

إشكالية البيئة ومقاصد الشريعة في النظام المعرفي الإسلامي المعاصر

عند عبد المجيد النجار ويوسف القرضاوي



الباحث:

إخوان عملي

رقم الطالب : ١٦٣٠٠١٦٠٤٣

STATE ISLAMIYAH UNIVERSITY

SUNAN KALIJAGA

YOGYAKARTA

مقدمة إلى كلية الدراسات العليا بجامعة سونان كاليجاكا الإسلامية

الحكومية لإتمام

بعض الشروط اللازمة للحصول على درجة الدكتوراه في الدراسات

الإسلامية والعربية

يوكياكرتا

٢٠٢٣



STATE ISLAMIC UNIVERSITY
SUNAN KALIJAGA
YOGYAKARTA

**PERNYATAAN KEASLIAN DAN BEBAS DARI
PLAGIARISME**

Yang bertanda tangan di bawah ini:

Nama : Ihwan Amalih, S.Ud.,M.Fil.I
NIM : 1630016043
Program/Prodi. : Doktor (S3) / Studi Islam
Konsentrasi : Al-Dirasat al-Islamiyah wa al-'Arabiyah

menyatakan bahwa naskah **disertasi** ini secara keseluruhan adalah hasil penelitian/karya saya sendiri, kecuali pada bagian-bagian yang dirujuk sumbernya, dan bebas dari plagiarisme. Jika dikemudian hari terbukti bukan karya sendiri atau melakukan plagiasi, maka saya siap ditindak sesuai dengan ketentuan yang berlaku.

Yogyakarta, 01 Juni 2023



yang menyatakan,

Ihwan Amalih
NIM : 1630016043

STATE ISLAMIC UNIVERSITY
SUNAN KALIJAGA
YOGYAKARTA



KEMENTERIAN AGAMA
UNIVERSITAS ISLAM NEGERI SUNAN KALIJAGA YOGYAKARTA
PASCASARJANA

Jln. Marsda Adisucipto Yogyakarta, 55281 Telp. (0274) 519709 Fax (0274) 557978
e-mail: pps@uin-suka.ac.id. website: http://pps.uin-suka.ac.id

PENGESAHAN

Judul Disertasi : إشكالية البيئة ومقاصد الشريعة في النظام المعرفي الإسلامي المعاصر
عند عبد المجيد النجار ويوسف القرضاوي

Ditulis oleh : Ihwan Amalih

NIM : 1630016043

Program/Prodi. : Doktor (S3) / Studi Islam

Konsentrasi : al-Dirasat al-Islamiyya wa al-Arabiyya

Telah dapat diterima
Sebagai salah satu syarat guna memperoleh gelar Doktor (Dr.)
Dalam Bidang Studi Islam

Yogyakarta, 31 Agustus 2023

An. Rektor/
Ketua Sidang,



Prof. Dr. Phil. Sahiron M.A.
NIP.: 19680605 199403 1 003



KEMENTERIAN AGAMA
UNIVERSITAS ISLAM NEGERI SUNAN KALIJAGA YOGYAKARTA
PASCASARJANA

Jln. Marsda Adisucipto Yogyakarta, 55281 Telp. (0274) 519709 Fax (0274) 557978
e-mail: pps@uin-suka.ac.id. website: http://pps.uin-suka.ac.id

منحة التقدير

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بعد ملاحظة أجوبة الطالب لمساءلات و اعتراضات هيئة المناقشة في المناقشة المغلقة
في التاريخ ١١ أبريل ٢٠٢٣ و ملاحظة أجوبة الطالب لمساءلات و اعتراضات هيئة

المناقشة في المناقشة المفتوحة, نقرّ أن الطالب IHWAN AMALIH
رقم القيد 1630016043 المولود في SUMENEP
في التاريخ ٦ أبريل ١٩٨٩

ناجح/ة بتقدير: ممتاز/ جيد جدا/ جيد

فالتالي منحت له درجة الدكتوراه في الدراسات الإسلامية في التخصص: الدراسات الإسلامية
والعربية بكل الحقوق والواجبات المرتبطة بهذه الدرجة, مع الشرط بأن تسليم شهادة الدكتوراه لن يتم
إلا بعد:

أن يراعي الطالب ملاحظات هيئة المناقشة في أطروحت
وأن يسلم الطالب نسخة الأطروحة المنقحة إلى مكتبة الجامعة بعرض دليل موافقة هيئة المناقشة
المكتوب فيها.

الباحث هو الدكتور المتخرج في الترتيب:

*931

تسعمائة خمسة عشر

STATE ISLAMIC UNIVERSITY
SUNAN KALIJAGA
YOGYAKARTA

يوكياكارنا ٣١, أغسطس ٢٠٢٣



رئيس هيئة المناقشة

الأستاذ الدكتور شاهر شمس الدين



KEMENTERIAN AGAMA
UNIVERSITAS ISLAM NEGERI SUNAN KALIJAGA YOGYAKARTA
PASCASARJANA

Jln. Marsda Adisucipto Yogyakarta, 55281 Telp. (0274) 519709 Fax (0274) 557978
e-mail: pps@uin-suka.ac.id. website: http://pps.uin-suka.ac.id

**DAFTAR HADIR DEWAN PENGUJI
UJIAN TERBUKA PROMOSI DOKTOR**

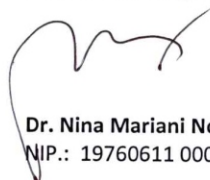
Nama Promovendus : Ihwan Amalih ()
NIM : 1630016043
Judul Disertasi : إشكالية البيئة ومقاصد الشريعة في النظام المعرفي الإسلامي المعاصر
عند عبد المجيد النجار ويوسف القرضاوي

Ketua Sidang : Prof. Dr. Phil. Sahiron M.A. ()
Sekretaris Sidang : Dr. Nina Mariani Noor, M.A. ()
Anggota : 1. Prof. Dr. H. Syamsul Anwar, M.A. ()
(Promotor/Penguji)
2. Mohammad Yunus, Lc., M.A., Ph.D ()
(Promotor/Penguji)
3. Dr. Moh. Mufid, Lc., M.HI ()
(Penguji)
4. Prof. Dr. H. Abdul Mustaqim, S.Ag., M.Ag. ()
(Penguji)
5. Dr. Ulya Fikriyati, Lc., M.Ag. ()
(Penguji)
6. Prof. Dr. H. Said Agil Husin Al Munawar, M.A ()
(Penguji)

Di Ujikan di Yogyakarta pada hari Kamis, tanggal 31 Agustus 2023

Tempat : Aula Lt. 1 Gd. Pascasarjana UIN Sunan Kalijaga
Waktu : Pukul 13.00 WIB. S.d. Selesai
Hasil / Nilai (IPK) :
Predikat Kelulusan : Pujian (*Cumlaude*)/ Sangat Memuaskan/ Memuaskan

Sekretaris Sidang,



Dr. Nina Mariani Noor, M.A.
NIP.: 19760611 000000 2 301



KEMENTERIAN AGAMA RI
UIN SUNAN KALIJAGA
PASCASARJANA

PENGESAHAN PROMOTOR

Promotor I: Prof. Dr. Syamsul Anwar, MA. (

Promotor II: Mohammad Yunus, Lc., MA., Ph.D (

STATE ISLAMIC UNIVERSITY
SUNAN KALIJAGA
YOGYAKARTA

NOTA DINAS

Kepada Yth.,
Direktur Pascasarjana
UIN Sunan Kalijaga
Yogyakarta

Assalamu 'alaikum, wr, wb

Disampaikan dengan hormat, setelah melakukan bimbingan, arahan, dan koreksi terhadap naskah disertasi berjudul:

إشكالية البيئة ومقاصد الشريعة في النظام المعرفي الإسلامي المعاصر
عند عبد المجيد النجار ويوسف القرضاوي

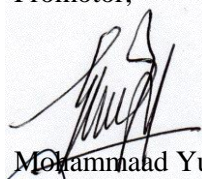
yang ditulis oleh:

Nama : Zaenal Masduqi
Nim : 1630016036
Program/Prodi : Doktor Studi Islam
Konsentrasi : ADIA (Ad-Dirasat al-Islamiyah wa al-
'Arobiyah)

Saya berpendapat bahwa disertasi tersebut sudah dapat diajukan kepada Pascasarjana UIN Sunan Kalijaga Yogyakarta untuk diujikan dalam ujian promosi.

Wassalamu 'alaikum wr, wb

STATE ISLAMIC UNIVERSITY
SUNAN KALIJAGA
YOGYAKARTA
Yogyakarta, 03 April 2023
Promotor,



Mohammad Yunus, Lc., M.A., Ph.D.

NOTA DINAS

Kepada Yth.,
Direktur Pascasarjana
UIN Sunan Kalijaga
Yogyakarta

Assalamu 'alaikum, wr, wb

Disampaikan dengan hormat, setelah melakukan bimbingan, arahan, dan koreksi terhadap naskah disertasi berjudul:

إشكالية البيئة ومقاصد الشريعة في النظام المعرفي الإسلامي المعاصر
عند عبد المجيد النجار ويوسف القرضاوي

yang ditulis oleh:

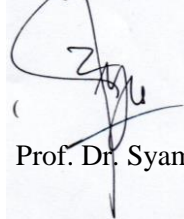
Nama : Zaenal Masduqi
Nim : 1630016036
Program/Prodi : Doktor Studi Islam
Konsentrasi : ADIA (Ad-Dirasat al-Islamiyah wa al-
'Arobiyah)

Saya berpendapat bahwa disertasi tersebut sudah dapat diajukan kepada Pascasarjana UIN Sunan Kalijaga Yogyakarta untuk diujikan dalam ujian promosi.

Wassalamu 'alaikum wr, wb

Yogyakarta, 03 April 2023

Promotor, /



Prof. Dr. Syamsul Anwar, M.A.

NOTA DINAS

Kepada Yth.
Direktur Pascasarjana
UIN Sunan Kalijaga
Yogyakarta

Assalamu 'alaikum wr. wb.

Disampaikan dengan hormat, setelah melakukan bimbingan, arahan, dan koreksi terhadap penulisan disertasi yang berjudul:

إشكالية البيئة ومقاصد الشريعة في النظام المعرفي الإسلامي المعاصر

عند عبد المجيد النجار ويوسف القرضاوي

yang ditulis oleh :

Nama : Ihwan Amalih, S.Ud., M.Fil.I
NIM : 1630016043
Program/Prodi. : Doktor (S3) / Studi Islam
Konsentrasi : Al-Dirasat al-Islamiyah wa al-'Arabiyah

Saya berpendapat bahwa disertasi tersebut sudah dapat diajukan kepada Pascasarjana UIN Sunan Kalijaga Yogyakarta untuk diujikan dalam Ujian Promosi.

Wassalamu 'alaikum wr. wb.

Yogyakarta, 03 April 2023.

Penguji,

Prof. Dr. H. Abdul Mustaqim, S.Ag., M.Ag.

NOTA DINAS

Kepada Yth.
Direktur Pascasarjana
UIN Sunan Kalijaga
Yogyakarta

Assalamu'alaikum wr. wb.

Disampaikan dengan hormat, setelah melakukan bimbingan, arahan, dan koreksi terhadap penulisan disertasi yang berjudul:

إشكالية البيئة ومقاصد الشريعة في النظام المعرفي الإسلامي المعاصر
بين عبد المجيد النجار ويوسف القرضاوي

yang ditulis oleh :

Nama : Ihwan Amalih, S.Ud., M.Fil.I
NIM : 1630016043
Program/Prodi. : Doktor (S3) / Studi Islam
Konsentrasi : AI-Dirasat al-Islamiyah wa al-'Arabiyah

Saya berpendapat bahwa disertasi tersebut sudah dapat diajukan kepada Pascasarjana UIN Sunan Kalijaga Yogyakarta untuk diujikan dalam Ujian Promosi.

Wassalamu'alaikum wr. wb.

Yogyakarta, 03 April 2023

Penguji,



Dr. Moh. Mufid, MA.

NOTA DINAS

Kepada Yth.
Direktur Pascasarjana
UIN Sunan Kalijaga
Yogyakarta

Assalamu 'alaikum wr. wb.

Disampaikan dengan hormat, setelah melakukan bimbingan, arahan, dan koreksi terhadap penulisan disertasi yang berjudul:

إشكالية البيئة ومقاصد الشريعة في النظام المعرفي الإسلامي المعاصر
عند عبد المجيد النجار ويوسف القرضاوي

yang ditulis oleh :

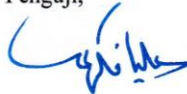
Nama : Ihwan Amalih, S.Ud., M.Fil.I
NIM : 1630016043
Program/Prodi. : Doktor (S3) / Studi Islam
Konsentrasi : Al-Dirasat al-Islamiyah wa al-'Arabiyah

Saya berpendapat bahwa disertasi tersebut sudah dapat diajukan kepada Pascasarjana UIN Sunan Kalijaga Yogyakarta untuk diujikan dalam Ujian Promosi.

Wassalamu 'alaikum wr. wb.

Yogyakarta, 03 April 2023

Penguji,



Dr. Ulya Fikriyati, Lc., M.Ag.

ملخص

إن مستجدات في دراسة مقاصد الشريعة في السنوات الأخيرة تتجه إلى الإهتمام بالخطاب البيئي. ولذلك يركز هذا البحث على دراسة إشكالية البيئة ومقاصد الشريعة في النظام المعرفي الإسلامي المعاصر عند عبد المجيد النجار ويوسف القرضاوي. من خلال هذا البحث، يسعى الباحث الكشف عن تطور النظام المعرفي في مقاصد الشريعة إلى ملاحظة حفظ البيئة ومكانتها ضمن المقاصد الضرورية بتحليل عن فكرة عبد المجيد النجار ويوسف القرضاوي. استخدم الباحث منهج البحث النوعي باستقراء المصادر والمراجع المتعلقة بموضوع البحث. وأما النظرية المستخدمة للكشف عن تطور النظام المعرفي في مقاصد الشريعة إلى ملاحظة حفظ البيئة فهي نظرية النظام المعرفي لميشيل فوكو.

وأما نتائج هذا البحث فهي: (١) اهتم النظام المعرفي في مقاصد الشريعة تطوراً بحفظ البيئة لوجود الانقطاع النظام المعرفي في مقاصد الشريعة، لأن النظام المعرفي في مقاصد الشريعة في العصر التقليدي لم يشمل أكبر المبادئ المهمة التي ظهرت في السياق المعاصر. ولذلك، تتحقق الظواهر الجديدة التي تؤثر على إتجاه النظام المعرفي في سياق المعاصر وهي ظواهر فساد البيئة وإشكالية الفكر البيئي في

هذا العصر (٢) ويمكن النظام المعرفي الإسلامي المعاصر على أهمية البيئة في مقاصد الشريعة بوضع حفظ البيئة جزء من المقاصد الضرورية الخمس كلها، كما ذهب إليه يوسف القرضاوي. وأما عبد المجيد النجار فاقترح بناء جديدا على إمكانية حفظ البيئة ضمن المقاصد الضرورية الخمس، فإن حفظ البيئة كانت من الأجزاء الأخرى خلا للضرورية الخمس حتى يعتبر أنه من جزء سادس من الضرورية. وأما تطبيق حفظ البيئة في مقاصد الشريعة، فاستخدم القرضاوي مصطلح "الرعاية" عبارة تقتضي المحافظة على البيئة من جهة الوجود، ومن جهة العدم جميعا. وطريقة رعاية البيئة تشتمل على عدة مجالات وهي رعاية البيئة بالتشجير والتحصير، العمارة والشمير، النظافة والتطهير، المحافظة على الموارد، الحفاظ على صحة الإنسان، الإحسان بالبيئة، المحافظة على البيئة من الإتلاف، وحفظ التوازن البيئي. وأما عبد المجيد النجار فاستخدم مصطلح "إرتفاق" لأن الإرتفاق لفظ يجمع في مادته معنى النفع ومعنى اللطف، ويدل على إنتفاع بالبيئة والحفاظ عليها معا، وطريقة إرتفاق البيئة يشتمل على محورين أساسيين هي: الإستنتفاع البيئي والرفق بالبيئة. وأما الإستنتفاع البيئي يشتمل على الإستنتفاع الروحي والإستنتفاع المادي. وأما الرفق بالبيئة فيشتمل على الرفق الصياني والرفق الإستهلاكي. فالرفق الصياني يشتمل على الصيانة من التلف، الصيانة من التلوث، والصيانة التنموية. وأما الرفق الإستهلاكي فيشتمل على الاقتصاد في الموارد المتجددة والاقتصاد في الموارد الناضبة. (٣) وأما

من نسبة الجانب النظري للمقاصد الضروريات، فذهب كلاهما إلى نقد عن التصنيفات المقاصد الضروريات التي طرحها علماء المقاصد القدماء. إن هذه التقسيمات قد لا تكون موفيا اليوم بكل الضروريات التي يحتاج إليها الإنسان في إقامة حياته لتكون حياة مستقرة مثمرة لأن هناك مقاصد أو مصالح ضرورية التي لم يتم استيعابها في مقاصد الضروريات الخمس. ولذلك، كلاهما دعا إلى أهمية التطوير والتجديد في النظام المعرفي في مقاصد الشريعة حتى تقدر على حل المشكلات الجديدة التي تنشأ في العصر المعاصر. ويؤثر هذا التطبيق تأثيرا جذريا نحو إشكالية التجديد في مبحث مقاصد الشريعة لمواجهة قضايا وتحديات المعاصرة خاصة ما يتعلق بقضية البيئة ويرسخ الوعي البيئي لدي المسلمين. ويؤثر أيضا هذا التطبيق في حركة الإجهادية الفقهية في استنباط الأحكام المتعلقة بقضية البيئة. ومن ناحية أخرى، على الرغم من أن كلاهما قد اقترح أفكارا جديدة حول دراسة حفظ البيئة في مقاصد الشريعة، فإن أفكارهما لها النقائص خصوصا عندما يتحدثان عن مظاهر المشكلات البيئية وحلها، لأن كلاهما يعتمدان على البيانات النصية إما من النصوص القرآنية وإما من الأحاديث النبوية، ولا يرجعان على البيانات الواقعية. على الرغم من أن قضية البيئة هي قضية واقعية وعالمية التي تم بحثها ودراساتها على نطاق واسع من قبل الخبراء.

من نتائج البحث أعلاه، يرى الباحث أن قضية البيئة تحتاج إلى اهتمام جاد من جميع الأطراف وخاصة المسلمين لأن حفظ البيئة جزء

من المقاصد الأعلى للشريعة التي لا تقوم المصالح الإنسانية الأخرى إلا بها. ومن ناحية أخرى ، إن الالتزام بالبيئة هو جزء من الالتزام الإلهي والالتزام الإنساني لأن البيئة تعتبر جزء من الكون الأكبر ليست قائمة بذاتها، لا في وجودها ابتداء، وإنما هي أثر معلول لوجود آخر يختلف عنها اختلافا كلياً في كل شئ، وهو وجود غيبي أنشأها أول مرة، ثم هو يربحها ويدبر أمرها طيلة وجودها، والشهادة للبيئة شهادة بالألوهية، بحيث يقف الإنسان فيها على التجلي الإلهي في كل أحوالها، لا بد لأن ينظر الإنسان إلى الكون بوصفه آية من آيات الله جل جلاله، فكل ما فيه يدل على الله تعالى دلالة الصنعة على الصانع، والأثر على المؤثر، أو بلغة بسيطة أن الكون هو المصحف الصامت، والقرآن هو المصحف الناطق، أو الكون هو الكتاب المنظور والقرآن هو الكتاب المسطور. لذا ينبغي لأن تكون علاقة الإنسان بالبيئة لا تقتصر على العلاقة المادية فحسب، وإنما الأهم من ذلك هي العلاقة الروحية.

الكلمات المفتاحية: إشكالية البيئة، مقاصد الشريعة، النظام المعرفي الإسلامي، عبد الجيد النجار، يوسف القرضاوي.

Abstract

Maqasid al-Syari'ah discourse has recently developed into a new issue related to the environment. Therefore, this research focuses on the study of the world's environmental problems in this contemporary era and their correlation with the Maqasid Syari'ah epistemology. This study examines the ideas of Abdul Majid Al-Najjar and Yusuf Al-Qaradawi about how the epistemology of maqosid shari'ah has developed towards a new discourse, i.e., the address of environmental preservation and what is the position of ecological preservation in maqosid shari'ah and the similarities and differences between the two. Library research qualitative is implied in this study by using the epistemology theory from Micheal Foucault and the Islamic epistemology theory by Isma'il Raji al-Faruqi.

The result of this study produces several findings. **First**, Maqasid Shariah epistemology has developed into environmental research because of the epistemological disconnection in Maqasid Shariah. It can be seen from the epistemological style of Maqasid Shariah in the traditional era which does not yet cover the most essential principles that emerge in the contemporary context. Therefore, the emergence phenomenon of environmental crisis in contemporary life emphasizes a recent breakthrough is needed in developing Maqasid Shariah epistemology in the contemporary era. **Second**, the Maqasid Shariah Epistemology contemporary positions the importance of environmental preservation as an integral part of the five primary human needs, as proposed by Yusuf al-Qaradawi. Meanwhile, Abd al-Majid al-Najjar suggests a new idea about environmental preservation possibility is a separate section from the five primary human needs, i.e. additional elements into six primary needs. As for the application of environmental preservation in Maqasid Shariah, Al-Qaradawi uses the term "care" as an expression that requires environmental preservation from the side of caring for it employing development, and from the side of protecting it from damage and extinction. How to care for the environment covers several fields, e.g protecting the environment with greenery, architecture and fruiting, cleaning and disinfection, resource preservation, human health preservation, and benevolence to the environment, while preserving the environment from damage to maintain ecological balance and limit consumptive actions. Abd al-Majeed al-Najjar uses the term "convenience" because the word "convenience" essentially combines the meaning of benefit and virtue and shows the benefits of the environment and its preservation together. Environmental benefits include spiritual and material benefits, while the virtues of the environment include maintenance and consumption. **Third**, theoretically, both of them criticize the classification of the primary objectives of the Maqosid

Shariah proposed by classical scholars. They argue this classification does not fulfill all the primary human needs to achieve the benefit, because some goals or interests have not been accommodated in the five classifications of primary needs established by classical Maqasid Shariah scholars. Therefore, both figures call for the importance of the development and renewal of epistemology in the Maqasid Shariah so that it can solve the new problems that arise in the contemporary era. The ideas offered by Abdul Majid An-Najjar and Yusuf al-Qardhowi will positively imply the problems of renewal in the study of Maqasid Shariah to answer the issues and challenges of current issues, especially those related to environmental issues, as well as building environmental protection awareness among Muslims. The application of this theory also influenced the renewal movement in fiqh science in producing laws related to environmental problems. On the other hand, although both have put forward new ideas on the study of environmental conservation in the Maqasid Shariah, there are also weaknesses and shortcomings, especially when it comes to environmental problems and their solutions. Because both still rely on textual sources either from the text of the Qur'an or from the hadiths of the Prophet, and they do not refer to empirical data sources. Even though, environmental issues are empirical and global problems that have been researched and studied extensively by experts.

From the results above, researchers argue that environmental issues need serious attention from all parties, especially among Muslims. It is because preserving the environment is part of the highest goal of Islamic law to achieve other human interests and needs. On the other hand, commitment to take care the environment is part of a divine commitment and a human commitment, because the environment is considered as part of a wider universe, does not stand alone, but is a causative result of another entity that is completely different from it in all respects. It is the ultimate being who created nature in the first place, then he guarded it and managed its affairs throughout its existence, and witness to the environment is a divine testimony. So that man stands in it at the manifestation of the divine in all its conditions. Humans must view the universe as a sign of divinity because everything in it indicates the existence of God Almighty. In simple language, the universe is the silent word of God, and the Qur'an is the word that speaks, or the universe is a visible book and the Qur'an is a written book. Therefore, human relations with the environment are not only limited to physical/material relations but more importantly spiritual relations.

Keywords: Environmental problems, Maqasid Shariah, Contemporary Islamic Epistemology

Abstrak

Diskursus tentang maqasid al-Syari'ah akhir-akhir ini mengalami perkembangan kepada suatu wacana baru yaitu wacana tentang lingkungan. Oleh karena itu, Penelitian ini berfokus pada kajian tentang problem lingkungan yang dihadapi oleh seluruh dunia para era kontemporer ini dan korelasinya dengan epistemologi Maqosid Syari'ah. Penelitian ini mencoba untuk mengkaji gagasan pemikiran Abdul Majid Al-Najjar dan Yusuf Al-Qaradawi tentang bagaimana epistemologi maqosid syari'ah mengalami perkembangan ke arah diskursus baru yaitu wacana pelestarian lingkungan dan bagaimana posisi pelestarian lingkungan dalam maqosid Syari'ah serta letak persamaan dan perbedaan antara keduanya. Peneliti menggunakan metode penelitian kualitatif pustaka (Library Reseach). Adapun teori yang digunakan dalam penelitian ini adalah teori epistemologi Michel Foucault dan teori epistemologi keislaman yang ditawarkan oleh Isma'il Raji al-Faruqi.

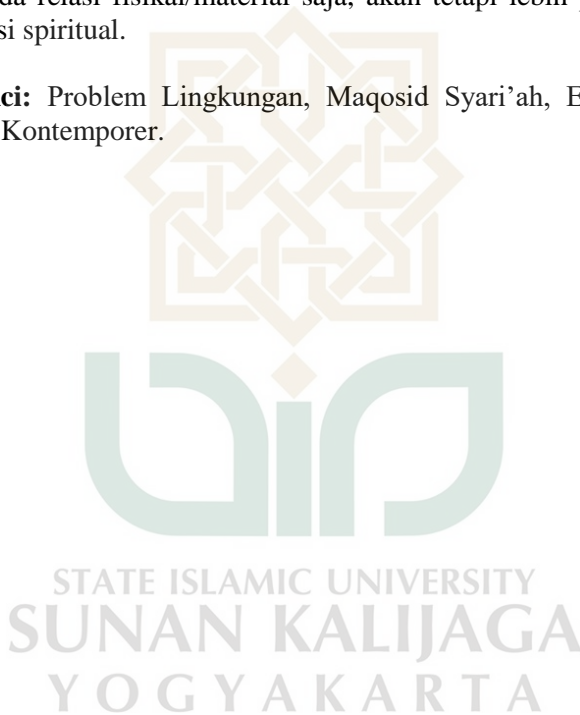
Adapun hasil dari penelitian ini adalah: **Pertama**, Epistemologi maqosid syari'ah mengalami perkembangan ke arah wacana tentang lingkungan disebabkan karena adanya keretakan/keterputusan epistemologis dalam maqosid syari'ah, hal tersebut tampak dari corak epistemologi maqosid syari'ah era tradisional yang belum mencakup prinsip-prinsip terpenting yang muncul dalam konteks kontemporer. Oleh karena itu, munculnya fenomena krisis lingkungan dalam kehidupan kontemporer menegaskan akan perlunya suatu terobosan baru dalam pengembangan epistemolgi maqosid syari'ah di era kontemporer. **Kedua**, Epistemologi maqosid Syari'ah kontemporer memposisikan pentingnya pelestarian lingkungan sebagai bagian integral dari lima kebutuhan primer manusia, seperti yang tawarkan oleh Yusuf al-Qaradawi. Sedangkan Abd al-Majid al-Najjar menawarkan gagasan baru tentang kemungkinan melestarikan lingkungan merupakan bagian yang terpisah dari lima kebutuhan primer yaitu unsur tambahan menjadi enam kebutuhan primer . Adapun aplikasi pelestarian lingkungan dalam maqosid syari'ah, Al-Qaradawi menggunakan istilah "kepedulian" sebagai ungkapan yang mengharuskan pelestarian lingkungan dari sisi merawat dengan cara pengembangan, dan dari sisi menjaga dari kerusakan dan kepunahan. Cara merawat lingkungan mencakup beberapa bidang, yaitu merawat lingkungan dengan penghijauan, arsitektur dan pembuahan, pembersihan dan desinfeksi, pelestarian sumber daya, pelestarian kesehatan manusia, kebajikan terhadap lingkungan, adapun cara pelestarian lingkungan dari kerusakan

adalah dengan menjaga keseimbangan ekologis dan membatasi tindakan konsumtif. Adapun Abd al-Majeed al-Najjar, dia menggunakan istilah “kemudahan” karena kata “kemudahan” pada intinya menggabungkan makna manfaat dan makna kebaikan, dan menunjukkan manfaat lingkungan dan pelestariannya secara bersama-sama. Adapun manfaat lingkungan meliputi manfaat spiritual dan manfaat material. Adapun kebaikan terhadap lingkungan meliputi kebaikan dalam pemeliharaan dan kebaikan dalam mengkonsumsi. **Ketiga**, secara teoretis, kedua tokoh melakukan kritik terhadap klasifikasi tujuan primer dari maqosid syari’ah yang diajukan oleh para ulama klasik. Mereka berpendapat bahwa klasifikasi ini tidak memenuhi semua kebutuhan primer manusia untuk meraih kemaslahatan, karena ada tujuan atau kepentingan yang belum diakomodir dalam lima klasifikasi kebutuhan primer yang ditetapkan oleh ulama maqosid klasik. Oleh karena itu, kedua tokoh menyerukan pentingnya pengembangan dan pembaharuan epistemology dalam maqosid syari’ah sehingga dapat memecahkan permasalahan baru yang muncul di era kontemporer. Gagasan yang ditawarkan oleh Abdul Majid An-Najjar dan Yusuf al-Qardhowi ini akan berimplikasi secara positif terhadap masalah pembaharuan dalam kajian maqosid syari’ah untuk menjawab isu dan tantangan kekinian, khususnya yang berkaitan dengan isu lingkungan, serta membangun kesadaran lingkungan di kalangan umat Islam. Aplikasi dari teori ini juga berpengaruh terhadap gerakan pembaharuan dalam ilmu fiqih dalam memproduksi hukum yang berkaitan dengan problem lingkungan hidup. Di sisi lain, meskipun keduanya telah mengajukan gagasan-gagasan baru tentang kajian pelestarian lingkungan dalam maqosid syari’ah, terdapat juga sisi kelemahan dan kekurangan, terutama ketika berbicara tentang masalah lingkungan dan solusinya, karena keduanya masih bergantung pada sumber-sumber tekstual baik dari teks Al-Qur’an atau dari hadits Nabi, dan mereka tidak merujuk pada sumber data empiris. Padahal isu lingkungan hidup merupakan problem empiris dan global yang telah diteliti dan dikaji secara luas oleh para ahli.

Dari hasil penelitian di atas, peneliti berpendapat bahwa masalah lingkungan perlu mendapat perhatian serius dari semua pihak terutama umat Islam, karena menjaga kelestarian lingkungan merupakan bagian dari tujuan tertinggi syariat Islam, yang tanpanya kepentingan dan kebutuhan manusia lainnya tidak akan tercapai. Sebaliknya, komitmen terhadap lingkungan merupakan bagian dari komitmen ketuhanan dan komitmen kemanusiaan, karena lingkungan dianggap sebagai bagian dari alam semesta yang lebih luas, tidak berdiri sendiri, melainkan merupakan akibat kausatif dari wujud lain yang sama sekali berbeda dengannya dalam segala hal, dan itu adalah wujud hakiki yang

menciptakan alam untuk pertama kali, kemudian dia menjaganya dan mengatur urusannya sepanjang keberadaannya, dan kesaksian terhadap lingkungan adalah persaksian ketuhanan, sehingga manusia berdiri di dalamnya pada manifestasi ilahi dalam segala kondisinya. Manusia harus memandang alam semesta sebagai tanda ketuhanan, karena segala sesuatu di dalamnya menunjukkan adanya Tuhan Yang Maha Esa. Dalam bahasa yang sederhana bahwa alam semesta adalah firman tuhan yang diam, dan Al-Qur'an adalah firman yang berbicara, atau alam semesta adalah kitab yang tampak dan Al-Qur'an adalah kitab yang tertulis. Oleh karena itu, relasi manusia dengan lingkungan tidak hanya terbatas pada relasi fisik/material saja, akan tetapi lebih penting lagi adalah relasi spiritual.

Kata Kunci: Problem Lingkungan, Maqosid Syari'ah, Epistemologi Keislaman Kontemporer.



التقديم

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على أشرف المرسلين سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وعلى آله وأصحابه أجمعين وبعد.

فإن هذه الرسالة تم إعدادها بعنوان (إشكالية البيئة ومقاصد الشريعة في النظام المعرفي الإسلامي المعاصر عند عبد المجيد النجار ويوسف القرضاوي)، فإني أتقدم بخالص شكري إلى المشرفين: فضيلة الأستاذ الدكتور شمس الأنوار الماجستير وفضيلة الدكتور يونس مسروحين الماجستير اللذين يرشدان على الباحث بالتوجيهات والمدخلات بكل جهودهما في إتمام كتابة هذه الرسالة الأطروحة من خلال مناقشة المواد المطروحة فيها مناقشة علمية مكثيفة دقيقة.

ولا ينسى الباحث كذلك تقديم واجب الشكر والتقدير إلى كل من ساهم في هذه الأطروحة، من السادة الرئيس ومدير كلية الدراسات العليا بجامعة سونان كليجاكا الإسلامية الحكومية بيوكياكرتا، فضيلة الأستاذ الدكتور عبد المستقيم، ومن السادة المدرسين بكلية طوال فترة الدراسة فأقدم ألف شكر، وفي مقدمتهم وزارة الشؤون الدينية الإندونيسية التي تحملت التكاليف الدراسية من خلال مشروعات المنح الدراسية التي تقدمها الوزارة، فجزاهم الله خيرا الجزاء.

وأخص بالشكر والتقدير إلى زوجتي، وهي فطريا فتري خير النساء، وابني المحبوب: اقتضى بالهادي محمد وكفى بنور الهادي محمد، وكذلك إلى أبي وأمي: عبد الرشيد وفريضة الحسنة الذين شجعوا الباحث ماديا ومعنويا. والتقدير أيضا إلى زملائي من الأساتذة والأستاذات الأحباء بمعهد الأمين برندوان مادورا، خاصة من الأصدقاء في الفصل الدولي بالكلية قسم الدراسات الإسلامية والعربية.

وفي نهاية هذا التقديم أرجو من السادة القارئین الملاحظات والمداخلات والتعليقات على هذه الرسالة العلمية. فمهما بذلت كل جهدي في هذه الرسالة، فإني على إنصاف تم بأني بشر وأصيب في بعض الأحيان وأخطئ في أحيان أخرى. وبعد اسداء الشكر إلى ذوي الفضل وابدأ بشرح خطة البحث لهذه الرسالة، والله تعالى الموفق.

STATE ISLAMIC UNIVERSITY
SUNAN KALIJAGA
YOGYAKARTA

المحتويات

i.....	عنوان البحث
iii.....	التقرير بأصالة الرسالة
iv.....	تقرير المشرفين
vii.....	موافقة المناقشين
xiii.....	ملخص
xxii.....	التقديم
xxiv.....	المحتويات

الباب الأول : المقدمة

٢.....	أ. خلفية البحث
١٥.....	ب. أسئلة البحث
١٦.....	ج. أهمية البحث
١٧.....	د. الدراسات السابقة
٣٣.....	هـ. الإطار النظري
٤٥.....	و. منهج البحث
٤٨.....	ز. خطة البحث

الباب الثاني : تطور النظام المعرفي الإسلامي في مقاصد الشريعة إلى
ملاحظة حفظ البيئة

- أ. تعريف البيئة وعناصرها ٥٢
- ب. النظام المعرفي في مقاصد الشريعة ٦٦
١. تعريف مقاصد الشريعة ٦٦
٢. تطوير النظام المعرفي في مقاصد الشريعة ٧٥
- ج. العوامل التي تؤثر على تطوير مقاصد الشريعة
إلى ملاحظة البيئة ٩١
- هـ. حقيقة البيئة في النظام المعرفي الإسلامي ١١٥

الباب الثالث : سيرة ذاتية عبد الحميد النجار ويوسف القرضاوي

- أ. عبد الحميد النجار والقراءة الجديدة لمقاصد الشريعة:
- سيرة ذاتية ١٣٤
١. نشأته وحياته العلمية ١٣٤
٢. مؤلفاته في مجال قضية البيئة ومقاصد الشريعة ١٣٧
٣. مكانته في الدراسات مقاصد الشريعة وقضية البيئة ... ١٤١
- ب. يوسف القرضاوي واهتمامه بمقاصد الشريعة وحفظ البيئة:
- سيرة ذاتية ١٤٤
١. نشأته وظروفه ١٤٤

٢. مؤلفاته في مجال قضية البيئة ومقاصد الشريعة ١٤٩

٣. مكانته في الدراسات مقاصد الشريعة وقضية البيئة ١٥١

الباب الرابع : مكانة حفظ البيئة في مقاصد الشريعة عند عبد

المجيد النجار ويوسف القرضاوي

أ. مكانة حفظ البيئة في مقاصد الشريعة عند المجيد النجار ١٥٦

١. الجانب النظري للمقاصد ١٥٦

٢. القراءة الجديدة في مقاصد الشريعة: موقفه عن مكانة حفظ

البيئة..... ١٦٥

٣. الجانب التطبيقي: إرتفاق البيئة في مقاصد الشريعة ١٧١

ب. مكانة حفظ البيئة في مقاصد الشريعة

عند يوسف القرضاوي ٢٠٧

١. الجانب النظري للمقاصد ٢٠٧

٢. موقفه عن مكانة حفظ البيئة في مقاصد الشريعة ٢١٥

٣. الجانب التطبيقي: رعاية البيئة في مقاصد الشريعة ٢٢١

ج. الجانب الاتفاق والاختلاف بين عبد المجيد النجار ويوسف

القرضاوي ٢٤١

١. الجانب الاتفاق بين عبد المجيد ويوسف القرضاوي ٢٤١

٢. الجانب الاختلاف بين عبد المجيد ويوسف القرضاوي ٢٤٧

٣. أسباب الاختلاف بين عبد المجيد ويوسف القرضاوي ٢٥٢

الباب الخامس: الخاتمة

أ. النتائج ٢٦٠

ب. الاقتراحات ٢٦٤

فهرس المراجع ٢٦٧



STATE ISLAMIC UNIVERSITY
SUNAN KALIJAGA
YOGYAKARTA



STATE ISLAMIC UNIVERSITY
SUNAN KALIJAGA
YOGYAKARTA

الباب الأول

المقدمة

وذلك في سبعة فصول :

الفصل الأول : خلفية البحث

الفصل الثاني : أسئلة البحث

الفصل الثالث : اهداف البحث واهميته

الفصل الرابع : الدراسات السابقة

الفصل الخامس : الإطار النظري

الفصل السادس : منهج البحث

الفصل السابع : خطة البحث

STATE ISLAMIC UNIVERSITY
SUNAN KALIJAGA
YOGYAKARTA

الباب الأول

المقدمة

أ. خلفية البحث

فمن المعلوم أن النظام المعرفي في مقاصد الشريعة الكلاسيكية يفضل الأمور المتعلقة بمصالح الأفراد على مصالح الأسرة ومصالح المجتمع والمحيط البيئي. حتى كادت الأحكام الشرعية تهتم بالأمور الشخصية للإنسان من ناحية عرضه وماله ونفسه وعقله ودينه، ولا يميل إلى الاهتمام بالأمور المتعلقة بالحياة الاجتماعية من خلال عرضها وكرامتها وبيئتها، وهي من بعض التعاليم التي قررها الإسلام بكل اهتمام كبير. من خلال ذلك، إن التصورات المقاصدية في شكلها القديم، تبحث كثيرا عن تصنيف مقاصد الكليات الخمس إلى حفظ الدين، حفظ النفس، حفظ العقل، حفظ النسل وحفظ المال. وهذه المراتب لم تتضمن الأمور المبدئية والمهمة من المقاصد الضرورية التي ظهرت في سياق المعاصر، كإقامة العدل والحرية الفكرية وحماية البيئة وغيرها من المشاكل والقضايا التي يواجهها

^١ جاسر عودة، مقاصد الشريعة كفسلفة للتشريع الإسلامي رؤية منظومية. (بيروت: مكتب التوزيع في العالم العربي، ٢٠١٢)، ص، ٣٤.

^٢ الغزالي، المستصفي، (بيروت: دار إحياء التراث، ١٩٩٢)، ج١، ص ١٧٢.

المسلمون اليوم. كان النظام المعرفي لمقاصد الشريعة القديمة لم يهتم كثيرا بمشكلة البيئة، ومن العوامل التي تؤثر في هذه الظاهرة، لأن مقاصد الشريعة نوع من الاجتهاد البشري الذي لا يمكن فصله من تأثير الأمكنة والأزمنة. كان قدماء علماء المقاصد لم يدخلوا مشكلة البيئة ضمن المقاصد الضروريات، لسبب أن مشكلة البيئة لم تكن ظاهرة في زمنهم. إضافة إلى ذلك، أن من العوامل التي تؤثر في اتجاه الخطاب المقاصدي في العصر المعاصر ظاهرة فساد البيئة. انتشرت أزمات البيئة في كثير من بلاد المسلمين وسببت ظهور مشكلات مختلفة. ومن مظاهر هذه الأزمة قد تلوث البيئة وأصبحت هذه كلها سببا من أسباب وقوع كل تغيرات وتحويلات، كمية كانت أو نوعية، حتى كانت البيئة الحية وغير الحية حيث لا تقدر أنظمة البيئة على استيعابها دون أن يختل توازنها. وكذلك ظهرت المظاهر تلوث البيئة التي تؤدي إلى فساد ثلاثة عناصر من البيئة وهي فساد الهواء بتلويثها، وفساد الماء بتلويثها وفساد التربة بتلويثها. ومن العوامل التي تسبب هذه الظاهرة هو استهلاك البيئة

^٣ جاسر عودة، مقاصد الشريعة كفسلفة للتشريع الإسلامي رؤية منظومية، المرجع السابق، ص، ٣٤.
^٤ عبد المجيد النجار. مقاصد الشريعة بأبعاد جديدة. (بيروت: دار الغرب الإسلامي، ٢٠٠٨)، ص. ٥٢.

^٥ رشيد الحمد و محمد سعيد. البيئة ومشكلاتها، ص. ١٥٦. أنظر كذلك في عبد المجيد النجار، قضايا البيئة من منظور إسلامي، (قطر: مركز البحوث والدراسات، ٢٠٠٤)، ص، ٥٥.

واستنفاد مواردها من دون حدود وهو يعتبر سببا جذريا في هذه الأزمة حيث أصبحت قيمة البيئة تتناقص قليلا فقليلا. وهذه العوامل التي تسبب ظهور كل نوع من أنواع الأزمة البيئية وتؤثر تأثيرا كبيرا على استمرار حياة الإنسان في إقامة وظائف كل لتحقيق مهمة الخلافة في الأرض.

إن ظواهر أزمة البيئة لا تقتصر على العناصر البيئية المادية فحسب وإنما تتعلق كذلك بمجالات عديدة، يعتبر فساد البيئة من نتيجة التعامل السلوكي مع البيئة وهو يتعلق بإشكالية علاقة الإنسان مع البيئة ما لا علاقة بمجال المشكلة التقنية والإجرائية فحسب، فمعالجتها ينبغي أن تكون معالجة شاملة إما من ناحية الحفاظ على العناصر البيئية وإما من ناحية تصحيح علاقة الإنسان في التعامل مع البيئة. إن التعامل السلوكي

^٦ إن تلوث البيئة إما في ماءها وهواها وانخفض في بلدان صناعية كثيرة، أنه ازداد في أقاليم أخرى، خصوصا في آسيا وكان هذا التلوث يؤثر تأثيرا سلبيا على صحة الإنسان. وتقدر منظمة الصحة العالمية (WHO) بأن أكثر من بلبون شخص في البلدان الآسيوية معرضون لمستويات من ملوثات المياه تتجاوز توجيهاتها، وفي عام ٢٠٠٢، قدرت منظمة الصحة العالمية بأن أكثر من ٨٠٠٠٠٠ شخص توفو قبل العمر المتوقع بسبب التلوث الخارجي من البيئة. وكذلك إن الاستغلال المفرط للأنظمة البيئية للمياه العذبة وتلوثها الأنهار والبحيرات والأراضي الرطبة والمياه الجوفية له اثار مباشرة على رفاهية الإنسان. ومع أن الوصول إلى المياه النظيفة والصرف الصحي قد شهدا تحسنا، إلا أنه في عام ٢٠٠٢ افتقر أكثر من ١,١ بلبون شخص للوصول إلى المياه النظيفة و ٢,٦ بلبون شخص إلى الصرف الصحي. وسنويا، يموت ١,٨ مليون طفل بسبب الاسهال مما يجعل هذا المرض ثاني اكبر قاتل للأطفال في العالم. أنظر في برنامج الأمم المتحدة للبيئة، توقعات البيئة العالمية الرابعة: البيئة من أجل التنمية، (حقوق الطبع محفوظة لبرنامج الأمم المتحدة للبيئة، ٢٠٠٧)، ص. ١٥. وفي السياق الإندونيسي، بالإعتماد على المعطيات التي قدمها وزارة البيئة والغابات إن جودة البيئة في إندونيسيا انخفضت في كل عام بسبب تلوث البيئة. في سنة ٢٠١٥-٢٠١٦ انخفضت جودة البيئة ٢,٥٠. وأما جودة المياه انخفضت ٥,٤٨. وجودة الهواء انخفضت ٢,٢٣. أنظر في:

Kementrian Lingkungan Hidup, Indeks Kualitas Lingkungan Hidup di Indonesia 2016, hal, 8-20.

وزارة البيئة ، مؤشر جودة البيئة في إندونيسيا ٢٠١٦ ، ص، ٨-٢٠.

مع موضوع ما من المواضيع يكون محكوما في حد كبير بالتصور النظري لذلك الموضوع، وهذا الأمر يصدق من بينما يصدق على التعامل السلوكي مع البيئة، فالتصور النظري لحقيقة البيئة في أبعادها المختلفة هو الموجه الأكبر للتصرف السلوكي إزائها.

إن البيئة إنما هي بيئة بالنسبة للإنسان الذي يتبوأها ليحقق من خلالها حياته، وهو الكائن البيئي الوحيد الذي يقتدر عليه الإنسان على الإدراك الواعي التي من خلالها يمكن أن تتحول البيئة من واقع مادي ملموس إلى فكرة ذهنية مجردة تعكس حقيقة ذلك الواقع في ذهن الإنسان، ويكون الإنسان له شأن في توجيه التعامل السلوكي مع البيئة. فإن الصورة الذهنية التي يحملها الإنسان في نفسه عن البيئة تغدو عنصرا بالغ الأهمية في موقفه من اتجاه البيئة.

لذلك ، إذ نعيد النظر إلى ظاهرة فساد البيئة والعوامل التي تحيط بها، رأى الباحث أن تلك الظاهرة تعتبر إشكالية معقدة. فاستخدام مصطلح إشكالية في الموضوع ينطلق من هذه الخلفية.

تعتبر الإشكالية بمثابة قضية عامة وتتكون الإشكالية من عدة مشكلات بمعنى أننا عندما نتحدث عن إشكالية فساد البيئة فلا يكفينا أن نتكلم عن مجال فساد الموارد البيئية وإنما نتحدث كذلك عن المشكلات

الأخرى المتعلقة بالتصور النظري لحقيقة البيئة التي تؤثر على أساس التعامل الإنساني مع البيئة. قال آل قور أن السبب الأصلي في الأزمة البيئية هو التصور الفكري الثقافي الذي حملته إنسان الحضارة الحديثة عن البيئة، وأن معالجة هذه الأزمة معالجة حقيقية لا تتحقق إلا بتغيير فكري ثقافي عميق لهذا التصور الثقافي.^٧

نظرا إلى أهمية صيانة البيئة وحماتها التي سبقت بيانها ومحاوله طروق حلها، فقد أقيمت المؤسسات الإقليمية، وعقدت الندوات العلمية، والحلقات الدراسية والمؤتمرات العالمية لمواجهة ظواهر فساد البيئة عند كل الدول. وبالإضافة إلى ذلك، جئنا المفكرون والباحثون المسلمون

^٧ آل جور، الأرض في الميزان، ترجمة عواطف عبد العزيز، (القاهرة، ١٩٩٤)، ص، ١٦٧.
^٨ نشأت المؤسسات الإقليمية العالمية منذ سنة ١٩٨٧ التي سميت باللجنة العالمية للبيئة والتنمية (WCED) تحت قيادة الجمعية العمومية للأمم المتحدة. كانت هذه المؤسسات عقدت المؤتمرات والحلقات العلمية في معالجة قضية البيئة في سنة ٢٠٠٠ تحت العنوان "المنظور البيئي للعام"، وفي سنة ٢٠٠٢ تحت العنوان "القمة العالمية للبيئة والتنمية"، وفي سنة ٢٠٠٧ تحت العنوان "توقعات البيئة العالمية: البيئة من أجل التنمية"، وفي سنة ٢٠١٨ تحت العنوان "توقعات البيئة العالمية السادسة". أنظر في برنامج الأمم المتحدة للبيئة، توقعات البيئة العالمية الرابعة: البيئة من أجل التنمية، (حقوق الطبع محفوظة لبرنامج الأمم المتحدة للبيئة، ٢٠٠٧)، ص. ١٠. وفي السياق بلاد شرق الاوسط نشأت المؤسسات الإقليمية سميت بمجلس الوزراء العرب المسؤولين عن البيئة (CAMRE)، و مبادرة أبوظبي العالمية للبيانات البيئية (AGEDI)، وتوقعات البيئة للمنطقة العربية (EOAR). وكذلك عقدت المؤتمرات والحلقات العالمية في شرق الاذن وشمال أفريقيا مرة كل عامين حتى بلغ إلى ثلثة وثلاثون مؤتمرا، كانت آخرها في مايو سنة ٢٠١٨ في روما تحت العنوان "مؤتمر المنظمة الإقليمية للشرق الاذن وشمال أفريقيا" وكذلك المؤتمر الدولي تحت العنوان "البيات حماية البيئة" في لبنان سنة ٢٠١٧. واما في السياق الاندونسي، نشأت المؤسسات المتنوعة التي اهتمت بالبيئة وهي: وزارة البيئة والغابات (KLHK)، وكالة البيئة (BLH)، ووزارة الطاقة والثروة المعدنية (ESDM) ولقد عقدت المؤتمرات والحلقات العلمية لمعالجة قضية البيئة في السياق الاندونيسي تحت قيادة هذه الوزارة المذكورة.

المعاصرون لمعالجة إشكالية البيئة وعلاقتها بمقاصد الشريعة من خلال دراساتهم وبحوثهم ومناقشاتهم.

لقد سبقني في هذا البحث كثير من الباحثين المسلمين الذين قاموا بدراسات عن إشكالية البيئة ومقاصد الشريعة في النظام المعرفي الإسلامي، كما يناقش إحسان مير علي في مقاله العلمية بعنوان "المقاصد الشرعية ما بين الأصالة والمعاصرة" جاء البحث يتكلم عن الدين ومقاصد الشريعة، إما في تعريفها، وبيان أقسامها ومسالكها. ويركز هذا البحث على معالجة دور المقاصد الشرعية نحو الخلق والذي يشتمل على بيان مقاصد أمة واحدة في بناء الدولة الراشدة، وبيان مقاصد حفظ النفس، وبيان الهداية الشاملة، وبيان الرحمة العامة وبيان مقاصد في حفظ النسل وبيان مقاصد في حفظ العقل وترشيده وبيان العناية بالمال وتنميته.^٩ إن هذا البحث يتكلم كثيرا عن مقاصد الشريعة وتأصيلها بالمعاصرة، ولكن لم يركز هذا البحث في دراسة قضية البيئة ضمن المقاصد الشرعية. وأما البحث الذي يركز في قضية البيئة ومقاصد الشريعة فقدمه مصطفى البغزوي في بحثه العلمي بعنوان "فقه الحفاظ على البيئة في ضوء المقاصد الشرعية من خلال نوازل الغرب الإسلامي". هذا البحث يتكلم

^٩ احسان مير علي، مقاصد الشريعة بين الأصالة والمعاصرة، رسالته الدكتوراه من كلية الشريعة بجامعة دمشق، (دمشق: دار الثقافة للجميع، ٢٠٠٩).

عن آراء الفقهاء القدماء في محاولة اكتشاف ظهور فساد البيئة وطريقة الوصول لحل تلك المشكلات وهي ما يتجلى في الاهتمام بثروة البيئة الموجودة كمبدأ أساسي لتطبيق المحافظة على البيئة والابتعاد عن أضرارها وفسادها، وينعكس ذلك أيضا في الإجراءات الاحترازية لحياة المستقبل ويتجلى في استخدام التدابير الشرعية والمقاصدية لتطبيق الفقه البيئي وتنمية مواردها.^{١٠} إن هذا البحث الذي قام به البعزوي لا يختلف عما فعله سري زيد الكيلاني في بحثه العلمي تحت عنوان " تدابير رعاية البيئة في الشريعة الإسلامية". تكلم الباحث عن رعاية البيئة بشكل إجمالي، يبحث فيه تدابير الشريعة المتعلقة بها، إما من النصوص القرآنية والأحاديث النبوية وإما من إجتهد العلماء.^{١١} ولم يبين بوضوح مسألة حفظ البيئة وعلاقته بمقاصد الشريعة ضمن النظام المعرفي المعاصر وكيف تفعيلها في معالجة هذه القضية مع أن مقاصد الشريعة لها أهمية بالغة في استنباط الأحكام المتعلقة بحفظ البيئة.

انطلاقا مما سبق من تفصيل الدراسات السابقة لدى الباحثين

حول إشكالية البيئة ومقاصد الشريعة في النظام المعرفي الإسلامي المعاصر

^{١٠} مصطفى البعزوي، فقه الحفاظ على البيئة في ضوء المقاصد الشرعية من خلال نوازل الغرب الإسلامي، (المغرب: ضياء للمؤتمرات والدراسات، ١٩٩٨). والكتاب بالأصل أطروحة علمية للحصول على درجة العالمية الدكتوراه بجامعة المغرب.

^{١١} سري زيد الكيلاني "تدابير رعاية البيئة في الشريعة الإسلامية". مقالة علمية في مجلة دراسات علوم الشريعة والقانون بجامعة الأردنية، ونشر ج ٤١، العدد ٢، سنة ٢٠١٤.

، ذهب الباحث إلى أن الخريطة الدراسية حول تلك القضية لم تكن واضحة في البيان لأن الباحثين لم يهتموا كثيرا بقضية البيئة ومقاصد الشريعة في النظام المعرفي إلا أنهم يرون تلك القضية من منظور تدابير الشريعة الإسلامية مهما كانوا ما وضعوا هذه القضية ضمن مقاصد الشريعة. علاوة على ذلك، أن مكانة هذا البحث من بين الأبحاث السابقة، يرى الباحث أن إشكالية البيئة وعلاقتها بمقاصد الشريعة تعتبر خطابا جديدا في مقاصد الشريعة من حيث لم يبحثه علماء المقاصد القدماء. ولذلك، كان هذا البحث يعالج تطوير النظام المعرفي في مقاصد الشريعة إلى ملاحظة البيئة، وكيف يمكن النظام المعرفي أهمية البيئة في مقاصد الشريعة عند عبد المجيد النجا ويوسف القرضاوي.

وأما الدراسات حول تطوير النظام المعرفي في مقاصد الشريعة التي قدمها بعض العلماء والمفكرين المعاصرين، على سبيل المثال: كما طرحه طاهر بن عاشور في بحثه أن الهدف الأولي من مقاصد الشريعة هو حفظ الأمة، والمساواة والحرية والسماحة والعالمية ومراعاة الفطرة قبل المقاصد التي تمس الأفراد. وقد وضع رشيد رضا الإصلاح وحقوق المرأة^١ في نظريته من مقاصد الشريعة. يرى علي جمعة في نظره عن حقيقة

^{١٢} ابن عاشور، مقاصد الشريعة الإسلامية، (عمان: دار النفائس، ٢٠٠١)، ص ١٨٣.

^{١٣} رشيد رضا، الوحي المحمدي: ثبوت النبوة بالقرآن، (القاهرة: مؤسسة عز الدين)، ص ١٠٠.

البيئة على أن دعوة الإسلام إلى النظر والتأمل في حقيقية البيئة هي دعوة للمحافظة على البيئة باكتشاف أسرارها ورعاية جمالياتها، فالحركة في حقيقتها تعد خطابا واضحا ورسالة دالة على عظمة الخالق.

ذهب جمال الدين عطية إلى أن مقاصد الشريعة تشتمل على أربعة أقسام: الأولى، المقاصد الشرعية التي تخص للفرد والمراد بذلك يعني الحفاظ على نفسه والحفاظ على عقله والحفاظ على دينه والحفاظ على عرضه والحفاظ على ماله. الثانية، المقاصد الشرعية التي تخص الأسرة ويقصد من ذلك تنظيم العلاقة بين المرأة والرجل، لتحقيق الحفاظ على نسلهما، ليكون في سكونة ومودة ورحمة فيما بينهما، والحفاظ لنسبهما، والحفاظ على الدين أسرتهما وتنظيم البعد المؤسسي والبعد المالي في أسرتهما. الثالثة، المقاصد الشرعية التي تخص للأمة وتقصد بذلك تنظيما لمؤسسي المجتمع، والحفاظ على الأمن، وإقامة العدل نحو المجتمع، وحفظ الأخلاق بواسطة الحفاظ على دينه، والتعاون على البر والتقوى فيما بينهم، والحث على طلب العلم لحفظ عقل الأمة، وأداء الوظيفة في الأرض لتحقيق حفظ الأمة. الرابعة، المقاصد الشرعية التي تخص للإنسانية، لا بد لأن يكون تعاملنا فيما بين الناس وتعارفنا وتعاوننا في معاشرتهم اليومية،

^{١٤} علي جمعة، البيئة والحفاظ عليها من منظور اسلامي، (القاهرة: الوايل الصيب، ٢٠٠٩)، ص. ٥٧.

لتوظيف مهمة الخلافة في الأرض، ونشر السلم الذي يقوم على مبدأ العدل، والمحافظة على الأمور الدولية لتحقيق الحقوق الإنسانية، ونشر الدعوة الإسلامية. انطلاقاً مما سبق بيانه، إن جمال الدين عطية له اهتمام كبير بأمر البيئة كجزء داخل في وظيفة ومهمة الخلافة والمحافظة على قيمة الأمة، وكانت البيئة والمحافظة عليها جزء من مقاصد الشريعة التي تخص الأمة.

من هذه الخريطة الخطابية المعاصرة، تطور اهتمام المفكرين وعلماء المقاصد من مصالح الأفراد إلى مصالح المجتمع والمحيط المادي من أحدها هي قضية البيئة ومقاصد الشريعة، ولكن ما زال بشكل بسيط ولم يجعل ذلك جزءاً زائداً إلى المقاصد الأولوية أو الضروريات بل إنما وضع البيئة كجزء داخل في الضروريات الخمس في صورتها الكلاسيكية.

فإن المناقشات حول علاقة البيئة بمقاصد الشريعة عند العلماء المعاصرين تدور حول مسألة إمكانية حفظ البيئة ضمن الضروريات الخمس التي أسسها علماء المقاصد الكلاسيكية، هل كان حفظ البيئة جزءاً لا يتجزأ من الضروريات الخمس أم كان من الأجزاء الأخرى خلا الضروريات الخمس حتى يعتبر أنه من جزء سادس من الضروريات. وفي

^{١٥} جمال الدين عطية، نحو تفعيل مقاصد الشريعة، (دمشق: دار الفكر، ٢٠٠٣)، ص. ٩٨.

مواجهة هذا الجدل الخطابي، وانطلاقاً مما سبق من تفصيل أفكارهم، يمكن للباحث أن يذهب إلى أن مواقف المفكرين وعلماء المقاصد المعاصرين من تصنيف مقاصد الضروريات الخمس تنقسم إلى ثلاثة خصائص، وهي: الأولى، رفض كل زيادة في تقسيم المقاصد الضرورية الشرعية القديمة مع أنها جامعة لكل متطلبات ضروريات الإنسان في الحال والاستقبال وأن كل ما يمكن أن يضاف الآن من ضروريات يمكن أن تتضمنه الضروريات القديمة، ويمثل هذا الاتجاه: يوسف حامد عالم، سعيد رمضان البوطي، عبد الكريم حامدي. الثانية، الثانية، كان بعض العلماء يرون إلى زيادة الأمور الجديدة ضمن المقاصد الضرورية مع المحافظة على التصنيفات القديمة في مقاصد الضروريات، بدليل أنه إذا كانت الأمور صالحة وقادرة لمواجهة التحديات ومتطلبات العصر، ويمثل ذلك: محمد الطاهر بن عاشور، أحمد الريسوني ويوسف القرضاوي. الثالثة، اقترح بناء جديد للمقاصد الضرورية، فيشترط العدد إما بالزيادة وإما بالنقصان، ويمثل هذا الاتجاه: جمال الدين عطية، عبد المجيد النجار وطه جابر العلواني.

ومن بعض علماء المقاصد المعاصرين الذين يقدمون آرائهم في مناقشة هذه القضية هو عبد المجيد النجار ويوسف القرضاوي. كان عبد

^{١٦} جاسر عودة. مقاصد الشريعة كفلسفة للتشريع الإسلامي رؤية منظومية، (بيروت: مكتب التوزيع في العالم العربي)، ٢٠١٢. ص. ١٧.

المجيد النجار ويوسف القرضاوي من بعض علماء المقاصد المعاصرين الذين يقدمون آرائهم في مناقشة قضية البيئة ضمن دراسة مقاصد الشريعة. إن لهما اهتمام كبير بدراسة قضية البيئة وعلاقتها بالمقاصد الشرعية، كان النظام المعرفي في مقاصد الشريعة الذي طرحه يتطور من المصالح التي تفضل الأمور الفردية عن المصالح الاجتماعية حتى الأمور المتعلقة بأمور البيئة. فمن المعلوم، أن أكثر علماء المقاصد يتمسكون بالتصنيفات والتصورات القديمة للمقاصد ولا يقبلون كل زيادة إليها، فإن كلاهما طرحا بعض الزيادة لمقاصد الضروريات الأخرى، رغم عن المحافظة على التصنيفات في مراتب الضروريات الكلاسيكية، إذا كانت تلك الزيادة ذي صلة بالسياق المعاصر، أو بعبارة أخرى، كان لهما قراءة جديدة للمقاصد الضروريات تحقيقا لتجديد الحركة الاجتهادية.

إن من بعض المميزات لفكرة القرضاوي، أنه يقول كانت رعاية البيئة نوعا من أنواع الموضوعات الذي لا يمكن فصلها من مقاصد الشريعة، وأما الغرض الرئيسي للشريعة فهو لمصالح الأمة. وأن هدف الشريعة من الناس في حقيقته هو أن يحفظ دينه وأن يحفظ نفسه وأن يحفظ نسله وأن يحفظ عقله وأن يحفظ ماله. وهذه كلها كانت معروفة عند علماء المقاصد بالضروريات الخمس، ولا تسير الحياة على أحسن

مايرام إلا بأن تقوم هذه المصالح الأساسية. مما لا شك فيه، أن رعاية البيئة وحمايتها والحفاظ عليها جزء لا يتجزأ من المقاصد الضرورية. رأى القرضاوي أن الحفاظ على البيئة جزء أساسي في مقاصد الشريعة وهي من أقسام الضروريات الخمس، لأن أزمة البيئة تؤثر تأثيراً سلبياً على استمرار الإنسان في حياته لتوظيف مهمة الخلافة في الأرض.

وأما من ناحية المميزات لفكرة النجار فإنه اقترح القراءة الجديدة للمقاصد ويقول إن مكانة حفظ البيئة من الأجزاء الأخرى خارج الضروريات الخمس حتى يعتبر أنه من الجزء السادس من الضروريات. ذهب النجار إلى أن تقسيم المقاصد العليا تشتمل على أربعة مجالات وهي: الأولى، المقاصد التي تشير إلى حفظ القيمة الإنسانية ومراد ذلك يعني الحفاظ على دينه و المحافظ على إنسانية الإنسان. الثانية، مقاصد الشريعة التي تحص على حفظ الذات الإنسانية، ويقصد بذلك الحفاظ على النفس والحفاظ على العقل. الثالثة، المقاصد التي تتركز على المصالح الاجتماعية، ويتحقق ذلك في الحفاظ على نسله والحفاظ على المحيط

^{١٧} يوسف القرضاوي، رعاية البيئة من منظور الشريعة. ص. ٤٤.

المجتمعي. الرابعة، المقاصد التي تشير إلى حفظ العناصر البيئية، ويتجلى ذلك في حفظ المال والحفاظ على البيئة.^٨

انطلاقاً من تلك المميزات لفكرة عبد المجيد النجار ويوسف القرضاوي التي تم تفصيلها، يندفع الباحث إلى دراسة مقاصد الشريعة وإشكالية البيئة في النظام المعرفي الإسلامي المعاصر بتركيز على فكرة عبد المجيد النجار ويوسف القرضاوي. وأما الأسباب الأكاديمية في اختيارهما كموضوع للبحث تعتمد على خصائص فكرتهما التي تعطي اهتماماً كبيراً بإشكالية البيئة التي تبني على أساس النظام المعرفي في مقاصد الشريعة.

ب. أسئلة البحث

بناء على ما سبق من تفصيل حول خلفية البحث، يقوم الباحث من خلال هذه الأطروحة بالإجابة على أسئلة البحث التالية:

أ. لماذا يتطور النظام المعرفي في مقاصد الشريعة إلى اهتمام بحفظ البيئة؟

^٨ عبد المجيد النجار. مقاصد الشريعة بأبعاد جديدة. بيروت: دار الغرب الإسلامي، ٢٠٠٨. ص. ٤٩-

ب. كيف يمكن النظام المعرفي حفظ البيئة في مقاصد الشريعة عند عبد المجيد النجار ويوسف القرضاوي ؟ وكيف تطبيقها؟

ج. كيف يؤثر الجانب الاتفاقي والاختلاف بين عبد المجيد النجار ويوسف القرضاوي اتجاه مقاصد الشريعة المعاصرة؟

ج. أهداف البحث وأهميته

- إن أهداف وأهمية هذا البحث تشتمل عدة أمور وهي:
١. محاول تحليل قضية هامة ألا وهي أزمة البيئة التي ظهرت في سياق العالم المعاصر. في بحث هذه القضية سوف يستخدم البحث المقاربة المقاصدية للوصول إلى الحلول والطرق الفعالة في الحفاظ على البيئة ورعايتها.
 ٢. بيان أهمية البيئة في النظام المعرفي لعبد المجيد النجار ويوسف القرضاوي وتطبيقها في مواجهة ظهور فساد البيئة في السياق المعاصر
 ٣. بيان تأثير فكرة عبد المجيد النجار ويوسف القرضاوي في اتجاه مقاصد الشريعة المعاصرة.

وأما هدف وأهمية هذا البحث في السياق الإندونيسي فيكون أنه يساعد في معالجة أزمة البيئة التي ظهرت في جميع المناطق في إندونيسيا. ومن جانب آخر، إن الغرض من هذا البحث هو تقديم مقترح عن النظام المعرفي الجديد في مقاصد الشريعة كمقاربة لحل المشكلات البيئية.

د. الدراسات السابقة

من خلال اطلاع الباحث على الدراسات والبحوث والمناقشات حول إشكالية البيئة ومقاصد الشريعة التي اهتم بها الباحثون والدارسون السابقون، سوف يذهب الباحث إلى تقسيم تلك الدراسات إلى ما يلي:

١. الدراسات السابقة حول التطور النظام المعرفي في مقاصد الشريعة

المعاصرة

قد تطورت النظريات في مقاصد الشريعة المعاصرة، وذلك لأن نظرية المقاصد في العصر القديم لم تقدر على معالجة التحديات المعاصرة. ومن بعض العلماء الذين ساهموا في أبحاثهم لطرح عدد من المفاهيم والتصنيفات التي تعطي لمقاصد الشريعة أبعادا جديدة هو محمد الطاهر بن عاشور في كتابه المسمى "مقاصد الشريعة الإسلامية"، كتاب علمي صدر في دار الكتاب اللبناني ببيروت، سنة ٢٠١١. طرح ابن عاشور نظرية جديدة وهي أن المقاصد العامة هو حفظ نظام الأمة، والمساواة،

والحرية، والسماحة، والعالمية، ومراعاة الفطرة. من هذه التقسيمات للمقاصد العامة، تطورت نظرية مقاصد الشريعة، إذا كانت نظرية المقاصد في صورتها التقليدية تفضل مصالح الأفراد بينما نظرية المقاصد في صورتها المعاصرة تفضل مصالح الأمة. قدم ابن عاشور نظرية جديدة عن مقاصد الضروريات المتصلة بالسياق المعاصر، ولكن لم يهتم بمقاصد الشريعة في حفظ البيئة مع أن هذه القضية في حاجة إلى معالجتها.

ذهب جمال الدين عطية إلى أن مقاصد الشريعة تشتمل على أربعة أقسام: الأولى، المقاصد الشرعية التي تخص الفرد والمراد بذلك يعني حفظ النفس وحفظ العقل وحفظ التدين وحفظ العرض وحفظ المال. الثانية، المقاصد الشرعية التي تخص للأسرة وتقصّد ذلك تنظيم وحفظ على علاقة بين المرأة والرجل، وحفظ على نسلهم، لتحقيق السكينة والمودة والرحمة فيما بينهم، وحفظ على نسبهم، وحفظ التدين لأسرتهم، وتنظيم البعد المؤسسي والبعد المالي لأسرتهم. الثالثة، المقاصد الشرعية التي تخص الأمة وتقصّد بذلك تنظيم المؤسسة المجتمعية، وحفظ الأمن، وإقامة العدل نحو المجتمع، وحفظ الدين والأخلاق، والتعاون على البر والتقوى فيما بينهم، والحث على طلب العلم لحفظ عقل الأمة، والعمارة في الأرض لحفظ ثروة الأمة. الرابعة، المقاصد الشرعية التي تخص الإنسانية، لا بد

من وجودها لتحقيق التعارف والتعاون في معاشرتهم اليومية، لتوظيف مهمة الخلافة في الأرض، ونشر السلام الذي يقوم على مبدأ العدل، المحافظة على الأمور الدولية لتحقيق حقوق الإنسان، ونشر الدعوة الإسلامية.

إن الدراسات حول مقاصد الشريعة المعاصرة لا تقتصر على التطور النظري فحسب، وإنما تتعلق أيضا بتطور المناهج والمقاربات المستخدمة في دراسة مقاصد الشريعة. مثل ما فعل جاسر عودة في كتابه المسمى "مقاصد الشريعة كفلسفة للتشريع الإسلامي: رؤية منظومية". بيروت مكتب التوزيع في العالم العربي، ٢٠١٢. في هذا البحث يقدم الكاتب طريقة جديدة في التحليل والتصنيف والتمحيص الذي يستخدم الملامح المناسبة لنظرية المنظومات، هذه الدراسة تقدم رؤية منظومية مبنية على فلسفة المنظومات، وذلك بغية صياغة فلسفة التشريع الإسلامي انطلاقا من مقاصد الشريعة. بين هذا الكتاب تتناول مختلف الزوايا المتعلقة بفكرة الكتاب وهي اقتراح مقارنة منظومية مقاصدية لفلسفة وأصول التشريع الإسلامي. نالت تعريفات المقاصد التاريخية والمعاصرة وتصنيفاتها اهتماما خاصا في هذا الكتاب، فقد كان العلماء يستخدمون تعبير "المقاصد" بمعنى الأغراض والأهداف والمبادئ والنيات والمالات والمصالح.

تطور نظريات مقاصد الشريعة على مدى التاريخ الإسلامي، بدءاً من عصر النبي وما بعده وحتى العصور الحديثة. إن أهم تطور في نظرية المقاصد عند السلف كان على يد الإمام الشاطبي في كتابه الموافقات في أصول الشريعة. واستعرض هذا الكتاب تطور نظريات المقاصد ومفاهيمها، واحتج بأن المفاهيم المعاصرة هي أقرب لمعالجة القضايا المعاصرة الملحة من المفاهيم التاريخية التقليدية.

إضافة إلى ما تحدث جاسر عودة في ما سبق بيانه، يتحدث كذلك عن الأصول المعرفية للمنهجية المقاصدية في كتابه الجديد عنوانه " المنهجية المقاصدية نحو إعادة صياغة معاصرة للاجتهاد الإسلامي " دار المقاصد للطباعة والنشر والتوزيع، ٢٠٢١. إن خلفية هذا الكتاب تنطلق من ظهور الأزمة المنهجية في الاجتهاد الإسلامي، وتتمثل هذه الأزمة في الافتقار لمقاربة إسلامية للعلم بمعناه الشامل، وشيوع تصور علمي للدين في ثقافات المسلمين حتى عند بعض النخب الإسلامية، فأدى ذلك إلى فصل غير سليم بين علوم الدين وعلوم الدنيا وبين التعليم الإسلامي والتعليم المدني وبين البحث الفقهي والبحث التخصصي، وهذه التقسيمات كلها ليست إسلامية. ولذلك، اقترح جاسر عودة في هذا الكتاب انتقال من المنطق التجزيئي إلى المنطق التواصلي المقاصدي في

التعامل مع الفقه الإسلامي، وأما بعد هذا المنطق التواصلي المقاصدي فلا بد لأن يشتمل على منطق كلي ومنطق نقدي ومنطق مستقبلي. وكذلك، ركز بيان هذا الكتاب على تحليل إشكالات المقاربات الاجتهادية المعاصرة التي تقسم إلى عدة إشكالات وهي إشكالية تقليد التراث دون الرجوع إلى الوحي، وإشكالية التجزيئية على حساب التواصل والتكامل، وإشكالية تبرير الواقع دون نقد منهجي، وإشكالية تناقض المصادر المعرفية، وإشكالية التفكيك دون تفريق بين الوحي والثقافة. ومحاولة حل هذه الإشكالات حتي نصل إلى فقه معاصر سليم، اقترح جاسر عودة استخدام الأصول المنهجية المقاصدية التي تبني على ثلاثة أمور وهي الأولى، الأصول المعرفية للمنهج المقاصدي التي تشتمل على مركزيات وهي مركزية الوحي في العلم، مركزية المقاصد في المنطق، مركزية اللسان العربي القرآني في التصور. الثانية، أصول الوعي التي تحتوي على الوعي بالواقع يقصد به كيف نتصور الواقع المعيش، والوعي بالتاريخ يقصد به الفصل الموهوم بين التاريخ الإسلامي والإنساني، والوعي للمستقبل يقصد به تصور الفلاح انطلاقاً من الوحي. الثالثة، أصول الاجتهاد الذي يحتوي على مفهوم الاجتهاد، فئة المجتهدين وحصيلة الاجتهاد التي تشتمل من النظريات والمبادئ الحاكمة.

وأما الحديث في مجال منارات للتجديد في مقاصد الشريعة، قدم مازن موفق هاشم رأيه من خلال كتابه تحت عنوان "مقاصد الشريعة الإسلامية: مدخل عمراي" طبع هذا الكتاب في المعهد العالمي للفكر الإسلامي، هرندين فرجينيا، سنة ٢٠١٤. تكلم الكاتب فيه عن الإسهام في بناء نظرية لمقاصد الشريعة من منظور عمراي. وفي مقدمة هذا الكتاب، حيث يتكلم عن مراجعة مختصرة لمحطات رئيسية قديمة في تطور علم المقاصد، مع الربط بين هذا التطور والظروف التاريخية التي رافقته بالاعتماد على عمل المتخصصين في التراث من أمثال ذلك الإمام الجويني، الإمام الغزالي، والشاطبي. ومن بعد، اهتم الكتاب بحال المقاصد في أوائل مواجهتها للحدثة بالتركيز على مناقشة الإسهامات المتميزة للطاهر بن عاشور وعلال الفاسي لأن عند رأي الكاتب كان ابن عاشور أول إسهام متبلور بعد ظهور مجتمع الحدثة. ولذلك، إسهام ابن عاشور له أهميته الخاصة في معرفة المناهج المقاصدية الحديثة. وفي جانب آخر، يحاول هذا الكتاب عن مراجعة بعض أهم الإسهامات المعاصرة في موضوع المقاصد، وإظهار تنوع توجهاتها الذي يبقى قريبا من مسلك الشاطبي، والذي يحاول الإضافة على ذلك. ثم تكلم الكتاب عن ملاحظات منهجية التي تحتوي إلى مسائل أساسية في المقاصد وقضايا منهجية في التنظير، ويحاول

الكاتب تحرير بعض المفاهيم الجديدة التي اعتبرت داخلة في المقاصد، ومثال من ذلك الفطرة والحرية، وأوضحت علاقة الشريعة بالقانون، ومستويات قراءة النص وما يعني ذلك لتطوير المقاصد. وبالتالي، حيث يتكلم هذا الكتاب عن المنارات للتجديد في المقاصد، عرض الكاتب منهج العلواني الذي يدعو إلى تجاوز الصياغة لأصولية والفقهية، والارتفاع في التجريد لتقوى المقاصد على الاستيعاب في رحلة التفكير في مقاصد الشريعة العليا، ثم قام الكاتب بقراءة عطاء ابن خلدون قراءة مقاصدية لاكتشاف التنظير والخصائص من مقاصد عمرانية.

وكذلك كما بحثه حسن المير العلي، في بحثه العلمي حول "المقاصد الشرعية ما بين الأصالة والمعاصر". هذا البحث يبين الدين ومقاصد الشريعة، إما في تعريفها، وبيان أقسامها ومسالكها. ويركز هذا البحث في معالجة دور المقاصد الشرعية نحو الخلق الذي يتكون عن بيان مقاصد أمة واحدة في بناء الدولة الراشدة، وبيان مقاصد حفظ النفس، وبيان الهداية الشاملة، وبيان الرحمة العامة وبيان مقاصد في حفظ النسل وبيان مقاصد في حفظ العقل وترشيده وبيان العناية بالمال وتنميته. إن هذا البحث يتكلم كثيرا عن مقاصد الشريعة وعلاقتها بالتحديات

المعاصرة، ولكن الباحث لم يركز بحثه عن قضية البيئة ضمن المقاصد الشرعية.

وكذلك تكلمت زينب العلواني عن تطور النظام المعرفي في مقاصد الشريعة في كتابها تحت عنوان " تطور المنهج المقاصدي عند المعاصرين: مذاكرة مع الشيخ طه جابر العلواني " بيروت، مكتب التوزيع في العالم العربي، ٢٠١١. يتضمن هذا الكتاب حوار غير تقليدي يكشف عن قضايا تطبيقية في أطروحة المفكر الإسلامي طه جابر العلواني في الفقه المقاصدي، وكذلك تكلم هذا الكتاب على أن المقاصد المحورية التي تدور حولها سور القرآن وآياته تتكون من ثلاثة أمور وهي التوحيد والتزكية وال عمران. كان الحوار في هذا الكتاب متصل بكيفية تفعيل هذه المقاصد الثلاثة في بناء أصول الفقه القرآني، واستنباط الأحكام الفقهية القرآنية في المستجدات، وفي مواجهة التحديات العصر، وأسئلته وإشكالياته، ويدعو فيه المحاور إلى مراجعة الفقه الموروث، وتضافر جهود علماء الشريعة مع أهل الاختصاص، للارتقاء بالنظر المقاصدي، وتنزيل الأحكام الفقهية على المستجدات. ويركز الحوار على الجانب التطبيقي للمقاصد في مواجهة القضايا المعاصرة خاصة ما يتصل بفقه الأقليات المتعلقة بالعلاقة

الإنسانية في السلم والحرب، ومفهوم الجهاد، والعلاقة الأسرية والأزمات الاقتصادية.

٢. الدراسات في مجال إشكالية البيئة وعلاقتها بمقاصد الشريعة

غلبت على البحوث والدراسات بين المفكرين المسلمين اهتمامها بالقضايا المختلفة من أبرزها قضية البيئة وعلاقتها بمقاصد الشريعة، كما قدم مصطفى البعزوي في بحثه تحت عنوان "فقه الحفاظ على البيئة في ضوء المقاصد الشرعية من خلال نوازل الغرب الإسلامي". هذه أطروحة علمية صدرت في شبكة ضياء للمؤتمرات والدراسات في المغرب. في بيان هذا البحث، استخدم الباحث المنهج الاستقرائي والتحليلي. وأما نتائج هذا البحث هي أن فقهاء الغرب الإسلامي أسسوا لكل الإشكالات الحديثة التي تحدد المنظومة البيئية. في بيان اهتمام الفقهاء قديماً بكل الظواهر البيئية وتقديم حلول مناسبة لها التي تتجلى في رعاية الثروة البيئية الموجودة كموجه لسياسة الحفاظ على البيئة والحد من إتلافها وتدميرها، وكذلك تتجلى في التدبير الاحترازي للمستقبل ويتجسد في توظيف قواعد فقهية ومقاصدية لتدبير الفقه البيئي وتنمية اقتصاديات الموارد البيئية. إن هذا البحث لم يبين بوضوح مكانة حفظ البيئة ضمن النموذج المعرفي في

المقاصد الشرعية وكيف تفعيلها في معالجة هذه القضية مع أن مقاصد الشريعة أهمية بالغة في استنباط الأحكام المتعلقة بحفظ البيئة.

وذهب قطب الريسوني في دراسته عنوانها "المحافظة على البيئة من منظور إسلامي". يتكلم هذا الكتاب عن موقف الإسلام في معالجة أزمة البيئة وتلويثها واستنزافها. ويتكون بيان هذا البحث إلى تعريف البيئة من التصور الثقافي الإسلامي ودور الإسلام لحل تلك المشكلات البيئية واكتشاف التعاليم الإسلامية في حفظ البيئة ورعايتها وتطبيق الأخلاق الإسلامية في التعامل مع البيئة إما بالموارد المائية، أو الموارد النباتية أو الموارد الحيوانية.

لقد قدمت سري زيد الكيلاني مقالة علمية تحت عنوان "تدابير رعاية البيئة في الشريعة الإسلامية". مقالة علمية في مجلة دراسات علوم الشريعة والقانون بالجامعة الأردنية، ونشر في المجلد ٤١، العدد ٢، سنة ٢٠١٤. استهدف هذا البحث دراسة موضوع التدابير التي تضمنها الإسلام سواء في صورة النصوص الشرعية أو الإجراءات التطبيقية من أجل تحقيق رعاية البيئة حماية وإعماراً. وأما نتيجة هذا البحث هو أن رعاية البيئة في الإسلام قد جاءت بصورة شاملة لجميع عناصرها، وفق منهج محدد القواعد والمبادئ تضمن التفاعل السليم بين الإنسان

المستخلف وبيئته التي ائتمنه الله عليها لتحقيق الإنسان غايته وتصون للبيئة سلامتها وتساعد كليهما على أداء أدوارهما المقدره من قبل الخالق سبحانه، مما يجعل ذلك دعوة جلية الى إيجابية الوعي البيئي الإسلامي المؤدي الى ترسيخ السلوك البيئي على هدى الشريعة الإسلامية لإيجاد أجيال مسلمة تتعامل مع بيئتها بأسلوب أرشد وعاقل. إن هذا البحث يعالج قضية البيئة من خلال التدابير الشرعية ولم يبحث عن مجال النموذج المعرفي في مقاصد الشريعة لأن هذا العلم كفلسفة تشريع في استنباط التدابير الشرعية.

وكذلك ما قدمه عبد المستقيم في مقالته تحت عنوان "المعاملة مع البيئة من منظور القرآن الكريم دراسة التفسير الموضوعي السياقي". مقالة علمية في مجلة علوم أصول الدين بجامعة الإسلامية الحكومية سونان كاليجاكا بيوكياكرتا، نشر في المجلد ١٩، العدد ١، سنة ٢٠١٨. كان هذا البحث يحاول عن كيف كان تصور القرآن للبيئة وكيف تكون المعاملة المفروضة مع البيئة التي تمثل على العلاقة المثالية فيما بين الإنسان والكون. ونتائج هذا البحث هي إن عالم البيئة آية من آيات الله فلا بد من رعايتها والمعاملة الحسنة من الدين، ويقسم الباحث البيئة على ثلاثة أنواع وهي بيئة طبيعية، اصطناعية و اجتماعية. وكذلك يقدم الباحث نتيجة بحثه

أن معاملة الناس مع البيئة لا بد أن تقوم على القيم الأخلاقية الثلاثة وهي عدم الإفساد للبيئة، والعدل والإحسان إليها والتوازن في استخدام مواردها. إن هذا البحث يعتمد على النصوص القرآنية في معالجة قضية البيئة وكيف معاملة مع البيئة من منظور القرآن، ولا يركز الباحث على معالجة قضية البيئة من منظور مقاصد الشريعة.

وأما في دراسة أخرى، تكلم مضافر عبد الله في بحثة تحت موضوع "القرآن والحفاظ على البيئة: الحجج للحفاظ على البيئة كمقصد أعلى للشريعة" هذه أطروحة الدكتوراه طبعت بيوكياكرتا سنة ٢٠١٠. حيث يتكلم هذا البحث على أن أزمة البيئة المنتشرة في العصر الراهن بسبب البنية المعرفية التي تنبني على منظور الوضعية التنموية (-positivistic developmentalism) أدى هذا النموذج إلى ظهور عصر الحداثة الذي يقوم على تطور العلوم والتكنولوجيا والتصنيع. وكذلك، كانت الأسباب الأساسية للأزمة البيئية هو ظهور الرأسمالية العالمية التي تؤثر على الأزمة الروحية و السلوك البشري تجاه البيئة. انطلاقاً من هذه المشكلة، حاول ظافر حل الأزمة البيئية بتقديم مقاربة دينية قائمة على الجوانب الفقهية.

انطلاقاً مما سبق بيانه من الدراسات والأبحاث السابقة، نستطيع أن نستنبط التشابه والاختلاف بين هذه الدراسة والدراسات السابقة،

حيث تناولت تلك الدراسات البيئة ومشكلاتها من مختلف المقاربات والمناهج، بعضهم ينظرون إلى هذه القضية من منظور التعاليم الإسلامية، واجتهادات العلماء الفقهية، وبعضهم يبحثون من خلال النصوص القرآنية بالاعتماد على آراء المفسرين. وأما الاختلاف بين هذا البحث والبحوث السابقة هو أن تلك البحوث لم تحل هذه القضية من مجال تطوير النظام المعرفي في مقاصد الشريعة المعاصرة ولم تركز على علاقة إشكالية البيئة ومقاصد الشريعة. وبالنسبة لهذا البحث فقد ركز على تطور النظام المعرفي في مقاصد الشريعة إلى اهتمام بحفظ البيئة وكيف يمكن النظام المعرفي حفظ البيئة في مقاصد الشريعة من خلال دراسة فكرة عبد المجيد النجار ويوسف القرضاوي.

٣. الدراسات السابقة حول حفظ البيئة عند عبد المجيد النجار ويوسف

القرضاوي

إن البحوث والدراسات حول فكرة يوسف القرضاوي وعبد المجيد النجار في مجال إشكالية البيئة ومقاصد الشريعة تشتمل إلى البحوث المتنوعة والمختلفة، ويمكن الباحث أن يرجع إلى بعض الدراسات عنها، وذلك كما ورد في مقالة علمية التي كتبها محسن خلف "يوسف القرضاوي ورعايته للمقاصد الشريعة". هذه المجلة العلمية بجامعة الأنبار للعلوم

الإسلامية. المجلد الثالث، العدد. ١٢، سنة ٢٠١٢. تتناول البحث عن اهتمام يوسف القرضاوي بالمقاصد الشرعية واهتمام العلماء المعاصرين بالمقاصد. ويحلل الباحث عناية القرضاوي بمقاصد الشريعة ورعايتها من خلال ما ورد في كتابه المتعلق بأهمية المقاصد الشرعية نحو المجتمع الإسلامي في الأمور الاجتهادية المقاصدية. ويحاول في هذه المقالة اكتشاف موقف يوسف القرضاوي بين علماء المقاصد في الدراسات المقاصدية المعاصرة، ولكن، لم يركز الباحث على نقاش حفظ البيئة وعلاقتها بالمقاصد الشرعية عند يوسف القرضاوي.

ميزر سعيد نهضيان، عزيز غفران. السلوك البيئي عند يوسف القرضاوي. المقالة العلمية نشرت في المجلد العلمية الجامعة: العدد ٤٤، ١، سنة ٢٠٠٦. هذه المقالة تشير إلى وصف أفكار يوسف القرضاوي حول القواعد السلوكية في معاملة مع البيئة مع محاولة حل مشكلات البيئة العالمية حاليا في كتابه "رعاية البيئة في الشريعة الإسلامية". ونتائج هذا البحث أن هناك قواعد فقهية وأخلاقية في معاملة البيئة. أما القواعد الفقهية فمنها إحياء الموات والحفاظ على النظافة والحث على الزراعة وتحضير الأرض. بينما القواعد الأخلاقية منها قواعد الإحسان والرأفة والعدالة والشكر والأخلاق ومنع إفساد البيئة. وتعتبر القواعد السلوكية

المستنبطة من التعاليم الإسلامية التي قدمها يوسف القرضاوي شيئاً ملائماً للغاية في الوقت الحالي خصوصاً أننا اليوم نواجه أزمة البيئة العالمية. هذا البحث يركز على كيفية رعاية البيئة بالاعتماد على القواعد الفقهية والأخلاقية التي قدمها يوسف القرضاوي في كتابه "رعاية البيئة في الشريعة الإسلامية". ولم يركز على كيفية حفظ البيئة من منظور مقاصد الشريعة. وكذلك تكلم عزيز غفران و صبر الدين في بحثه "الإسلام وحفظ البيئة". المقالة العلمية في الملة، صدرت العدد ٦، ٢ سنة ٢٠٠٧. إن هذا البحث يحاول اكتشاف فكرة القرضاوي عن الحفاظ على البيئة من منظور شريعة الإسلام، ثم ارتبطت بالقضايا البيئية الموجودة في السياق الإندونيسي. قدم الباحث على أن الحفاظ على البيئة عند القرضاوي من وظيفة و مسؤولية كل إنسان. تكلم هذا البحث على أن فكر القرضاوي عن الحفاظ على البيئة يقوم من أساس العلوم الفقهية والتصوف. ومن خلال القواعد الفقهية لقد وردت الأوامر والنواهي التي تتعلق بالحفاظ على البيئة إما بحمايتها وإما بمنع إفسادها. وأما من ناحية القواعد الصوفية فما يتعلق بالإحسان مع البيئة، واللطف في تعاملها، والعدل في استنزافها. وأما البحث عن فكرة عبد المجيد النجار حول البيئة ومقاصد الشريعة، حيث تكلمت هجيرة شبلي في بحثها تحت موضوع "المسألة

البيئية في منظور الفكر الإسلامي المعاصر محاولة في رسم معالم المشكلة وعلاجها عند عبد المجيد النجار" المقالة العلمية نشرت في مجلة المعيار، مجلد ٢٣، عدد ٤٧، السنة ٢٠١٩. هذه المقالة العلمية يتكلم عن إبراز الحل العلاجي والوقائي للمشكلة البيئية الراهنة انطلاقاً من قيم الثقافة الإسلامية التي طرحها المفكر الإسلامي المعاصر عبد المجيد النجار. وفيه تتجه فلسفة التربية البيئية إلى الكشف عن العامل الفاعل في احتلال وضع التوازن البيئي وتداعياته على الحياة، مؤكداً أن المشكلة البيئية في جوهرها أزمة ثقافية. ونتيجة هذه المقالة هي طرح النجار تعاليم الثقافة الإسلامية في التعاطي مع البيئة، تأسيساً على الفكرة العقدية النازمة لحقيقة الوجود وغاية الحياة، الأمر الذي يقتضي تبيين القيم العلائقية بين الإنسان والبيئة نظرياً، وتوطين قيم الارتفاق والانتفاع البيئي عملياً.

أوضح لنا تفصيل الدراسات السابقة على أن الدراسات والنقاش حول البيئة ومقاصد الشريعة عند القرضاوي و النجار كما تم تفصيلها من قبل، ولم تحاول إلى معالجة قضية البيئة من منظور مقاصد الشريعة. وأما هذا البحث سوف يحاول تحليل تطور النظام المعرفي في مقاصد الشريعة إلى ملاحظة البيئة عند يوسف القرضاوي وعبد المجيد النجار. واستخدم الباحث نظرية النظام المعرفي في تحليل الموضوع.

هـ. الإطار النظري

بناء على موضوع البحث وهو إشكالية البيئة ومقاصد الشريعة في النظام المعرفي الإسلامي المعاصر، هذا البحث عبارة عن تطبيق فلسفة العلم في مجال العلوم الإسلامية. ولذلك، استخدم الباحث الإطار النظري الذي يتطور في مجال فلسفة العلم. كانت فلسفة العلم في تيارها تشتمل على النظريات المتنوعة ولكن يحدد الباحث النظرية التي تتناسب مع موضوع البحث. وأما النظرية الرئيسية التي استخدمها الباحث في تحليل هذا الموضوع هي نظرية النظام المعرفي.

١. مفهوم النظام المعرفي

لا يوجد في الحقيقة تعريف محدد شامل جامع مانع لما يسمى بالنظام المعرفي، فهو مفهوم مكون من كلمتين، كلمة نظام أو نسق، وكلمة معرفة.^{١٩} وردت كلمة النظام في المعجم الفلسفي بمعنى الترتيب أو الاتساق أو الطريقة. والنظام بمعنى العام أحد مفاهيم العقل الأساسية، ويشمل الترتيب الزماني، والترتيب المكاني والترتيب العددي، والسلاسل والعلل والقوانين والغايات.^{٢٠} وأما كلمة "المعرفي" من أكثر المصطلحات

^{١٩} عبد العزيز بو الشعير، النظام المعرفي في الفكر الإسلامي والغربي، (بيروت: جميع حقوق الطبع والنشر محفوظة للمنتدى، ٢٠١٤)، ص، ١٠٦.

^{٢٠} عبد العزيز بو الشعير، النظام المعرفي في الفكر الإسلامي والغربي، المرجع السابق، ص، ٩١.

خلافية. وفي الخطاب الفلسفي العربي، يكون مصطلح "معرفي" عادة ترجمة لكلمة (epistemology) المشتقة من الكلمتين اليونانيتين (episteme) بمعنى "معرفة" و (logus) بمعنى "علم" بمعنى "دراسة أو نظرية".^{٢١} والمعرفة أو إبستمولوجيا هي علم دراسة ما نزع من أنه معرفة، إما عن العالم الخارجي (المادي) أو عن العالم الداخلي (الإنساني)، وهو علم يدرس المبادئ والفرضيات والنتائج العلمية، بهدف بيان أصلها وحدودها، ومدى شموليتها، وقيمتها الموضوعية، ومناهجها وصحتها.^{٢٢} وأما مصطلح المعرفي أو إبستمولوجيا في اللغة الإنجليزية هي بشكل عام نظرية المعرفة التي تتناول العلاقة بين الذات العارف والموضوع المعروف. فإن الكلمة "المعرفي" بمعناها العريض تعني "الكلي والنهائي" والكلي مقابل الجزئي هو ما ينسب إلى الكل، والكل في اللغة اسم لمجموع أجزاء الشيء، وكلمة "كلي" تفيد الشمول والعموم. أما "نهائي" فهي كلمة منسوبة إلى نهائية، ونهاية الشيء غايته وآخره وأقصى ما يمكن أن يبلغه

^{٢١} طاهر بونابي، دعاوى القطعية الإبستمولوجية في تراث الغرب الإسلامي بين النظرية والتطبيق، (الجزائر وزارة التعليم العالي والبحث العلمي، ٢٠١٥)، ص، ١٢.

^{٢٢} عبد الوهاب المسيري، في أهمية الدرس المعرفي، حلقة دراسية نحو نظام معرفي إسلامي، (الأردن: المعهد العالمي للفكر الإسلامي، ٢٠٠٠)، ص، ٤١.

الشيء.^{٢٣} وذكر الجرجاني أن المعرفة إدراك الشيء على ما هو عليه.^{٢٤} وذهب ابن سينا إلى أن المعرفة هي إدراك الشيء هو أن تكون حقيقة متمثلة عند المدرك يشاهدها ما به يدرك، فإما أن تكون الحقيقة نفس حقيقة الشيء الخارج عن المدرك، إذا أدرك فتكون حقيقة ما لا وجود له بالفعل في الأعيان الخارجية.^{٢٥} ويعرف جميل صليبا المعرفة في معجمه الفلسفي بقوله عرف الشيء أدركه بالحواس أو غيرها، والمعرفة إدراك الأشياء وتصورها.^{٢٦} ومن هذه التعريفات المذكورة، يمكن أن نذهب إلى أن المعرفة تطلق على معنيين أساسيين: الأول، الفعل العقلي الذي يدرك الظواهر ذات الصفة الموضوعية. الثاني، إطلاقها على نتيجة ذلك الفعل أي حصول صورة الشيء في الذهن.

انطلاقاً مما سبق من تفصيل عن تعريف مصطلح "النظام" و

"المعري"، ذهب الباحث إلى تحليل النظرية المستخدمة في هذا البحث وهي "النظام المعري". إن مفهوم النظام المعري ذو دلالات غير مستقرة

^{٢٣} عبد الوهاب المسيري، في أهمية الدرس المعرفي، حلقة دراسية نحو نظام معرفي إسلامي، المرجع السابق، ص، ٤٢.

^{٢٤} علي بن محمد الجرجاني، التعريفات، (بيروت: دار الكتب العلمية)، ٢٦١. أنظر كذلك في عبد العزيز بو الشعير، النظام المعرفي في الفكر الإسلامي والغربي، (بيروت: جميع حقوق الطبع والنشر محفوظة للمنتدى، ٢٠١٤)، ص، ٩٧.

^{٢٥} عبد العزيز بو الشعير، النظام المعرفي في الفكر الإسلامي والغربي، (بيروت: جميع حقوق الطبع والنشر محفوظة للمنتدى، ٢٠١٤)، ص، ٩٨.

^{٢٦} عبد العزيز بو الشعير، النظام المعرفي في الفكر الإسلامي والغربي، المرجع السابق، ص، ٩١.

ومعان غير محددة، ولكن النظام المعرفي بوصفه حقيقة وجوهرا موجود في كل البني المعرفية سواء أطلق عليه مسمى، أي تم تعريفه، أم ظل كامنا متسربا في مختلف مستويات التفكير الإنساني ومجالاته، فكل الثقافات الإنسانية تشتمل على نظام معرفي معين، قد لا يدركه أبناءه، حتى العلماء منهم، لأنه من دون هذا النظام لا يمكن أن يتم إنشاء ثقافة أو بناء علوم ومعارف.^{٢٧}

إن مصطلح النظام المعرفي لم يكن معروفا وشائعا في التراث الإسلامي، وليس ترجمة مباشرة لمفهوم مماثل في اللغات الأخرى، ويصعب بيان أهمية الموضوع دون قدر من الاتفاق على دلالة المصطلح وبنية المفهوم والمعاني المتصلة به. كان النظام في هذا السياق هو منظومة من الأفكار التي يعطي تكاملها رؤية كلية وفهما شموليا للكون والحياة والإنسان. أما المعرفة في هذا السياق فإنها تأخذ دلالاتها وأهميتها من تلك الرؤية الكلية التي تحكم فهم الإنسان لنفسه وموقعه في الكون، والغرض من حياته.^{٢٩}

^{٢٧} عبد العزيز بو الشعير، النظام المعرفي في الفكر الإسلامي والغربي، المرجع السابق، ص، ١٠٥-

١٠٧.

^{٢٨} فتحي حسن ملكوي، نحو نظام معرفي إسلامي، (الأردن: المعهد العالي للفكر الإسلامي، ٢٠٠٠)، ص.

٢٩.

^{٢٩} فتحي حسن ملكوي، نحو نظام معرفي إسلامي، المرجع السابق، ص. ٢٩.

يقول الجابري على أن النظام المعرفي هو جملة من المفاهيم والمبادئ والإجراءات تعطي للمعرفة في فترة تاريخية ما بينها اللاشعورية.^{٣٠}

ذهب فتحي حسن ملكوي إلى أن المفاهيم المتصلة بالنظام المعرفي والمتعلقة به مفهوم النموذج المعرفي (Paradigm) الذي يعود الفضل في شيوعه إلى توماس كوهن (Thomas Kuhn).^{٣١} يعرف كوهن النموذج المعرفي عبارة عن مجموعة متألّفة منسجمة من المعتقدات والقيم والنظريات والقوانين والأدوات يشترك فيها أعضاء مجتمع علمي معين، وتمثل تقليدا بحثيا كبيرا أو طريقة في التفكير والممارسة ومرشدا ودليلا يقود الباحثين في حقل معرفي معين.^{٣٢}

في ناحية أخرى، كانت المفاهيم المتصلة بالنظام المعرفي والمتعلقة به مفهوم إبستمولوجيا (Epistemology) كما استخدمه عبد الوهاب

STATE ISLAMIC UNIVERSITY
SUNAN KALIJAGA
YOGYAKARTA

^{٣٠} محمد عابد الجابري، نقد العقل العربي، (بيروت: دار الطليعة، ١٩٨٤)، ص، ٣٧.
^{٣١} توماس صامويل كون هو مفكر وفيلسوف أمريكي ولد في أمريكا ١٨ يوليو ١٩٢٢ وتوفي ١٧ يونيو ١٩٩٦. كان هو من بعض الفلاسفة التي ينقد نقدا قطعيا على البنية المعرفية الحديثة. لقد أنتجت فكرة رائعة في تاريخ العلوم وفلسفة العلوم، وأما الفكرة الرئيسية المشهورة لدي توماس كون جاءت في كتابه المهم "بنية الثورات العلمية" فيه يقدم كون فكرته أن تطور العلم ليس دائما متدرجا أو تراكميا نحو الحقيقة، بل قد يمر بثورات بنوية يسميها تحول البارادائم. أنظر في توماس كون، بنية الثورات العلمية، ترجمة حيدر حاج إسماعيل. (بيروت: مركز الدراسات الوحدة العربية، ٢٠٠٧)، ص. ١٢.
^{٣٢} توماس كون، بنية الثورات العلمية، ترجمة حيدر حاج إسماعيل. (بيروت: مركز الدراسات الوحدة العربية، ٢٠٠٧)، ص. ٢٤.

المسيري^{٣٣} وعبد العزيز العيادي^{٣٤}. إذا كانت المفاهيم النظام المعرفي متصلة ومتعلقة بنظرية إبستمولوجيا، فإننا نعود إلى نظرية النظام المعرفي لميشيل فوكو. قدم فوكو نظرية النظام المعرفي، ويقصد ذلك مجمل العلاقات التي قد تربط، في وقت معين، بين الممارسات الخطابية التي تفسح مجالاً لأشكال إبستمولوجية وعلوم. النظام المعرفي ليست نوعاً من المعرفة أو نمطاً من العقلانية يعبر باجتيازه العلوم الأكثر تنوعاً عن الوحدة المطلقة لموضوع ما، لعقل ما أو لعصر ما، إنها مجمل العلاقات التي يمكن اكتشافها بين العلوم في وقت معين عندما نحللها على مستوى الأنظمة الخطابية.

إنطلاقاً مما ذكرناه سابقاً، فالمفاهيم المتعلقة بالنظام المعرفي تشمل على معنيين وهما النظام المعرفي بمعنى النموذج المعرفي (Paradigm) لتوماس كوهن، والنظام المعرفي بمعنى إبستمولوجيا (Epistemology)

^{٣٣} عبد الوهاب المسيري، في أهمية الدرس المعرفي، حلقة دراسية نحو نظام معرفي إسلامي، (الأردن: المعهد العالمي للفكر الإسلامي، ٢٠٠٠)، ٤١.

^{٣٤} عبد العزيز العيادي، ميشيل فوكو: معرفة وسلطة. (بيروت: المؤسسة الجامعية للدراسات والنشر، ١٩٩٤)، ص. ١٦.

^{٣٥} ولد ميشيل فوكو في الفرنسية ١٥ أكتوبر ١٩٢٦ وتوفي ٢٥ يونيو ١٩٨٤. كان فوكو من بعض كبار الفيلسوف في العلم ومن أهم فلاسفة في النصف الأخير من القرن العشرين، وهو فيلسوف فرنسي ألف عدد الكتب الفلاسفة من أبرزها "أركيولوجية المعرفة" و "تاريخ الجنون" وقد ابتكر رؤية جديدة عن نظرية النظام المعرفي وعلاقته بالسلطة والحقيقة. إن اهتمام فوكو ليس موجهاً إلى القسمة بين دال ومدلول، بل إهتمامه موجه للمفوضات والخطاب وكيف إنتاجه، فإنه مع ذلك، لا ينكر هذه الرابطة بين الخطابي وغير الخطابي. أنظر في عبد العزيز العيادي، ميشيل فوكو: معرفة وسلطة. (بيروت: المؤسسة الجامعية للدراسات والنشر، ١٩٩٤)، ص. ٨.

^{٣٦} عبد العزيز العيادي، ميشيل فوكو: معرفة وسلطة. (بيروت: المؤسسة الجامعية للدراسات والنشر، ١٩٩٤)، ص. ١٦.

لميشيل فوكو. ولكن المراد من استخدام مصطلح النظام المعرفي في هذا البحث يرجع إلى النظام المعرفي بمعنى إستمولوجيا لميشيل فوكو.

يعرف ميشيل فوكو النظام المعرفي جملة الروابط والعلاقات القائمة بين كثرة من المعارف المتنوعة في حقبة زمنية معينة. إذن ليس للنظام المعرفي قاعدة معيارية أو منهجا شموليا لإنتاج المعرفة بل هي أساس لكل علم ومعرفة.^{٣٧} إن النظام المعرفي هو الأرضية التي تقوم عليها معرفة عصر معين ومجاله المرئي، والمركز الثابت الذي يوزع خطاباته، أي الفضاء الذي تنتشر فيه موضوعاته، وقانون تواتر مفاهيمه، ونظام توزع مشاكله، وقاعدة توزع أساليبه.^{٣٨}

تقول هذه النظرية أن لكل فترة تاريخية لها نظام معرفي، وكل علاقة الخطابية وبنية العقل في تلك الفترة مقيد بهذه النظام. ولذلك، رأى فوكو إن العلاقة بين فترة تاريخية بفترة أخرى ليست علاقة تتابعا إنما هو انقطاعيا. وهذا الانقطاع الذي يسبب ظهور النظام المعرفي الجديد.^{٣٩} وفي الحقيقة، إن نظرية النظام المعرفي قد طبقها العلماء المعاصر من خلال دراساتهم، وأمثال ذلك عبد المجيد الصغير وهو يستخدم هذه النظرية في

^{٣٧} عبد العزيز العيادي، ميشيل فوكو: معرفة وسلطة. المرجع السابق، ص. ١٦.

^{٣٨} عبد العزيز العيادي، ميشيل فوكو: معرفة وسلطة. المرجع السابق، ص. ١٩.

^{٣٩} نفس المرجع

بجته العلمي عنوانه " الفكر الأصولي وإشكالية السلطة العلمية في الإسلام". تكلم هذ الكتاب حول البعد السياسي عن علاقة السلطة والمعرفة في الفكر الإسلامي.^{٤٠} وكذلك، كان عبد العزيز بو الشعير استخدم نظرية النظام المعرفي في بجته العلمي عنوانه "النظام المعرفي في الفكر الإسلامي والغربي" تكلم هذا الكتاب بالتركيز حول فكرة إسماعيل الفاروقي في النظام المعرفي عن أسلمة المعرفة ونقده للنظام المعرفي الغربي. وكذلك، يتكلم هذا الكتاب عن خصائص النظام المعرفي في الفكر الإسلامي.^{٤١}

ولذلك، أراد الباحث أن يستخدم نظرية ميشيل فوكو لمعرفة النظام المعرفي في مقاصد الشريعة وتطورها إلى اهتمام بحفظ البيئة. هذا البحث يحاول إكتشاف الخطاب البيئي وعلاقته بمقاصد الشريعة في النظام المعرفي الكلاسيكي بمعنى كيف تكلم علماء المقاصد عن هذه القضية وما النظام المعرفي المقيد في الخطاب البيئي حتى تتمكن من فهم ذلك النظام المعرفي أن نكتشف الإنقطاع المعرفي الذي يؤثر إتجاه الخطاب الجديد عن علاقة مقاصد الشريعة وحفظ البيئة في النظام المعرفي المعاصر.

^{٤٠} عبد الجيد الصغير، الفكر الأصولي وإشكالية السلطة العلمية في الإسلام: قراءة في نشأة علم الأصول ومقاصد الشريعة، (بيروت: المؤسسة الجامعية للدراسات والنشر والتوزيع، ١٩٩٤).

^{٤١} عبد العزيز بو الشعير، النظام المعرفي في الفكر الإسلامي والغربي، (بيروت: جميع الحقوق الطبع والنشر، ٢٠١٤)، ص، ٣١٣.

٢. النظام المعرفي الإسلامي

كان النظام المعرفي الإسلامي جملة من المفاهيم والمبادئ والإجراءات تعطي للمعرفة في فترة تاريخية في الحضارة الإسلامية. أو بعبارة أخرى، علاقة منتظمة بين عناصر المعرفة وأركانها، ومنطلقاتها وأهدافها وأبعادها ومستوياتها وخصوصا في الإسلام.^٢ إن النظام المعرفي الإسلامي ينبع من تحاور المنظورات المختلفة داخل سياق واحد يجد مردوده الأصيل في مفهوم "التوحيد" وتمثل تأسيسه الجذرية في التفاعل الزمني المتبادل بين أطراف: الله، الكون، والإنسان.^٣ وبذلك يكون النظام المعرفي الإسلامي مكونا من أربعة أبعاد هي: الوحي، الكون، العقل، التاريخ.^٤ ولما كان النظام المعرفي الإسلامي نظاما توحيديا، بمعنى أنه قائم على التوحيد، كمبدأ عقدي وضابط معرفي، كانت له خصوصيته انطلاقا من توحيديته، سواء في الربط بين مصادر المعرفة يعني الوحي والكون، أو مجالاته يعني عالم الغيب والشهادة. يقول عابد الجابري على أن النظام

^٢ نفس المرجع، ص، ١١٤.

^٣ وليد منير، أبعاد النظام المعرفي الإسلامي ومستوياتها، (الأردن: المعهد العالمي للفكر الإسلامي، ٢٠٠٠)، ١٦٨.

^٤ عبد العزيز بو الشعير، النظام المعرفي في الفكر الإسلامي والغربي، المرجع السابق، ص، ١١٤.

المعرفي الإسلامي يتشكل من ثلاث محتويات وهو النظام البياني، والنظام البرهاني، والنظام العرفاني.^{٤٥}

إن طبيعة النظام المعرفي الإسلامي قيمة في الأساس، فهي حماية للإنسان من الهلاك والضياع وحماية للطبيعة من الاستغلال والفساد، وحماية للنفس والروح والعواطف من اليأس والانحزام والضعف.^{٤٦} انطلاقاً من المفاهيم المتعلقة بالنظام المعرفي الإسلامي الذي سبق بيانه، للنظام المعرفي الإسلامي مكانة عالية ودور هام جداً في تشكيل نظرنا إلى شيء ما، وهذا ينطبق أيضاً على دراسة البيئة. إن ظواهر فساد البيئة لا يقتصر إلى العناصر البيئية المادية فحسب وإنما يتعلق بمجالات عديدة، يعتبر فساد البيئة نتيجة سلوك بيئي خاطئ هي مشكلة نظام معرفي وليست مجرد مشكلة تقنية إجرائية، فمعالجتها ينبغي أن تكون معالجة شاملة.

إن الفكر البيئي له أثر كبير في مجمل قضايا البيئة بصفة عامة باعتبار أن هذه القضايا أصبحت مشكلة البيئة محورا أساسيا من محاورها إن لم تكن هي المحور الموجه لها.^{٤٧} فالتصور النظري لحقيقة البيئة في

^{٤٥} محمد عابد الجابري، بنية العقل العربي: دراسة تحليلية نقدية لنظم المعرفة في الثقافة العربية، (بيروت: مركز دراسات الوحدة العربية، ٢٠٠٠)، ص، ١٩٩.

^{٤٦} عبد العزيز بو الشعير، النظام المعرفي في الفكر الإسلامي والغربي، المرجع السابق، ص، ١٣٤-١٣٥.

^{٤٧} عبد المجيد النجار، قضايا البيئة من منظور إسلامي، المرجع السابق، ص، ٦٦.

أبعادها المختلفة هو الموجه الأكبر للتعامل السلوكي مع البيئة. أو بعبارة أخرى، كانت الصورة الذهنية التي يحملها الإنسان في نفسه عن البيئة تغدو عنصراً بالغ الأهمية في موقفه البيئية.

ولذلك، يحاول الباحث أن يحلل قضية البيئة ومقاصد الشريعة باستخدام نظرية النظام المعرفي الإسلامي الذي قدمه الفاروقي. يقول الفاروقي على أن النظام المعرفي يقوم على التوحيد.^{٤٨} على أن الفرق الجوهري بين النظام المعرفي الإسلامي والغربي هو بالأساس الرؤية العقدية لكل نظام ولكل معرفة، معتبراً التوحيد هو الأساس العقدي التوحيدي الجوهري للنظام المعرفي الإسلامي. والتوحيد يمثل جوهر الحضارة الإسلامية، التوحيد بوصفه الجوهر المبدأ الأول والفصيل في الإسلام.^{٤٩} انطلاقاً من هذا البيان، يمكن أن نستنبط على أن مكانة التوحيد عند الفاروقي نظرة عامة إلى الواقع والحقيقة والعالم والزمان والمكان والتاريخ البشري ومبدأ للمعرفة.

ولما كان النظام المعرفي الإسلامي قائماً على أساس التوحيد، والاستخلاف، والتسخير والجمع بين القراءتين الوحي والكون، فإن حقيقة

^{٤٨} اسماعيل راجي الفاروقي، التوحيد: دوره في الفكر والحياة قضية في الفكر الإسلامي، (فرجينيا: الفكر الإسلامي العالمي، ١٩٩٢)، ص، ٥.

^{٤٩} اسماعيل راجي الفاروقي، التوحيد: دوره في الفكر والحياة، المرجع السابق، ص، ١٣.

البيئة التي رسمها الإسلام تشتمل على خطان أساسيان يتشكل منهما مجمل تلك الحقيقة، وهي: الحقيقة الروحية للبيئة التي تشتمل إلى عنصرين أساسيين هما: البعد العقدي الذي يتعلق بالتجلي الإلهي في مظاهر البيئة، والبعد الجمالي الذي يتعلق بما أبدعت عليه البيئة من الفن، والحقيقة المادية للبيئة التي تتعلق بالعناصر المادية للبيئة.^{٥٠}

انطلاقاً من تفصيل الإطار النظري الذي سبق بيانه، يمكن خلاصة القول على أن النظرية المستخدمة في محاولة اكتشاف نتائج البحث هي نظرية النظام المعرفي لميشيل فوكو ونظرية النظام المعرفي الإسلامي لإسماعيل الفاروقي. أما من خلال نظرية النظام المعرفي لميشيل فوكو فأراد الباحث لمعرفة النظام المعرفي في مقاصد الشريعة القديمة وتطويره إلى ملاحظة حفظ البيئة. وأما من خلال نظرية النظام المعرفي الإسلامي لإسماعيل الفاروقي، فأراد الباحث إلى محاولة اكتشاف خصائص النظام المعرفي الإسلامي في نظره عن حقيقة البيئة.

^{٥٠} عبد المجيد النجار، قضايا البيئة من منظور إسلامي، (قطر: مركز البحوث والدراسات، ٢٠٠٤)، ص، ٨٣.

و. منهج البحث

أ. أنواع البحث

هذا البحث هو نوع من البحث النوعي (Qualitatif Research) يتضمن البحث النوعي جمع معلومات كثيرة في فترة زمنية طويلة في وضع طبيعي. كان البحث النوعي^{٥١} يشتمل على مناهج متنوعة، ولكن في هذا البحث، يستخدم الباحث المنهج الوصفي (Descriptive Method) يتضمن المنهج الوصفي جمع البيانات من أجل فحص النظريات أو الإجابة على أسئلة البحث. ومن الأنواع الشائعة في مثل هذه الدراسات المتعلقة بدراسة الاتجاهات أو الآراء نحو المؤسسات والأفراد والحوادث. كان موضوعه الوصف، والتفسير، والتحليل في العلوم الإنسانية من دينية، واجتماعية وثقافية، ولما هو كائن من الأحداث التي وقعت لملاحظتها، ووصفها، وتعليلها، وتحليلها، والتأثيرات، والتطورات المتوقعة، كما يصف الأحداث الماضية، وتأثيرها على الحاضر، ويهتم أيضا بالمقارنة بين أشياء مختلفة، أو متجانسة، ذات وظيفة واحدة، أو نظريات مسلمة. وفي هذا البحث سوف يحلل الباحث قضية هامة

^{٥١} مفرد عبد الحميد الضامن، أساسيات البحث العلمي. (عمان: دار المسيرة، ٢٠٠٧)، ص. ١٣٣.

^{٥٢} نفس المراجع، ص. ١٣٤.

^{٥٣} عبد الوهاب إبراهيم أبو سليمان، كتابة البحث العلمي صياغة جديدة. (الرياض: مكتبة الرشد، ٢٠٠٥)، ص. ٣٣.

وهي إشكالية البيئة ومقاصد الشريعة في النظام المعرفي الإسلامي المعاصر عند عبد المجيد النجار و يوسف القرضاوي بالاعتماد على الكتب التي ألفهما كمصادر رئيسية.

ب. طريقة تحليل البيانات

وأما الطرق والوسائل المستخدمة في تحليل البيانات المتعلقة بموضوع البحث تتكون من عدة مراحل وهي كما يلي:

١. جمع البيانات

في محاولة جمع البيانات، يعتمد الباحث على المصادر الرئيسية و هي كتاب "مقاصد الشريعة بأبعاد جديدة" و"قضايا البيئة من منظور إسلامي" الذي ألفه عبد المجيد النجار وكتاب "رعاية البيئة في شريعة الإسلام" و"دراسة في فقه مقاصد الشريعة بين المقاصد الكلية والنصوص الجزئية" الذي ألفه يوسف القرضاوي.

وكذلك، اعتمد الباحث على المصادر الثانوية في جمع البيانات الإضافية التي لها علاقة بموضوع البحث وتساعد على تحليل البيانات الرئيسية. والبيانات الثانوية تشتمل على الكتب العلمية والمجلات العلمية والمعاجم العربية أو الإنجليزية التي ألفها المفكرون والباحثون المسلمون أو المفكرون والباحثون الغربيون الذين له علاقة بموضوع البحث.

٢. طريقة المقارنة

وهذه الطريقة تعتمد على المقارنة بين نظامين أو شيئين معينين من أجل التعرف على أوجه الشبه والاختلاف بينهما. وفي هذا البحث، حلل الباحث البيانات المتعلقة بموضوع البحث لبحث الجانب الاتفاق والاختلاف عن إشكالية البيئة ومقاصد الشريعة في النظام المعرفي الإسلامي المعاصر بين عبد المجيد النجار ويوسف القرضاوي.

٣. طريقة الاستقراء

استخدم الباحث طريقة الاستقراء في تحليل الموضوع، وذلك باستقراء البيانات من المصادر الرئيسية والثانوية المتعلقة بإشكالية البيئة ومقاصد الشريعة في النظام المعرفي الإسلامي المعاصر للوصول إلى النتائج المرجوة.

٤. طريقة تحليل المحتوى (Content Analysis)

يقصد بتحليل المحتوى هو مجموعة الخطوات المنهجية التي تسعى إلى اكتشاف المعاني الكامنة في المحتوى، والعلاقات الارتباطية بهذه المعاني من خلال البحث النوعي الوصفي. إن استخدام هذه الطريقة سعيًا لاكتشاف المعاني الكامنة في آراء عبد المجيد النجار ويوسف القرضاوي عن معالجة قضية حفظ البيئة من منظور مقاصد الشريعة.

ز. خطة البحث

إن هذا البحث يتكون من خمسة أبواب وهي كما يلي:

الباب الأول: و يحتوي هذا الباب على: مقدمة، خلفية البحث، أسئلة البحث، أهمية البحث، الدراسة السابقة، الإطار النظري، منهج البحث مقارنة وخطة البحث.

الباب الثاني: يتناول هذا الباب موضوع : تطور النظام المعرفي الإسلامي في مقاصد الشريعة إلى اهتمام بحفظ البيئة. وهذا الباب يبين: تعريف البيئة وعناصرها، النظام المعرفي في مقاصد الشريعة، العوامل التي تؤثر على تطوير النظام المعرفي في مقاصد الشريعة إلى اهتمام بحفظ، حقيقة البيئة في النظام المعرفي الإسلامي.

الباب الثالث: يتناول هذا الباب : سيرة ذاتية عن عبد المجيد النجار ويوسف القرضاوي. هذا الباب يبين القراءة الجديدة لمقاصد الشريعة لعبد المجيد النجار ويتكون من عدة فصول وهي نشأته وحياته العلمية، مؤلفاته في مجال قضية البيئة ومقاصد الشريعة، مكانته في الدراسات مقاصد الشريعة وقضية البيئة. ويبين هذا الباب اهتمام يوسف القرضاوي بمقاصد الشريعة وحفظ البيئة ويتكون من عدة فصول وهي

نشأته وظروفه، مؤلفاته في مجال قضية البيئة ومقاصد الشريعة ومكانته في الدراسات مقاصد الشريعة وقضية البيئة.

الباب الرابع: يتناول موضوع مكانة حفظ البيئة في مقاصد الشريعة عند عبد المجيد النجار ويوسف القرضاوي. هذا الباب يبين الجانب النظري والجانب التطبيقي للمقاصد عند يوسف القرضاوي و عبد المجيد النجار. وكذلك هذا الباب يبين أيضا موقفهما عن مكانة حفظ البيئة في مقاصد الشريعة وجانب التشابه والاختلاف بين فكرة عبد المجيد النجار ويوسف القرضاوي.

الباب الخامس: الخاتمة، وهذا الباب يحتوي على النتائج والتوصيات التي توصل إليها الباحث.



STATE ISLAMIC UNIVERSITY
SUNAN KALIJAGA
YOGYAKARTA

الباب الخامس

الخاتمة

وذلك في فصلين

: النتائج

الفصل الأول

: الاقتراحات

الفصل الثاني



STATE ISLAMIC UNIVERSITY
SUNAN KALIJAGA
YOGYAKARTA

الباب الخامس

الخاتمة

أ. النتائج

من مجمل ما تقدم، فإن نتيجة هذا البحث تشتمل على ما يلي:

يتطور النظام المعرفي في مقاصد الشريعة الى ملاحظة حفظ البيئة بسبب انقطاع النظام المعرفي في مقاصد الشريعة، بظهور الإشكالية الجديدة وهي إشكالية البيئة التي تشتمل على استنزاف الموارد، والتلوث البيئي، واختلال التوازن البيئي. وكذلك ظهور إشكالية الفكر البيئي التي تنبني على المركزية البشرية والفلسفة المادية. وفي ناحية أخرى، كان النظام المعرفي في مقاصد الشريعة القديمة تفضل الأمور المتعلقة بمصالح الأفراد على مصالح الأسر أو المجتمع أو البيئة ولم تشمل أكبر المبادئ والمقاصد الضرورية وأهمها، كحفظ البيئة وغير ذلك من المبادئ المهمة التي ظهرت في السياق المعاصر. ولذلك، تؤثر هذه الإشكالية في اتجاه النظام المعرفي الجديد في مقاصد الشريعة المعاصرة.

ويمكن النظام المعرفي الإسلامي المعاصر أهمية البيئة في مقاصد الشريعة بوضع حفظ البيئة جزء لا يتجزأ من المقاصد الضرورية الخمس كلها، كما ذهب إليه يوسف القرضاوي. ويقترح عبد الحميد النجار بناء

جديدا على إمكانية حفظ البيئة ضمن المقاصد الضرورية الخمس، فإن حفظ البيئة كانت من الأجزاء الأخرى خلا الضرورية الخمس حتى يعتبر أنهن جزء سادس من الضرورية.

وأما تطبيق حفظ البيئة في مقاصد الشريعة، فاستخدم القرصاوي مصطلح "الرعاية" عبارة أن هذا المصطلح أحق وأولى في هذا المقام من مصطلح "الحماية". ذلك أن كلمة "الحماية" تقتضي المحافظة على البيئة من جهة العدم أو السلب، بمعنى المحافظة عليها من كل ما يفسدها أو يضر بها ويلوثها. أما الكلمة "الرعاية" فهي تقتضي المحافظة على البيئة من جهة الوجود، ومن جهة العدم جميعا. إن تطبيق رعاية البيئة يشتمل على عدة مجالات وهي رعاية البيئة بالتشجير والتحضير، العمارة والتمير، النظافة والتطهير، المحافظة على الموارد، الحفاظ على صحة الإنسان، الإحسان بالبيئة، المحافظة على البيئة من الإتلاف، وحفظ التوازن البيئي. واستخدم عبد المجيد النجار مصطلح "ارتفاق" لأن الارتفاق لفظ يجمع في مادته معنى النفع ومعنى اللطف، هذا المصطلح يدل على الانتفاع بالبيئة والحفاظ عليها معا، إن تطبيق ارتفاق البيئة يشتمل على محورين أساسيين هي: الرفق الصياني والرفق الاستهلاكي. فالرفق الصياني يشتمل على الصيانة من التلف، الصيانة من التلوث، والصيانة التنموية

وأما الرفق الاستهلاكي فيشتمل على الاقتصاد في الموارد المتجددة والاقتصاد في الموارد الناضبة.

وأما من الجانب النظري للمقاصد الضرورية، فذهب كلاهما إلى نقد التصنيفات المقاصد الضرورية التي طرحها علماء المقاصد القدماء. إن هذه التقسيمات قد لا تكون شاملة لكل الضروريات التي يحتاج إليها الإنسان في إقامة حياته لتكون حياة مستقرة مثمرة وهناك مقاصد أو مصالح ضرورية لم تستوعبها المقاصد الضرورية الخمس. ولذلك، كلاهما دعا إلى أهمية التطوير والتجديد في النظام المعرفي في مقاصد الشريعة حتى تقدر على حل المشكلات الجديدة التي تنشأ في العصر المعاصر. ويؤثر هذا التطبيق تأثيراً جذرياً نحو إشكالية التجديد في مبحث مقاصد الشريعة لمواجهة القضايا والتحديات المعاصرة خاصة ما يتعلق بقضية البيئة ويرسخ الوعي البيئي لدى المسلمين. ويؤثر أيضاً هذا التطبيق في الحركة الاجتهادية الفقهية في استنباط الأحكام المتعلقة بقضية البيئة. ومن ناحية أخرى، على الرغم من أن كلاهما قد اقترح أفكاراً جديدة حول دراسة حفظ البيئة في مقاصد الشريعة، فإن أفكارهما تجاهلت الدراسات العلمية بما فيها من بيانات ومعلومات علمية واقعية حول البيئة خصوصاً عندما يتحدثان عن مظاهر المشكلات البيئية وحلها، فإنهما يعتمدان

على البيانات النصية إما من النصوص القرآنية وإما من الأحاديث النبوية، ولا يعتمدان على البيانات الواقعية. على الرغم من أن قضية البيئة هي قضية واقعية وعالمية التي تم بحثها ودراساتها على نطاق واسع من قبل الخبراء.

من نتائج البحث أعلاه، يرى الباحث أن قضية البيئة تحتاج إلى اهتمام جاد من جميع الأطراف وخاصة المسلمين لأن حفظ البيئة جزء من المقاصد العليا للشريعة التي لا تقوم المصالح الإنسانية الأخرى إلا بها. ومن ناحية أخرى، فإن الالتزام بالبيئة هو جزء من الالتزام الإلهي والإنساني لأن البيئة تعتبر جزء من الكون الأكبر ليست قائمة بذاتها، لا في وجودها ابتداءً، وإنما هي أثر معلول لوجود آخر يختلف عنها اختلافاً كلياً في كل شيء، وهو وجود غيبي أنشأها أول مرة، ثم هو يرعاها ويدبر أمرها طيلة وجودها، والشهادة للبيئة بالشهادة بالالوهية، بحيث يقف الإنسان فيها على التجلي الإلهي في كل أحوالها، لا بد لأن ينظر الإنسان إلى الكون بوصفه آية من آيات الله جل جلاله، فكل ما فيه يدل على الله تعالى دلالة الصنعة على الصانع، والأثر على المؤثر، أو بلغة بسيطة أن الكون هو المصحف الصامت، والقرآن هو المصحف الناطق، أو الكون هو الكتاب المنظور والقرآن هو الكتاب المسطور. لذا ينبغي لأن تكون

علاقة الإنسان بالبيئة لا تقتصر على العلاقة المادية فحسب، وإنما الأهم من ذلك هي العلاقة الروحية.

ب. الاقتراحات

إن مشكلة البيئة و تلوثها هو أخطر ما يهدد الحياة في القرن الحادي والعشرين ، فهي في حاجة إلى حفظها ورعايتها، ولذلك يقدم الباحث التوصيات التالية:

١. لابد للمدارس والمعاهد بمسمياتها المختلفة والجامعات من غرس فكرة العناية بالبيئة والمحافظة عليها، والتعامل معها بالإحسان في التربية والتعليم. ومن اللازم أن يدخل جزء من علم البيئة في المناهج والكتب الدراسية بالقدر الملائم من أجل رعايتها والمحافظة عليها، وبالأسلوب الذي يتناسب مع الطالب ومداركه.

٢. لابد للعامل الديني أن يقوم بمهمة حفظ البيئة في التوعية والترشيد والتوجيه لترسيخ الوعي البيئي نحو المجتمع، عن طريق خطبة الجمعة، ودرس المسجد، والمحاضرات الدينية، وذلك لترسيخ الوعي البيئي نحو المجتمع.

٣. وعلى الدولة أن تتخذ من الإجراءات الإدارية والاقتصادية، ما يحفظ البيئة، ويرمم ما خرب منها، ويصلح ما يفسد إلى جوار الإجراءات

الوقائية التي تمنع الفساد قبل وقوعه. والتعاون مع الجماعات
والمؤسسات الأهلية الإقليمية الرسمية والدولية العاملة في مجال حفظ
وحماية البيئة ودعمها وتقديم كافة الإمكانيات لها لتحقيق أهدافها.



STATE ISLAMIC UNIVERSITY
SUNAN KALIJAGA
YOGYAKARTA



STATE ISLAMIC UNIVERSITY
SUNAN KALIJAGA
YOGYAKARTA

فهرس المراجع

أ. فهرس المراجع من الكتب العلمية

أبو حامد الغزالي، المستصفى، تحقيق محمد عبد السلام. بيروت: دار الكتب العلمية، ١٤١٣.

.....شفاء الغليل في بيان الشبه والمخيل ومسالك التعليل،
العراق: رئاسة ديوان الأوقاف، ١٩٧١.

أحمد الريسوني، مدخل إلى مقاصد الشريعة، القاهرة: دار الكلمة للنشر
والتوزيع، ٢٠١٠.

آل جور، الأرض في الميزان، ترجمة عواطف عبد العزيز، القاهرة: دار
الكلمة للنشر والتوزيع، ١٩٩٤.

البخاري، الجامع الصحيح، تحرير مصطفى البغي، بيروت: دار ابن كثير،
١٩٨٦.

توماس كون، بنية الثورات العلمية، ترجمة حيدر حاج إسماعيل، بيروت:
مركز الدراسات الوحدة العربية، ٢٠٠٧.

جعيم نعمان. طرق الكشف عن مقاصد الشريعة الجامعة الإسلامية
العالمية، ماليزيا: منشورات دار النفائس، ٢٠٠٢.

جاسر عودة، مقاصد الشريعة كفلسفة للتشريع الإسلامي رؤية منظومية،
بيروت: مكتب التوزيع في العالم العربي، ٢٠١٢.

..... المنهجية المقاصدية نحو إعادة صياغة معاصرة للاجتihad

الإسلامي، بيروت: دار المقاصد للطباعة والنشر والتوزيع، ٢٠٢١.

الجويني، عبد الملك. غياث الأمم في التياث الظلم، قطر: وزارة الشؤون الدينية، ١٤٠٠.

زين الدين عبد المقصود، البئة والإنسان، الاسكندرية: منشأة المعارف، ١٩٩١.

سليمان بن صالح الخراشي، يوسف القرضاوي في الميزان، الرياض: دار الجواب للنشر والتوزيع، ٢٠٠٨.

سلامة أحمد، قانون حماية البيئة: دراسة تفصيلية في الأنظمة والإتفاقيه، الرياض: جامعة الملك سعود، ١٤١٧.

الشاطي، الموافقات ج١، المملكة العربية السعودية: دار ابن عفان للنشر والتوزيع، ١٩٩٧.

طاهر ابن عاشور، مقاصد الشريعة الإسلامية، تحقيق محمد الطاهر الميساري. الأردن: دار النفائس، ٢٠٠١.

..... بحث في مقاصد الشريعة، ترجمة محمد الطاهر الميساوي، ج١، لندن: المعهد العالمي للفكر الإسلامي، ٢٠٠٦.

طه عبد الرحمن، تجديد المنهج في تقويم التراث، بيروت: المركز الثقافي العربي، ١٩٩٧.

طاهر بونابي، دعاوى القطعية الاستمولوجية في ثراث الغرب الإسلامي بين النظرية والتطبيق، المسيلة: جامعة محمد بوضياف، الجمهورية الجزائرية الديمقراطية الشعبية وزارة التعليم العالي والبحث العلمي، ٢٠١٥.

عبد المجيد الصغير، الفكر الأصولي وإشكالية السلطة العلمية في الإسلام: قراءة في نشأة علم الأصول ومقاصد الشريعة، بيروت: المؤسسة الجامعية للدراسات والنشر والتوزيع، ١٩٩٤.

عبد المجيد النجار، قضايا البيئة من منظور إسلامي، قطر: مركز البحوث والدراسات، ٢٠٠٤.

..... مقاربات في قراءة التراث، تونس: الدار المالكية للطباعة والنشر والتوزيع، ٢٠١٥.

..... خلافة الإنسان بين الوحي والعقل: بحث في جدلية النص والعقل والواقع، فيرجينيا: المعهد العالمي للفكر الإسلامي، ٢٠٠٠.

..... مقاصد الشريعة بأبد جديدة، بيروت: دار الغرب الإسلامي، ٢٠٠٦.

..... الشهود الحضاري للأمة الإسلامية: فقه التحضر الإسلامي، بيروت: دار الغرب الإسلامي، ٢٠٠٦.

..... مقاربة أخلاقية ثقافية للتعامل مع الأزمة البيئية، المقالة

العلمية التي تمت تقديمها كمحاضر رئيسية في مؤتمر مركز دراسات

التشريع الإسلامي والأخلاق، الدوحة، ٢٣ مارس، ٢٠١٩.

علي جمعة، البيئة والحفاظ عليها من منظور اسلامي، القاهرة: الوابل

الصيب، ٢٠٠٩.

عبد الكريم سروش، العقل والحرية والديمقراطية في الإسلام، العربية

السعودية: العبيكان، ٢٠٠٧.

عبد العزيز العيادي، ميشيل فوكو: معرفة وسلطة. بيروت: المؤسسة

الجامعية للدراسات والنشر، ١٩٩٤.

عبد الوهاب إبراهيم أبو سليمان، كتابة البحث العلمي صياغة جديدة.

الرياض: مكتبة الرشد، ٢٠٠٥.

عبد الحميد الضامن، أساسيات البحث العلمي. عمان: دار المسيرة،

٢٠٠٧.

علال الفاسي، مقاصد الشريعة الإسلامية ومكارمها، بيروت: دار الغرب

الإسلامي، ١٩٩٣.

عبد القادر حرز الله، المدخل إلى علم مقاصد الشريعة: من الأصول النصية

إلى الإشكاليات المعاصرة، الرياض: مكتبة الرشد ناشرون،

٢٠٠٥.

عبد الله الستار، البيئة والحفاظ عليها من منظور إسلامي، الإمارات العربية المتحدة: مجمع الفقه الإسلامي، منظمة المؤتمر الإسلامي،

.٢٠١٩

عبد القادر حرز الله، المدخل إلى علم مقاصد الشريعة: من الأصول النصية إلى الإشكاليات المعاصرة، الرياض: مكتبة الرشد ناشرون،

.٢٠٠٥

عبد الوهاب المسيري، في أهمية الدرس المعرفي، حلقة دراسية نحو نظام معرفي إسلامي، الأردن: المعهد العالمي للفكر الإسلامي، ٢٠٠٠.

على بن محمد الجرجاني، التعريفات، (بيروت: دار الكتب العلمية،

.١٩٩٩

فتحي حسن ملكوي، نحو نظام معرفي إسلامي، أعمال الحلقة الدراسية، الأردن: المعهد العالي للفكر الإسلامي، ٢٠٠٠.

قطب الريسوني، المحافظة على البيئة من منظور إسلامي. بيروت، دار ابن حزم للطباعة والنشر والتوزيع، سنة ٢٠٠٨.

ماجد راغب الحلو، قانون حماية البيئة في ضوء الشريعة، الإسكندرية: دار

المطبوعات الجامعية، ١٩٩٥.

محمد العودات، النظام البيئي والتلوث، المملكة العربية السعودية: الإدارة

العامة للتوجيه العلمية والنشر، ٢٠٠٠.

محمد عيد محمود الصاحب، النهج الإسلامي في حماية البيئة: دراسة من خلال الآيات الكريمة والأحاديث النبوية الشريفة، الأردنية: كلية الشريعة، ٢٠١٩.

محمد مرشي، الإسلام والبيئة، الرياض: أكاديمية نايف العربية للعلوم الأمنية، ١٩٩٩.

ماجد راغب الحلو، قانون حماية البيئة في ضوء الشريعة، الاسكندرية: دار المطبوعات الجامعية، ١٩٩٥.

محمد بكر إسماعيل حبيب، مقاصد الشريعة تأصيلاً وتفعيلاً، الرياض: دعوة الحق، ١٤٢٧.

مازن موفق هاشم، مقاصد الشريعة الإسلامية: مدخل عمراني، فرجينيا: المعهد العالمي للفكر الإسلامي، ٢٠١٤.

محمد علي الصابوني، صفوة التفاسير، بيروت: دار الشروق، ٢٠٠٠.

مظافر عبد الله، القرآن والحفاظ على البيئة: الحجج للحفاظ على البيئة كالمقصد الأعلى للشريعة، يوكياكرتا: ديان ركيات، ٢٠١٠.

محمد عابد الجابري، نقد العقل العربي، بيروت: دار الطليعة، ١٩٨٤.

نصر حسن، قلب الإسلام: قيم خالدة من أجل الإنسانية، بيروت: مركز الحضارة لتنمية الفكر الإسلامي، ٢٠٠٩.

نور الدين مختار الخادمي، علم مقاصد الشريعة، الرياض: مكتبة العبيكان،
١٣٢١.

وليد منير، أبعاد النظام المعرفي الإسلامي ومستوياتها، حلقة دراسية نحو
نظام معرفي إسلامي، الأردن: المعهد العالمي للفكر الإسلامي،
٢٠٠٠.

وجدي خيرى نسيم، الفلسفة وقضايا البيئة. القاهرة: المجلس الأعلى
للثقافة، ٢٠٠٩.

إبن عطية، نحو تفعيل مقاصد الشريعة، دمشق: دار الفكر، ٢٠٠٣.
إبن الخوجة، شيخ الإسلام الإمام الأكبر محمد الطاهر ابن عاشور وكتابه
مقاصد الشريعة، قطر: وزارة الأوقاف والشؤون
الإسلامية، ٢٠٠٤.

يوسف القرضاوي، رعاية البيئة في شريعة الإسلام، القاهرة: دار
لبشروق، ٢٠٠١.

..... في فقه الأقليات الإسلامية، القاهرة: دار لبشروق،
٢٠٠١.

..... دراسة في فقه مقاصد الشريعة، القاهرة: دار
الشروق، ٢٠٠٨.

Arne Naess, *Deep Ecology of Wisdom: Exsplorations in unities of Nature and Culture*, Translated by David Rothenberg, Cambridge University Press, 1989

Ibrahim Ozdemir, *Islam and Ecology*, (Cambridge: Harvard UniversityPress, 2003

Ismail Raji al-Faruqi, *al-tawhid: Its Implications for Thought and Life*, Issucs in Islamic Thought, (Viginia: International Institute of Islamic Thought, 1992),

Sayeed Hussein Nasr, *Man and Nature: The Spitual Crisis Of Modern Man*, (London: George Allen and Unwin, 1978), 14.

..... Islam, The Contamporary Islamic World, and The Environmental Crisis, dalam *Islam and Ecology*, (Cambridge: Harvard UniversityPress, 2003),

..... المنهج في بحث الحكم, سوجونوا (Jakarta: Universitas Indonesia, 1986).

..... تفهيم المنهج الوصفي, سوغيونو (Bandung: Alfabeta, 2010)

..... فلسفة العلم: قراءة تحليلية معاصرة, زفر الخان (Jakarta: Rajagrafindo, 2016).

ب. فهرس المراجع من البحوث والمجلات العلمية

جبريل محمد البصيلي، أسامة أحمد محمد كحيل. تنمية البيئة والحفاظ عليها في ضوء مقاصد الشريعة. أبحاث في مجلة الدراسات الإسلامية والبحاث الأكاديمية بجامعة الملك خالد، العدد ٦٣، سنة ٢٠١٩.

جون بيز، التعليم للعيش على كوكب الأرض، ترجمة محمد سعيد صباريني، القاهرة: مجلة الثقافة العالمية، العدد ٣، سنة ١٩٨٧.

زهوى شهاب، علاقة بين مقاصد الشريعة وحقوق الإنسان: دراسة في فكرة عبد المجيد النجار في كتاب مقاصد الشريعة بأبعاد جديدة، جاكرتا، رسالة علمية، ٢٠٢١.

سري زيد الكيلاني، تدابير رعاية البيئة في الشريعة الإسلامية، مقالة علمية في مجلة الدراسات في علوم الشريعة والقانون بجامعة الأردنية، ونشر في المجلد ٤١، العدد ٢، سنة ٢٠١٤.

سويتوا، السلوك البيئي في الخطاب الكوسمولوجية الصوفية عند سيد حسين نصر، المجلة العلمية: مدنيا، العدد ٢١، رقم ٢، سنة ٢٠١٧.

سلامة، حماية البيئة في الفقه الإسلامي، مجلة الاحمدية، العدد ١، سنة ٢٠٢٠.

عصام أنس الزفتاوي، نظرية المقاصد محاولة للتشغيل، مجلة نشرت في المسلم المعاصر، السنة ٢٦، العدد ١٠٣، سنة ٢٠٢٠.

عبد المستقيم، المعاملة مع البيئة من منظور القرآن الكريم دراسة التفسير الموضوعي السياقي، مقالة علمية في مجلة علوم أصول الدين بجامعة الإسلامية الحكومية سونان كاليجاكا بيوكياكرتا، نشر في المجلد ١٩، العدد ١، سنة ٢٠١٨.

فريدة زوزو، إسلامية المعرفة: مقصد حفظ البيئة وأثره في عملية الاستخلاف، بحوث ودراسات، مجلة فكرية فصلية محكمة، المعهد العالمي للفكر الإسلامي، العدد ٤٨، ٢٠٠٧.

محمد صالح إبراهيم البيك، ملامح الفكر التربوي الإسلامي في ضوء كتابات الشيخ يوسف القرضاوي، رسالة علمية في الجامعة الإسلامية غزة، ٢٠٠٩.

محمد بن سباع، الفلسفة الإيكولوجية عند هانز يوناس نحو أخلاق جديدة لمستقبل الطبيعة والإنسانية. مقالة علمية في مجلة العلوم الإجتماعية بجامعة قسنطينة. نشرت في المجلد ١٥، العدد ٢٦

سنة ٢٠١٨

محسن علاوي خلف، يوسف القرضاوي وراعيته للمقاصد الشريعة. مجلة علمية بجامعة الأنبار للعلوم الإسلامية. المجلد ٣، العدد، ١٢،

سنة ٢٠١٢.

ميزر سعيد نهضيان، عزيز غفران. السلوك البيئي عند يوسف القرضاوي.
المقالة العلمية نشرت في المجلد العلمية الجامعة، العدد ٤٤ ، ١ ،
سنة ٢٠٠٦.

مصطفى البعزوي، فقه الحفاظ على البيئة في ضوء المقاصد الشرعية من
خلال نوازل الغرب الإسلامي. هذه أطروحة علمية صدرت في
شبكة ضياء للمؤتمرات والدراسات في المغرب.

اندرا ستميدي، مفهوم الإيكولوجية العميقة في الحفاظ على النظام البيئي،
مجلة علمية للبحوث الحكومية، العدد ٢٤ ، رقم ٢ ، ٢٠٠٥.

احسان مير علي، المقاصد الشرعية الإسلامية بين الأصالة والمعاصرة،
رسالة دكتوراه من كلية الشريعة بجامعة دمشق صدر في دار الثقافة
للجميع بدمشق سنة ٢٠٠٩.

هجرية شبلي، المسألة البيئية في منظور الفكر الإسلامي المعاصر محاولة في
رسم معالم المشكلة وعلاجها عند المجيد النجار، مجلة المعيار،
٢٠١٩.

هنا فهمي أحمد عيسى، حماية الشريعة الإسلامية للبيئة الطبيعية:
دراسة فقهية مقارنة، كلية الدراسات الإسلامية والعربية، مجلة علمية،
العدد ٣٣ ، ج ١.

عزيز غفران، صبر الدين. الإسلام والحفاظ على البيئة، (دراسة في فكرة يوسف القرضاوي عن البيئة)، المجلة العلمية ملة، المجلد ٦، الرقم ٢، سنة ٢٠٠٧.

ميزار سعيد، عزيز غفران، السلوك البيئي عند يوسف القرضاوي، المجلة العلمية الجامعة، المجلد ٤٤، الرقم ١، سنة ٢٠٠٦.

Maizer Said Nahdidan Aziz Ghufron, Etika Lingkungan Dalam Perspektif Yusuf Al-Qaradawy. Artikel Ilmiah diterbitkan di Jurnal Al-Jami'ah, Vol. 44, No. 1, 2006.

Sayeed Hossein Nasr, Islam and the Environmental Crisis, (The Islamic Quaterly, Vol. XXXIV. No. 4, 1994).