman 197**

**Nabi Shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam Masih Hidup,**

**Dengan Kehidupan Yang Layak Baginya.**

Dari hadits-hadits tersebut bisa diketahui bahwa Nabi shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam masih hidup abadi, kami yakin sekali bahwa Nabi shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam masih hidup dengan rizki, bumi tidak memakan jasad beliau yang suci ataupun jasad para nabi. Hal ini telah menjadi ijma'.

Ada yang mengatakan : Begitu pula para 'ulama', mu`adzdzin dan orang yang mati syahid. Berkali-kali kita temui para 'ulama' dan auliya' yang jasadnya masih utuh. Seperti yang terjadi pada dua orang yang mati syhid pada waktu perang Uhud, yakni Abâ 'Abdillah Abâ jâbir dan 'Umar bin al-Jamûh, makam mereka berdua digali setelah lebih dari empat puluh tahun dikubur namun jasad mereka masih utuh. Bahkan salah satu dari mereka dikubur dengan posisi tangan menutupi luka perang, ketika tangan tersebut diangkat dan dilepaskan, tangan tersebut kembali seperti semula. Begitu pula ketika baginda Mu'awiyah r.a menggali mata air yang beliau temukan di Madinah, tepatnya setelah lima puluh tahun dari perang Uhud. Banyak mayat yang dipindahkan, ketika terjadi pengukuran tanah, paman nabi yang bernama Hamzah datang dan keluarlah darah dari mata air tersebut.



Dalam hadits lain disebutkan bahwa Nabi bertemu mereka di Baitul Muqoddas, dalam keterangan yang lain lagi Nabi bertemu dengan mereka dalam sebuah kelompok para nabi di langit, Nabi pun menyapa mereka dan mereka menjawabnya.

### **Halaman 199**

Al-Baihaqî berkata : semua keterangan tersebut benar, tidak ada yang saling bertentangan. Nabi melihat Mûsâ sedang berdiri melaksanakan shalat di dalam kuburnya, kemudian Mûsâ beserta yang lainnya melakukan isra' menuju Baitul Muqoddas sebagaimana Nabi sendiri, sehingga Nabi pun melihat mereka. Kemudian mereka melakukan mi'raj ke langit sebagaimana Nabi juga melakukan mi'raj, sehingga Nabi bisa melihat mereka. Pertemuan mereka di beberapa tempat dengan waktu yang berbeda-beda sangatlah masuk akal sebagaimana dijelaskan dalam hadits, hal ini bisa dijadikan dalil bahwa mereka masih hidup.

Karena isra' dilakukan Nabi dalam keadaan sadar, maka kata "رأيتنى" merupakan bantahan bagi orang yang beranggapan bahwa isra' mi'raj hanya terjadi di dalam mimpi, dimana mimpi seorang Nabi adalah wahyu.

Kehidupan para syuhada' di alam barzakh telah di tetapkan oleh al-Qur'an. Ibnu 'Abbas dan Ibnu Mas'ûd radhiallahu 'anhuma menjelaskan bahwa Nabi shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam pun juga wafat dalam keadaan syahid. Keterangan ini di kuatkan oleh sabda Nabi sendiri di saat beliau sedang sekarat :

"ما زالت أكلة خبير – بالضم- ( لأنه لا يأكل إلا لقمة واحدة ) تعاودنى حتى كان الآن قطع أبهر"



Maksudnya adalah satu suapan kambing yang di racuni pada saat perang khaibar dengan racun yang seketika mematikan, namun karena mu'jizat beliau memiliki racun tersebut tidak berdampak seketika dan baru berdampak lama setelahnya.

Para 'ulama` berkata : Allah memberi Nabi derajat kenabian dan kesyahidan.

## **Halaman 200**

Kesyahidan Nabi terjadi karena beliau dibunuh oleh orang kafir,

Pembahasan di sini sengaja dibuat panjang sebagai hadiah yang dipersembahkan untuk para peziarah yang berdiri di depan Rasulallah shallallahu 'alaihi wa âlihi wa sallam, meyakini bahwa Beliau masih hidup sempurna di alam Barzakh secara layak dan sedang mendengarkan suara mereka, tawassul dan

## ترجمة الباحث

### A. Identitas Pribadai

Nama : Rahmat Yuliyanto  
Tempat, tanggal Lahir : Bantul, 07 Juli 1988  
Alamat : Wonokromo II, Rt/Rw 04/-, Wonokromo, Pleret,  
Bantul, Yogyakarta, 55791  
Jenis Kelamin : Laki-Laki  
Agama : Islam  
Alamat Email : [juliushandicraft@gmail.com](mailto:juliushandicraft@gmail.com)

### B. Riwayat Pendidikan

- ❖ 1993 – 1995 TK ABA Wonokromo, Pleret, Bantul, Jogja.
- ❖ 1995 – 2001 SD Muhammadiyah, Wonokromo.
- ❖ 2001 – 2004 SMP N 1 Gondowulung, Pleret, Bantul, Jogja.
- ❖ 2004 - 2006 MTs P.I.P Tremas, Arjosari, Pacitan, Jatim.
- ❖ 2006 - 2009 MA P.I.P Tremas, Arjosari, Pacitan, Jatim.
- ❖ 2010 - 2014 UIN Sunan Kalijaga.